



اظہارِ حق کا اردو ترجمہ اور شرح و تحقیق

مکتبۂ نبویؐ دارالعلوم کراچی

www.ahlehaq.org

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ

بائبل سے قرآن تک

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرالوی
بانی دارالعلوم حرم مدرسہ صولتیہ مکہ معظمہ

کی شہرہ آفاق تالیف

”اظہار الحق“

کا اردو ترجمہ اور شرح و تحقیق

جلد دوم

شرح و تحقیق

ترجمہ

محمد تقی عثمانی

مولانا اکبر علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ

استاذ حدیث دارالعلوم کراچی

سابق استاذ حدیث دارالعلوم کراچی

ناشر

مکتبہ دارالعلوم کراچی

باہتمام : محمد قاسم گلگتی
طبع جدید : شعبان المعظم ۱۴۳۱ھ جولائی ۲۰۱۰ء
فون : 5042280 - 5049455
ای میل : mdukhi@cyber.net.pk
mdukhi@gmail.com " "

www.ahlehaq.org

ملنے کے پتے

مکتبہ دارالعلوم احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی ﴿ناشر﴾

- ﴿ادارۃ المعارف احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی﴾
- ﴿مکتبہ معارف القرآن احاطہ جامعہ دارالعلوم کراچی﴾
- ﴿ادارہ اسلامیات ۱۹۰ انارکلی لاہور﴾
- ﴿دارالاشاعت اردو بازار کراچی﴾
- ﴿بیت الکتب گلش اقبال نزد اشرف المدارس کراچی﴾

فہرست مضامین "اظہار الحق" جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴	اسرائیل یا یہوداہ؟ شاہد	۱۱	دوسرا باب
"	پولس کے خط میں تحریف، شاہد	۱۳	بائبل میں تحریف کے دلائل
۲۵	زبور میں تحریف، شاہد	"	تحریف کی قسمیں
۲۶	مردم شماری میں اختلاف اور	۱۳	پہلا مقصد
	آدم کلارک کا اعتراف تحریف، شاہد		
"	ہارسے کا کھلا اعتراف، شاہد	"	الفاظ کی تبدیلی
۲۷	آرام یا آدم؟ شاہد	۱۵	حضرت آدمؑ سے طوفانِ نوحؑ تک
"	چار یا چالیس؟ شاہد		کی مدت، شاہد
"	کتی کاٹ کا اعتراف، شاہد	۱۶	طوفانِ نوحؑ سے حضرت ابراہیمؑ
۲۸	شاہد اور آدم کلارک کا اعتراف		تک، شاہد
۲۹	اس اعتراف کے عظیم نتائج، شاہد	۲۰	کوہِ جریم یا کوہِ عیبال؟ شاہد
۳۳	ابیہ اور نیرعام کے لشکر، شاہد	۲۱	ریوٹریا چرواہے؟ شاہد
۳۴	یہویا کین کی عمر، شاہد	۲۲	سات سال یا تین سال؟ شاہد
"	دوسرا مقصد	۲۳	بہن یا بیوی؟ شاہد
"	الفاظ کی زیادتی	"	بیٹا یا پے دو سال بڑا تھا، شاہد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۲	انجیل مٹی مٹی کی نہیں ہے، شاہد	۴۷	یاہیر کی بستیوں، شاہد
۱۰۱	مغالطے اور ان کا جواب	"	خداوند کا پہاڑ، شاہد
"	پہلا مغالطہ؛ غیر مسلموں کی شہادتیں	۴۹	خداوند کا جنگ نامہ، شاہد
۱۰۲	پہلی ہدایت؛ سلسلے کی رائے	۵۰	جہرون اور دآن، شاہد
۱۰۳	ان کتابوں کی فہرست جو حضرت مسیحؑ	۵۲	استثنا کی پہلی پانچ آیتیں الحاقی ہیں،
"	یا حواریوں کی طرف منسوب ہیں،	شاہد	
۱۰۶	دوسری ہدایت؛ مختلف عیسائی فرقوں	"	استثنا کا باب ۱۲ الحاقی ہے، شاہد
"	کی شہادت،	۵۴	کیا حضرت داؤدؑ خداوند کی جماعت
۱۰۹	تیسری ہدایت؛ عیسائی علماء و	"	میں سے ہیں؟ شاہد
"	مورخین کی شہادتیں،	۶۱	ہیرودیس کا شوہر، شاہد
۱۱۰	پوکس کا قول	۶۲	کتاب یرمیاہ کا غلط حوالہ، شاہد
"	انجیل مسیحؑ	"	(ناکس کا اعتراف تحریف)
۱۱۱	یوحنا کا قول	۶۷	یوحنا کے خط میں کھلی تحریف جس سے عقیدہ
۱۱۳	موشیم مورخ کا اعتراف	"	تشلیث پر زبرد ہڑتی ہے، شاہد
"	یوسی بیس اور وائسن	۷۱	لو تھر کے ترجمہ میں تحریف
۱۲۱	ایک نو مسلم یہودی عالم کی شہادت	۷۹	تیسرا مقصد
۱۲۶	ہورن کی نظر میں تحریف کے اسباب	"	حذف الفاظ
۱۳۱	دوسرا مغالطہ؛ حضرت مسیحؑ نے ان	۸۰	مصر میں قیام کی مدت، شاہد
"	کتب کی سچی گواہی دی ہے،	۸۴ بالائے غمہائے دگر
۱۳۴	گمشد کتابوں کی تفصیل،	"	بابیل قابیل کا واقعہ، شاہد
"	کتاب ایوب کی اصلیت،	۸۹	زبور میں کھلی تحریف، شاہد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۷	حیوانات کی حلت، مثال نمبر ۱	۱۳۵	تیسرا مغالطہ؛ اہل کتاب دیانتدار تھے،
۱۷۸	ایک اور تحریف	۱۳۶	چوتھا مغالطہ؛ یہ کتابیں شہرت پا چکی تھیں،
۱۷۹	دو بہنوں سے شادی، مثال نمبر ۲	۱۳۷	ایک عجیب واقعہ،
۱۸۰	بھوکھی سے نکاح، مثال نمبر ۳	۱۳۸	بائبل میں امکان تحریف کے تاریخی دلائل،
۱۸۱	طلاق کی حلت، مثال نمبر ۴	۱۳۹	تورات یوسیاہ کے دور حکومت تک،
۱۸۲	عید اور سبت کے احکام، مثال نمبر ۵	۱۴۰	یوسیاہ کے دور میں توریت کی دریافت،
۱۸۳	(یہودیوں کے ہتھیار)	۱۴۱	یوسیاہ سے بخت نصر تک،
۱۸۴	ختنہ کا حکم، مثال نمبر ۶	۱۴۲	بخت نصر کا دوسرا حملہ،
۱۸۵	ذبیحہ کے احکام، مثال نمبر ۷	۱۴۳	انتیکوس کا حادثہ (مکابیوں کی کتاب کی شہادت)
۱۸۶	سردار کاہن کے احکام، مثال نمبر ۸	۱۴۴	طیطوس کا حملہ،
۱۸۷	توریت کے سب احکام منسوخ، مثال نمبر ۹	۱۴۵	عبرانی نسخے کی حیثیت،
۱۸۸	توریت سے نجات، مثال نمبر ۱۰	۱۴۶	خود یہودیوں نے نسخے ناپید کئے
۱۸۹	توریت پر عمل کرنیوالا لعنتی، مثال نمبر ۱۱	۱۴۷	عیسائیوں پر ٹوٹنے والے مصائب
۱۹۰	توریت ایمان کے لئے تیار تھی، مثال نمبر ۱۲	۱۴۸	ڈیو کلیشین کا حادثہ
۱۹۱	شریعت کا بدلنا ضروری ہے، مثال نمبر ۱۳	۱۴۹	پانچواں مغالطہ؛ عہد نبوی سے قبل کے نسخے
۱۹۲	تورات ناقص اور فرسید تھی، مثال نمبر ۱۴	۱۵۰	نتیجہ
۱۹۳	نتیجہ	۱۵۱	تیسرا باب
۱۹۴	نسخ کی دوسری قسم	۱۵۲	نسخ کا ثبوت
۱۹۵	کہانت کا وعدہ منسوخ، مثال نمبر ۱۵	۱۵۳	نسخ کے معنی
۱۹۶	بائبل کی رد یہ خدا پر چڑھتا ہے	۱۵۴	بائبل کے جھڑپے واقعات
۱۹۷	انسان کی نجاست ردی پکانے کا حکم، مثال نمبر ۱۶	۱۵۵	نسخ کی پہلی قسم
۱۹۸	مثال نمبر ۱۷	۱۵۶	بہن بھائی میں شادی، مثال نمبر ۱۸

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۳	مسیح علیہ السلام کے کلام میں اجمال	۱۹۸	مذبح کے خاص مقام کی تعیین؛ مثال نمبر ۲
۲۳۴	اس اجمال کی وجہ سے کئی چیزیں	۲۰۰	خیمۂ اجتماع کے خدام کی تعداد؛ مثال نمبر ۵
	مشتبہ رہ گئیں،	"	اجتماعی خطا کا کفارہ؛ مثال نمبر ۱
۲۳۹	عقلی محالات واقعی ناممکن ہیں،	۲۰۱	حزقیہ کی بیماری کا واقعہ؛ مثال نمبر ۱
۲۴۰	دلیلوں میں تعارض ہو تو کیا کرنا چاہئے؟	"	حواریوں کو تبلیغ کا حکم؛ مثال نمبر ۹
"	تین بھی ایک نہیں ہو سکتے،	۲۰۲	توریت پر عمل کا حکم؛ مثال نمبر ۱
۲۴۱	عیسائیوں کے نزدیک توحید بھی حقیقی ہے	۲۰۳	حضرت مسیح کے قول سے استدلال غلط ہے،
	اور تثلیث بھی،		چوتھا باب ۲
"	عقیدۂ تثلیث کی تشریح میں عیسائیوں	۲۰۶	خدا تین نہیں؟
	کا اختلاف،		بارکۃ مقدّمات
۲۴۵	پچھلی اُمّتوں میں کوئی تثلیث کا قائل نہ تھا		خدا کون ہے؟
	رکتاب پیدائش اور اس کا جواب	۲۰۷	معجود وہی ہے
	پہلی فصل	"	عہد عتیق میں خدا کے لئے اعضاء کا ذکر
۲۵۱	عقیدۂ تثلیث عقل کی کسوی طپر	۲۰۸	بعض اوقات الفاظ کے مجازی معنی
"	پہلی دلیل	۲۱۰	مراد ہوتے ہیں،
۲۵۲	دوسری دلیل	۲۱۲	بائبل میں غیر اللہ پر لفظ خدا کا اطلاق
۲۵۳	تیسری دلیل	۲۱۶	خدا کے ساتھ گشتی
"	چوتھی دلیل	۲۲۲	تمام انسانوں اور شیطانوں کے لئے
"	پانچویں دلیل		لفظ "خدا" کا استعمال،
۲۵۴	چھٹی دلیل اور فرقہ یعقوبیہ کا مذہب	۲۲۴	بائبل میں مجاز اور مبالغہ کا استعمال
۲۵۷	ساتویں دلیل	۲۲۹	عشار ربّانی کے محال ہونے کے دلائل

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۸	دسواں ارشاد، "تھارباپ ایک ہی ہے۔"	۲۵۷	تین عیسائی ہونیوالوں کا عجیبہ واقعہ
"	گیارہواں ارشاد "اے میرے باپ"	۲۵۹	عقلی دلائل کی بناء پر بائبل کی تاویل ضروری
۲۷۹	بارہواں ارشاد "ابن آدم"	۲۶۱	مستشرق سیل کا اعتراف و وصیت
	تیسری فصل		دوسری فصل
۲۸۰	نصاری کے دلائل پر ایک نظر؛	۲۶۳	عقیدہ تثلیث اقوال مسیح کی روشنی میں
۲۸۱	پہلی دلیل، "خدا کا بیٹا"	"	پہلا ارشاد، "خدا سے واحد"
۲۸۲	بائبل میں انسانوں کے لئے اس لفظ کا استعمال،	۲۶۲	دوسرا ارشاد "ایک ہی خداوند"
۲۸۸	دوسرا استدلال "میں اور پرکا ہوں"	۲۶۷	تیسرا ارشاد "آسمان کے فرشتے نہ بیٹا مگر باپ"
۲۸۹	تیسری دلیل "میں اور باپ ایک ہیں"		(عیسائیوں کی تاویل کا جواب)
۲۹۱	چوتھی دلیل، "میں باپ میں ہوں"	۲۶۸	چوتھا ارشاد "کسی کو بٹھانا میرا کام نہیں"
۲۹۲	پانچویں دلیل بغیر باپ کے پیدا ہونا	"	پانچواں ارشاد، "نیک تو ایک ہی ہے"
۲۹۳	چھٹی دلیل، معجزات		(جدید مترجموں کی تحریف)
۲۹۵	امام رازی اور ایک پادری کا دلچسپ مناظرہ	۲۶۹	چھٹا ارشاد "ایلی ایلی لما سبقتنی"
۲۹۷	پانچواں باب	۲۷۰	کتب مقدسہ کی رو سے معبود کو موت نہیں آسکتی،
۳۰۳	قرآن کریم اللہ کا کلام ہے	۲۷۱	عیسائیوں کے نزدیک مسیح جہنم میں داخل ہوئے
	پہلی فصل		(عقیدہ اتہانی شیس)
۳۰۵	اعجاز و قرآن	۲۷۵	عقیدہ کفارہ عقل کے خلاف ہے،
۳۰۶	پہلی خصوصیت، بلاغت	۲۷۶	ساتواں ارشاد "اپنے خدا اور تمہارے خدا اللہ"
		۲۷۷	آٹھواں ارشاد "باپ مجھ سے بڑا ہے"
		۲۷۸	نواں ارشاد، "میرا نہیں بلکہ باپ کا ہے"

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۰	مسجد حرام میں داخلہ، پہلی پیشگوئی	۳۰۶	بلاغت کی پہلی دلیل
"	خلافت فی الارض، دوسری پیشگوئی	۳۰۷	دوسری دلیل
۳۳۲	تیسری پیشگوئی، مسیح کا واقعہ	"	(فساحت اور بلاغت کا فرق)
"	چوتھی پیشگوئی، دین کا غلبہ و ظہور	۳۰۸	تیسری دلیل
"	پانچویں پیشگوئی، فتح خیبر	"	چوتھی دلیل
۳۳۳	چھٹی پیشگوئی، فتح مکہ	"	پانچویں دلیل
۳۳۴	ساتویں پیشگوئی، اسلام کی اشاعت	۳۰۹	چھٹی دلیل
"	آٹھویں پیشگوئی، کفار کا مغلوب ہونا	"	قرآن کریم کی بلاغت کے نمونے
"	نویں پیشگوئی، غزوہ بدر	۳۱۱	ساتویں دلیل
۳۳۵	دسویں پیشگوئی، کفار سے حفاظت	۳۱۲	آٹھویں دلیل
"	گیارہویں پیشگوئی، ایضاً	۳۱۳	اعجاز قرآنی کا ایک حیرت انگیز نمونہ
"	بارہویں پیشگوئی، رومیوں کی فتح	۳۱۶	نویں دلیل
۳۳۷	مصحف میزان الحق کا اعتراض	۳۱۷	دسویں دلیل
"	اس کا جواب	۳۱۵	حضرت عمرؓ اور بطریق روم کا واقعہ
۳۳۸	تیرھویں پیشگوئی، کفار کی شکست	"	علی بن حسین و اقدار ایک طبیب
۳۳۹	چودھویں پیشگوئی، کفار پر عذاب	۳۱۸	قرآن کریم کی دوسری خصوصیت، اسلوب
"	پندرہویں پیشگوئی، یہودیوں کی حفاظت	"	کوئی ادیب غلطیوں سے خالی نہیں رہا
۳۴۰	سولہویں پیشگوئی، یہودیوں کی ذلت	۳۲۱	قرآن کی اثر انگیزی کے واقعات
۳۴۱	سترھویں پیشگوئی، اُحد کے دن مسلمانوں کا رعب	۳۲۸	اعجاز قرآنی کے بارے میں معزلہ کی رائے،
۳۴۲	اٹھارہویں پیشگوئی، قرآن کی حفاظت	۳۲۹	معزلہ کا نظریہ غلط ہے اس کے دلائل
۳۴۳	ایسویں پیشگوئی، تحریف کی حفاظت	"	اعجاز قرآن پر ایک شبہ اور اس کا جواب
"	بیسویں پیشگوئی، مکہ مکرمہ کو واپسی	۳۳۰	قرآن کریم کی تیسری خصوصیت، پیشگوئیاں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۷۰	قرآن کریم کے مضامین	۳۴۴	اکیسویں پیشگوئی، یہودیوں کی تمنائے موت
۳۷۲	بائبل کے فحش مضامین	۳۴۶	بائیسویں پیشگوئی، قرآن کا اعجاز
	(یہوواہ اسکرپتوری کے عمل کی تاویل)	۳۴۸	قرآن کی چوتھی خصوصیت؛ ماضی کی خبریں
۳۷۸	رومن کیتھولک کے غیر معقول نظریات		(بجرا رہے ملاقات کا قضیہ)
۳۸۰	معفرت ناموں کی فروخت	۳۵۰	پانچویں خصوصیت، دلوں کے بھید
"	پوپ حرام کو حلال کر سکتا ہے،	"	چھٹی خصوصیت، جامعیت علوم
۳۸۱	مردوں کی معفرت پیسوں سے	۳۵۲	ساتویں خصوصیت، اختلاف تضاد حفاظت
۳۸۳	سینٹ کرسٹوفر	۳۵۳	آٹھویں خصوصیت، بقاء دوام
	(سینٹ کرسٹوفر کے باریں عیسائی روایت)	۳۵۴	نویں خصوصیت، ہر مرتبہ نیا کیف
۳۸۴	صلیب کی تعظیم کیوں؟	"	دسویں خصوصیت، دعویٰ مع دلیل
۳۸۷	تفسیر کا حق صرف پوپ کو ہے	۳۵۵	گیارہویں خصوصیت، حفظ قرآن
۳۹۰	دوسرا اعتراض، بائبل مخالف	"	بارہویں خصوصیت، خثیت انگیزی
"	پہلا جواب	۳۵۸	خاتمہ
"	دوسرا جواب		
۳۹۲	عہد جدید کے وہ واقعات جن کا ذکر عہد	"	تین مفید باتیں
	قدیم میں نہیں ہے،	"	اعجازِ قرآن کی حکمت
۳۹۹	بائبل کے نسخوں کے مزید اختلافات	۳۶۰	قرآن کریم ایک دم کیوں نازل نہ ہوا؟
۴۰۰	بائبل اور متورخین	۳۶۲	قرآن کریم کے مضامین میں تکرار کیوں ہے؟
۴۱۲	اختلافات مذکورہ کی تفصیل بصورت		دوسری فصل
	جدول		
۴۱۵	تیسرا اعتراض، مگر اسی کی نسبت اللہ کی جہا	۳۶۵	قرآن پر عیسائیوں کے اعتراضات
	جواب،	"	پہلا اعتراض، اعجاز سے انکار

باب دوم

بائبل کی تحریفیں

• تبدیلیاں

• حذفِ الفاظ

• اضافے

بحرفون القطع عن مواضعہ

یہ لوگ

کلمات کو ان کی جگہوں سے
بگاڑ ڈالتے ہیں

باب دوم

بائبل میں تحریف کے دلائل

تحریف کی قسمیں

تحریف کی دو قسمیں ہیں: لفظی اور معنوی،

دوسری قسم کی نسبت ہمارے اور عیسائیوں کے درمیان کوئی جھگڑا نہیں ہے، کیونکہ وہ تسلیم کرتے ہیں کہ عہد عتیق کی وہ آیات جن میں عیسائیوں کے خیال کے مطابق حضرت مسیح علیہ السلام کی جانب اشارہ تھا، اور وہ احکام جو یہودیوں کے نزدیک دائمی اور ابدی ہیں، ان کی تفسیر میں یہودیوں کی جانب سے تحریف معنوی کا صدور ہوا ہے، اور علماء پروٹسٹنٹ یہ بھی اعتراف کرتے ہیں کہ پاپا کے معتقدین کی طرف سے دونوں عہد ناموں میں اس قسم کی تحریف کی گئی ہے، بالکل اسی طرح پاپا کے معتقدین یہی الزام بڑی شدت سے پہلے فریق پر لگاتے ہیں، اس لئے ہم کو اس کے ثابت کرنے کی چنداں ضرورت نہیں،

۱۵ تحریف لفظی کا مطلب یہ ہے کہ اصل الفاظ میں تبدیلی کر دی جائے، خواہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا رکھ کر یا کسی لفظ کو حذف کر کے یا کوئی لفظ بڑھا کر، اور تحریف معنوی کا مطلب یہ ہے کہ الفاظ میں تو کوئی تبدیلی نہ کی جائے، مگر عبارت کی کوئی من مانی تفسیر کی جائے، جو اصل معنی کے خلاف ہو ۱۲

اب تحریفِ لفظی باقی رہ جاتی ہے، جس کا علماء پرڈسٹنٹ بظاہر عام مسلمانوں کو دھوکہ میں ڈالنے کے لئے سختی سے انکار کرتے ہیں، اور جھوٹے من گھڑت دلائل اپنی رسالوں میں پیش کرتے ہیں، تاکہ دیکھنے والوں کو شک میں مبتلا کر سکیں، اس لئے اس کے ثابت کرنے کی ضرورت ہے، اللہ کی مدد کے بھروسہ پر ہم یہ عرض کرتے ہیں کہ تحریفِ لفظی اپنی تمام قسموں سمیت خواہ الفاظ کی تبدیلی ہو یا کلمی بیشی، ان کتابوں میں موجود ہے، اب ہم ان تینوں قسموں کی ترتیب کے تین مقاصد میں بیان کرتے ہیں :-

مقصدِ اوّل

تحریفِ لفظی کا ثبوت، الفاظ کی تبدیلی کی شکل میں،

پہلے یہ سمجھئے کہ اہل کتاب کے نزدیک عہدِ عتیق کے مشہور نسخے تین ہیں :-

① — عبرانی نسخہ جو یہودیوں کے نزدیک بھی معتبر ہے اور علماء پرڈسٹنٹ کے نزدیک بھی،

② — یونانی نسخہ، جو عیسائیوں کے نزدیک پندرہ صدیوں میں سے ساتویں

صدی تک معتبر تھا، اس وقت تک عیسائی حضرات عبرانی نسخہ کو تحریفِ

مانتے تھے، یونانی نسخہ آج تک یونانی گرجوں اور مشرقی گرجوں میں معتبر

مانا جاتا ہے، یہ دونوں نسخے عہدِ عتیق کی تمام کتابوں پر مشتمل ہیں،

③ — سامری نسخہ، جو سامریوں کے نزدیک معتبر ہے، یہ نسخہ درحقیقت

عبرانی نسخہ ہے، مگر یہ عہدِ عتیق کی صرف سات کتابوں پر مشتمل ہے،

یعنی پانچ کتابیں جو موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہیں، اور کتابِ یوشع

اور کتابِ القضاۃ، اس لئے کہ سامری لوگ عہدِ عتیق کی بقیہ کتابوں کو تسلیم نہیں کرتے

دوسرا فرق یہ ہے کہ اس میں عبرانی نسخہ کی نسبت بہت سے الفاظ اور فقرے زائد

ہیں، جو آجکل اس میں موجود نہیں ہیں، اور اکثر محققین علماء پر دستخط مثلاً کئی کٹا، ہیلز، ہیوبی کینٹ وغیرہ اس کو معتبر مانتے ہیں، عبرانی نسخہ کو تسلیم نہیں کرتے، اُن کا یہ اعتقاد ہے کہ یہودیوں نے عبرانی نسخہ میں تحریف کر دی تھی، اور تقریباً سارے ہی علماء پر دستخط بعض موقعوں پر اس کے ماننے پر مجبور ہو جاتے ہیں، اور عبرانی نسخہ پر اس کو ترجیح دیتے ہیں جیسا کہ ابھی ابھی آپ کو معلوم ہو سکے گا،

اس کے بعد مندرجہ ذیل شواہد پر غور فرمائیے جو کھلی تحریف پر دلالت کرتے ہیں:-

حضرت آدمؑ سے طوفانِ نوحؑ تک پہلا شاہد

آدمؑ سے لے کر طوفانِ نوحؑ تک کا زمانہ عبرانی نسخہ کے مطابق ۱۶۵۶ سال ہے، یونانی نسخہ کے مطابق ۲۳۶۲ سال بنتا ہے، اور سامری نسخہ کے موافق ۱۳۰۰ سال ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ایک جدول دی گئی ہے، جس میں نوحؑ کے سوا ہر شخص کے سامنے اس کی وہ عمر لکھی گئی ہے جو اس کے لڑکے کی پیدائش کے وقت تھی، اور حضرت نوحؑ کے سامنے اُن کی وہ عمر درج کی گئی ہے جو طوفان کے وقت تھی، نقشہ درج ذیل ہے:-

نام	عبرانی نسخہ	سامری نسخہ	یونانی نسخہ
آدم علیہ السلام	۱۳۰	۱۳۰	۲۳۰
شیث علیہ السلام	۱۰۵	۱۰۵	۲۰۵
آئوش	۹۰	۹۰	۱۹۰
قیستان	۷۰	۷۰	۱۷۰

۱۔ تمام نسخوں میں یہ عدد اسی طرح مذکور ہے، لیکن اُن کے والے جدول کے مطابق حاصل جمع ۲۳۶۲ بنتا ہے، اس لئے یا تو اس عدد میں غلطی ہوئی ہے، یا نقشہ کے کسی درمیانی عدد میں د اللہ علم ۱۲ تقی

کام	عبرانی نسخہ	سامری نسخہ	یونانی نسخہ
ہملائیل	۶۵	۶۵	۱۶۵
بارد	۱۶۲	۶۲	۲۶۲
حنوک	۶۵	۶۵	۱۶۵
متوسالچ	۱۸۷	۶۷	۱۸۷
لامک	۱۸۲	۵۳	۱۸۸
نوح علیہ السلام	۶۰۰	۶۰۰	۶۰۰
کل میزان	۱۶۵۶	۱۳۰۷	۲۲۶۲

ان مذکورہ نسخوں میں مذکورہ مدت کے بیان میں بے شمار فرق موجود ہے، اور اتنا شدت اختلاف ہے کہ اس میں تطبیق ممکن نہیں ہے، اور چونکہ تینوں نسخوں کے مطابق نوح علیہ السلام کی عمر طوفان کے وقت ۶۰۰ سال کی متعین ہے، اور آدم علیہ السلام کی عمر ۹۳۰ سال کی ہوئی ہے، اس لئے سامری نسخہ کے مطابق لازم آتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی وفات کے وقت نوح علیہ السلام کی عمر ۲۱۳ سال کی تھی، اور یہ بات باتفاق مؤرخین غلط ہے، اور عبرانی و یونانی نسخے بھی اس کی تکذیب کرتے ہیں، کیونکہ پہلے نسخہ کے بیان کے مطابق نوح علیہ السلام کی پیدائش آدم علیہ السلام کی وفات کے ۱۲۶ سال بعد اور دوسرے نسخہ کے مطابق ۱۳۲ سال بعد ہوئی ہے، اور اسی فحش اختلاف کی بنا پر مشہور یہودی مؤرخ یوسفوس نے جو عیسائیوں کے نزدیک بھی معتبر ہے، ان میں سے کسی نسخہ پر اعتماد نہیں کیا، اور فیصلہ کیا کہ صحیح مدت ۲۲۵۶ ہے،

طوفان نوح سے حضرت ابراہیم تک — شاہد نمبر ۲

طوفان نوح سے لے کر ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش تک کا زمانہ عبرانی نسخہ کے مطابق ۱۷۰۰ سال کا ہے، اور سامری نسخہ کے مطابق ۱۳۰۷ سال کا ہے، اور یونانی نسخہ کے مطابق ۲۲۶۲ سال کا ہے، اور اگرچہ ان میں اختلاف ہے، لیکن یہ سب ایک ہی بات کو ظاہر کرتے ہیں کہ طوفان نوح کے بعد ابراہیم کی پیدائش تک کا زمانہ کم از کم ۱۳۰۷ سال کا ہے، اور بیشک اس میں کوئی شک نہیں ہے،

۲۹۲ سال ہے، یونانی نسخہ کے مطابق ۱۰۷۲ سال ہے، اور سامری نسخہ کے مطابق ... ۹۴۲ سال ہے، تفسیر ہنزی واسکاٹ میں گذشتہ نقشہ کی طرح ایک نقشہ دیا گیا ہے مگر اس نقشہ میں سام کے سوا ہر شخص کے نام کے مقابل اس کے بچے کا سال پیدائش ہے لکھا ہوا ہے، اور سام کے نام کے مقابل اس بچے کا سال پیدائش لکھا ہوا ہے جو طوفان کے بعد پیدا ہوا،

نقشہ درج ذیل ہے:-

نام	نسخہ عبرانیہ	نسخہ سامریہ	نسخہ یونانیہ
سام	۲	۲	۲
ارفخشہ	۳۵	۱۳۵	۱۳۵
قینان	+	+	۱۳۰
مشالخ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
عار	۳۴	۱۳۴	۱۳۴
فالغ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
رعو	۳۲	۱۳۲	۱۳۲
سروغ	۳۰	۱۳۰	۱۳۰
ناحور	۲۹	۷۹	۷۹
تایح	۷۰	۷۰	۷۰
کل میزان	۲۹۲	۹۴۲	۱۰۷۲

۱۷ "تایح" حضرت ابراہیم کے والد کا نام ہے، آذر اس کا لقب تھا، اور بعض مفسرین و مؤرخین کا کہنا ہے کہ آذر درحقیقت حضرت ابراہیم کا چچا تھا، اور قرآن کریم میں مجازاً اس پر "اب" (باپ) کے لفظ کا اطلاق کر دیا گیا ہے (دیکھتے تفسیر کبیر) تقی

یہ اختلاف بھی اس قدر شدید اور فحش ہے کہ ان نسخوں میں کسی طرح تطبیق ممکن نہیں ہے، اور چونکہ عبرانی نسخہ کے مطابق ابراہیمؑ کی پیدائش طوفان کے ۲۹۲ سال بعد معلوم ہوتی ہے، اور نوح علیہ السلام طوفان کے بعد ۳۵۰ سال زندہ رہے، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب آیت ۲۸ میں موجود ہے اس لئے لازم آتا ہے کہ ابراہیمؑ کی عمر نوح علیہ السلام کی وفات کے وقت ۵۸ سال کی ہو، جو باتفاق مورخین بھی غلط ہے، اور یونانی و سامری نسخے بھی اس کی تکذیب کرتے ہیں، کیونکہ پہلے نسخہ کے مطابق ابراہیمؑ کی پیدائش نوح کی وفات کے ۲۲ سال بعد ہوتی، اور دوسرے نسخہ کے مطابق ۵۹۲ سال بعد، دوسرے یونانی نسخہ میں ارفخشذ اور شالخ کے درمیان ایک پشت کا اضافہ ہے جو دوسرے دونوں نسخوں میں موجود نہیں، لہذا انجیلی نے یونانی نسخہ پر اعتماد کرتے ہوئے مسیحؑ کے نسب کے بیان میں قینان کا بھی اضافہ کیا ہے، اس فحش اختلاف کے نتیجے میں عیسائیوں میں باہمی اختلاف پیدا ہو گیا، پھر مورخین نے تو تینوں نسخوں کو کالعدم ٹھہرایا اور کہا کہ صحیح مدت ۳۵۲ سال ہے، اسی طرح مشہور یہودی مورخ یوسفوس نے بھی ان نسخوں پر اعتماد نہیں کیا، اور یہ کہا کہ صحیح مدت ۹۹۳ سال ہے، جیسا کہ ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں موجود ہے، اور آگسٹائن کی جو چوتھی صدی مسیحی کا سب سے بڑا عالم ہے اسی طرح دوسرے متقدمین کی رائے یہی ہے کہ یونانی نسخہ ہی درست ہے،

مفسر ہارسلی نے کتاب پیدائش باب آیت ۱۱ کی تفسیر کے ذیل میں اسی کو ترجیح دی ہے ہیلز کا نظریہ یہ ہے کہ سامری نسخہ ہی درست ہے،

مشہور محقق ہورن کا رجحان بھی اسی جانب معلوم ہوتا ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر جلد اول میں یوں لکھا ہے کہ:-

”آگسٹائن کہا کرتا تھا کہ یہودیوں نے ان اکابر کے حالات کے بیان میں جو طوفان سے قبل گزرے تھے، یا اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کے عہد تک ہوئے ہیں عبرانی نسخہ میں

۱۵ اور طوفان کے بعد نوحؑ ساڑھے تین سو برس اور جیتارہا“ (پید، ۲۸:۱۹)

تحریف کر ڈالی، اور یہ حرکت اس لئے کی کہ یونانی نسخہ کا اعتبار جاتا رہی، اور اس لئے بھی کہ مذہب عیسوی سے اُن کو سخت دشمنی تھی، اور معلوم ہوتا ہے کہ مقتدرین عیسائی بھی ایسا ہی کہا کرتے تھے، اور اُن کا خیال یہ تھا کہ یہودیوں نے یہ تحریف توریت میں مسیحؑ میں کی ہے۔“

ہو رن اپنی تفسیر کی جلد اول میں لکھتا ہے کہ:-

”محقق ہیکلز نے مضبوط دلائل سے سامری نسخہ کی صحت ثابت کی ہے، اس جگہ اُس کے دلائل کا خلاصہ بیان کرنا ممکن نہیں، جو صاحب چاہیں اس کی کتاب صفحہ ۸۰ سے آخر تک ملاحظہ فرمائیں، اور کئی کاٹ لکھتا ہے کہ اگر ہم توریت کی نسبت سامریوں کے طور و طریق کو اور اُن کی عادات کو نگاہ میں رکھیں، اور مسیحؑ کی اُس وقت کی خاموشی کو پیش نظر رکھیں، جبکہ اُن کی گفتگو سامری عورت سے ہوئی تھی، اور اگر دوسری باتوں کو بھی سامنے رکھیں تو اُن سب کا تقاضا یہ ہے کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر توریت میں تحریف کی، اور عہد عتیق اور جدید کے محققین کا یہ کہنا کہ سامریوں نے قصداً تحریف کی ہے بے بنیاد ہے۔“

سامری عورت سے حضرت مسیحؑ کی جس گفتگو کی طرف کئی کاٹ نے اشارہ کیا ہے ... وہ انجیل یوحنا کے باب میں اس طرح مذکور ہے کہ:-

”عورت نے اس سے کہا اے خداوند! مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تو نبی ہے، ہمارے باپ دادا

لے پورا واقعہ یہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام جب سامرہ تشریف لے گئے تو وہاں ایک کنویں پر ایک سامری عورت اپنے پانی مانگا، سامری فرقہ کے بارے میں ہم پچھے ص ۴۱ کے حاشیہ پر ذکر کر چکے ہیں کہ وہ یروشلم کے بجائے کوہ جزیرہ پر عبادت کیا کرتے تھے، اور یہ فرقہ یہودیوں کے نزدیک اچھوت کی حیثیت رکھتا تھا، اس لئے عورت کو تعجب ہوا کہ ایک یہودی مجھ سے پانی کیوں مانگ رہا ہے؟ اس پر دونوں میں گفتگو ہوئی، اور بعض غیر معمولی چیزیں دیکھ کر عورت کو یقین ہو گیا کہ حضرت مسیحؑ نبی ہیں اس لئے اس نے فوراً کوہ جزیرہ کے بارے میں سوال کیا، ۱۲ نفی

نے اس پہاڑ پر (یعنی کوہِ جریم) پرستش کی اور تم کہتے ہو کہ وہ جگہ جہاں پرستش کرنا چاہتے یروشلم ہے، (آیات ۱۹ و ۲۰)

یعنی جب اس عورت کو یہ پتہ چلا کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی ہیں تو ان سے اس نے اس اہم مسئلہ کی تحقیق کی جو یہودیوں اور سامریوں کے درمیان سب سے بڑا اختلافی مسئلہ تھا، اور ہر فرقہ اس میں دوسرے پر تحریف کا الزام لگاتا تھا، تاکہ اپنا اہل حق ہونا ظاہر کر سکے، اب اگر اس موقع پر سامری تحریف کے مجرم ہوتے تو مسیح علیہ السلام کا فرض تھا کہ وہ اس سوال کے جواب میں اس معاملہ کی اصل حقیقت کو واضح کرتے، لیکن انھوں نے اس کے بجائے سکوت اختیار فرمایا، آپ کی یہ خاموشی سامری مسلک کے درست ہونے کی دلیل ہی، غور فرمائیں کہ عیسائی حضرات کس صاف بیانی کے ساتھ تحریف کا اعتراف کر رہے ہیں اور سوائے اقرار کے ان کو کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا،

کوہِ جریم یا کوہِ عیبال؟ — تیسرا شاہد

کتاب الاستثناء باب ۲۷ آیت ۳ نسخہ عبرانی میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”سو تم برّہ دن کے پار ہو کر ان پتھروں کو جن کی بابت میں تم کو آج کے دن حکم دیتا ہوں، کوہِ عیبال پر نصب کر کے اُن پر چڑھنے کی استرکاری کرنا“

اور یہ عبارت سامری نسخہ میں اس طرح ہے کہ :-

”ان پتھروں کو جن کی بابت میں تم کو آج کے دن حکم دیتا ہوں کوہِ جریم پر نصب کرو“

اور عیبال و جریم ایک دوسرے کے مقابل دو پہاڑ ہیں، جیسا کہ اسی باب کی آیت ۱۲ و ۱۳ اور اس کتاب کے باب ۲۹ سے معلوم ہوتا ہے،

غرض عبرانی نسخہ سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے کوہِ عیبال پر ہیکل یعنی مسجد کی تعمیر کا حکم دیا تھا، اور سامری نسخہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کوہِ جریم پر بنانے کا حکم دیا تھا، یہودیوں اور سامریوں کے درمیان اگلوں میں بھی اور پھلوں میں بھی یہ جھگڑا مہشوہ چلا آ رہا ہے، ہر ایک فرقہ دوسرے پر توریت کی تحریف کا الزام عائد کرتا ہے، ایسا ہی اختلاف

اس موقع پر علماءِ پِروٹسٹنٹ کے درمیان بھی موجود ہے، ان کا مشہور مفسر آدم کھلارک اپنی تفسیر کی جلد اول، ص ۸۱ میں کہتا ہے کہ:-

”محقق کئی کاٹ سامری نسخہ کی صحت کا مدعی ہے، اور محقق پارسی اور محقق درشیور دونوں عبرانی نسخہ کی صحت کے دعویدار ہیں، لیکن اکثر لوگوں کو اس بات کا علم ہے کہ کئی کاٹ کے دلائل لاجواب ہیں، اور لوگوں کو یقین ہے کہ یہودیوں نے سامریوں کی عداوت میں تحریف کا ارتکاب کیا ہے، اور یہ بات بھی سب کو تسلیم ہے کہ جریم میں بیشمار چشمے، باغات اور نباتات ہیں، اور کوہِ عیال ایک خشک پہاڑ ہے، جس میں ایک بھی مذکورہ خوبی موجود نہیں ہے، ایسی شکل میں پہلا پہاڑ برکتوں کے سنانے کے لئے اور دوسرا لعنت کے لئے مناسب ہے“

اس سے معلوم ہوا کہ کئی کاٹ اور دوسرے لوگوں نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ تحریف عبرانی نسخہ میں واقع ہوئی ہے، اور یہ کہ کئی کاٹ کے دلائل بہت وزنی ہیں،

ریوریا چرواہے؟ چوتھا شاہد

کتاب پیدائش باب ۲۹ کی آیت میں ہے کہ:-

”اور اس نے دیکھا کہ (کھیت) میں ایک کنواں ہے، اور کنویں کے نزدیک بھڑ بکریوں کے تین ریوڑ بیٹھے ہیں، کیونکہ اسی کنویں سے بکریاں پانی پیتی تھیں، اور کنویں کے منہ پر ایک بڑا پتھر دھرا رہتا تھا“

۱۵ چنانچہ استثناء ۱۱: ۲۹ میں تصریح ہے کہ ”تو کوہِ جریم پر سے برکت اور کوہِ عیال پر سے لعنت سنانا“ ظاہر ہے کہ مسجدِ برکت سنانے کی جگہ پر بنائی جانی چاہئے، لعنت کی جگہ پر نہیں ۱۲
۱۶ یہ اصل عربی سے ترجمہ ہے، انگریزی ترجمہ کے الفاظ بھی یہی ہیں، مگر اردو ترجمہ میں ”کھیت“ کے بجائے ”میدان“ کا لفظ ہے؛

۱۷ یہ بھی عربی سے ترجمہ کیا گیا ہے، اردو ترجمہ میں الفاظ یہ ہیں ”کیونکہ چرواہے اسی کنویں سے ریوڑوں کو پانی پلاتے تھے“، انگریزی میں ”چرواہے“ کی بجائے (وہ سب) کے الفاظ ہیں ۱۲ تقی

۱ اور آیت ۸ میں ہے کہ :-

”انہوں نے کہا ہم ایسا نہیں کر سکتے، جب تک کہ سب ریوڑ جمع نہ ہو جائیں“
اس میں آیت ۲ کے اندر ”بکریوں کے تین ریوڑ“ اور آیت ۸ میں ”سب ریوڑ“ کے الفاظ غلط ہیں، اُن کی جگہ ”چرواہے“ ہونا چاہئے، جیسا کہ سامری اور یونانی نسخوں میں اور والدین کے عربی ترجمہ میں موجود ہے،

مفسر ہارسلی اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۴۳ میں آیت ۲ کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”غالباً اس جگہ تین چرواہے کا لفظ تھا، دیکھئے کئی کاٹ کو“

پھر آیت ۸ کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”اگر اس جگہ یہ الفاظ ہوتے کہ ”یہاں تک کہ چرواہے اکٹھے ہو جائیں“ تو بہتر ہوتا، دیکھو

سامری نسخہ اور یونانی نسخہ ————— اور کئی کاٹ اور ہیوبی کینٹ کا عربی ترجمہ“

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول میں کہتا ہے کہ :-

”ہیوبی کینٹ کو اس بات پر زبردست اصرار ہے کہ نسخہ سامری یہ صحیح ہے“

ہورن اپنی تفسیر کی جلد اول میں کئی کاٹ اور ہیوبی کینٹ کے قول کی تائید

کرتے ہوئے کہتا ہے کہ :-

”کاتب کی غلطی سے بجائے لفظ ”چرواہے“ کے ”بکریوں کے دوریوڑ“ لکھا گیا ہے“

سات سال یا تین سال ————— شاہد نمبر ۵

کتاب سموئیل ثانی باب ۲۴ آیت ۱۳ میں لفظ ”سات سال“ لکھا ہے، اور کتاب

تواریخ اول باب ۲۱ آیت ۱۲ میں لفظ ”تین سال“ لکھا ہوا ہے، یقینی طور پر اُن میں سے

ایک غلط ہے، آدم کلارک سموئیل کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”کتاب تواریخ میں تین سال کا لفظ آیا ہے نہ کہ سات سال، اور یونانی نسخہ میں بھی

تواریخ کی طرح تین سال لکھا ہے، یہی عبارت بلاشبہ درست و صحیح ہے“

۱۵ اس اختلاف کی تفصیل پیچھے صفحہ ۵ پر ملاحظہ فرمائیے، ۱۲

بہن یا بیوی؟ ————— شاہد نمبر ۱

کتاب تواریخ اڈل باب ۹ آیت ۳۰ کے عبرانی نسخہ میں یوں لکھا ہے کہ :-
جس کی بیوی کا نام معکہ تھا، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ لفظ ”بہن“ کی جگہ ”بیوی“ تھا “
آدم کلارک کہتا ہے کہ :-

”عبرانی نسخہ میں لفظ ”بہن“ آیا ہے، اور سریانی، یونانی اور لاطینی نسخوں میں لفظ ”بیوی“
لکھا ہے، مترجموں نے اپنی ترجموں کا اتباع کیا ہے “

اس موقع پر تمام پرنٹسٹنٹ علماء نے عبرانی نسخہ کو چھوڑ کر مذکورہ ترجموں کی پیروی کی
لہذا عبرانی نسخوں تحریف واقع ہونا ان کے نزدیک بھی متعین ہے،

بیٹا باپ کے دو سال بڑا تھا ————— شاہد نمبر ۲

کتاب تواریخ ثانی باب ۲۲، آیت ۲ کے عبرانی نسخہ میں یوں لکھا ہے کہ :-
”خزیاہ بیا لیس برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا“

یقینی طور پر یہ غلط ہے، اس لئے کہ اس کا باپ یہورام اپنی وفات کے وقت چالیس سال
کا تھا، اور وہ اپنے باپ کی وفات کے بعد بلا تاخیر تخت نشین ہو گیا تھا، اب اگر اس قول کو
درست مان لیا جائے تو لازم آئے گا کہ وہ اپنے باپ سے دو سال بڑا ہو،

کتاب سلاطین ثانی باب آیت ۲۶ میں یوں ہے کہ :-
”خزیاہ بایس برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا“

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کتاب تواریخ کی عبارت کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ :-
”سریانی اور یونانی ترجموں میں بایس سال کا لفظ ہے، اور بعض یونانی نسخوں میں بیس
سال واقع ہوا ہے، غالب یہی ہے کہ عبرانی نسخہ اصل میں اسی طرح تھا، مگر وہ لوگ

۱۵ جیسا کہ ۲- تو ۲۰:۲۰ میں ہر کہ ”وہ بتیس برس کا تھا، جب سلطنت کرنے لگا، اور اس نے آٹھ
برس یروشلم میں سلطنت کی، اور وہ بغیر ماتم کے رخصت ہوا،“ ۱۲ تقی

اعداد کو حروف کی شکل میں لکھنے کے عادی تھے، اس لئے کاتب کی غلطی سے کات کی جگہ میم لکھا گیا۔

پھر کہتا ہے کہ :-

”کتاب سلاطین ثانی کی عبارت صحیح ہے، دونوں عبارتوں میں مطابقت ممکن نہیں ہے ظاہر ہے کہ وہ عبارت کیونکر صحیح ہو سکتی ہے، جس سے بیسے کا باپسے دو سال عمر میں بڑا ہونا ظاہر ہوتا ہو۔“

ہمورن کی تفسیر جلد ۱ میں اور ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں بھی اس امر کا اعتراف پایا جاتا ہے کہ یہ کاتبوں کی غلطی ہے،

اسرائیل یا یہوداہ ————— شاید نمبر ۸

کتاب تواریخ ثانی باب ۲۸ آیت ۱۹ عبرانی نسخہ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”خداوند نے شاہ اسرائیل آخر کے سبب سے یہوداہ کو پست کیا“

یقینی طور پر لفظ ”اسرائیل“ غلط ہے، کیونکہ یہ شخص یہوداہ کا پادشاہ تھا نہ کہ اسرائیل کا چنانچہ یونانی اور لاطینی نسخوں میں لفظ یہوداہ موجود ہے، اس لئے عبرانی نسخہ میں تحریف ثابت ہے،

پولس کے خط میں تحریف ————— شاید نمبر ۹

زبور ۴۰ آیت ۶ میں ہے کہ :-

”تو نے میرے کان کھول دیئے ہیں“

پولس نے عبرانیوں کے نام خط کے باب ۵ آیت ۵ میں زبور کا یہ جملہ نقل کیا ہے، مگر اس میں اس کی جگہ یوں ہے کہ :-

”بلکہ میرے لئے ایک بدن تیار کیا“

اس لئے یقیناً ایک عبارت غلط اور محرف ہے، مسیحی علماء حیران ہیں، ہنری واسکاٹ

کی تفسیر کے جامعین کہتے ہیں :-

یہ فرق کاتب کی غلطی سے ہوا، اور ایک ہی مطلب صحیح ہے۔
 غرض ان جامعین نے تحریف کا اعتراف کر لیا، لیکن وہ کسی ایک عبارت کی جانب
 تحریف کی نسبت کرنے میں توقف کرتے ہیں،
 آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جہلہ زبور کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-
 ”متن عبرانی جو مردج ہے وہ محرف ہے“
 غرض تحریف کی نسبت زبور کی عبارت کی جانب کرتا ہے،
 ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں یوں ہے کہ :-
 ”ہنایت عجیب بات ہے کہ یونانی ترجمہ میں اور عبرانیوں کے نام خط کے باب
 آیت ۵ میں اُس فقرہ کی جگہ یہ فقرہ ہے: ”میرے لئے ایک بدن تیار کیا“
 یہ دونوں مفسر تحریف کی نسبت انجیل کی جانب کر رہے ہیں،

زبور میں تحریف کی ایک اور مثال ————— شاہد نمبر ۱۰

زبور نمبر ۱۰۵ عبرانی کی آیت ۲۸ میں یوں ہے کہ :-
 ”انھوں نے اس کی باتوں سے سرکشی نہیں کی۔“
 اور یونانی نسخہ میں بھی یوں ہے کہ :-
 ”انھوں نے اس کے قول کے خلاف کیا،“

پہلے نسخہ میں نفی ہے، اور دوسرے میں اثبات ہے، اس لئے یقیناً ایک غلط ہے،
 عیسائی علماء اس جگہ متحیر ہیں، چنانچہ ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ :-
 ”اس فرق کی وجہ سے بحث طویل ہو گئی، اور ظاہر یہی ہے کہ اس کا سبب کسی
 حرف کی زیادتی ہے یا کمی“

بہر حال اس تفسیر کے جامعین نے تحریف کا اعتراف کر لیا، مگر اس کی تعیین پر وہ
 قادر نہیں ہیں،

۱۰ یعنی عبرانیوں کے نام خط کی جانب ۱۲ تفسیر

مردم شماری میں اختلاف اور آدم کلارک کا عمومی اعتراف تحریف

شاہد نمبر ۱۱

کتاب سموئیل ثانی باب ۲۴ آیت ۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اسرائیل میں آٹھ لاکھ بہادر مرد نکلتے، جو شمشیر زن تھے اور یہوداہ کے مرد پانچ لاکھ نکلتے“

اور کتاب سلاطین اول باب ۲۱ آیت ۵ میں یوں ہے کہ :-

”سب اسرائیلی گیارہ لاکھ شمشیر زن مرد تھے، اور یہوداہ کے چار لاکھ ستر ہزار

شمشیر زن مرد تھے“

یقیناً ان میں سے ایک آیت تحریف شدہ ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ سموئیل کی عبارت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”دونوں عبارتوں کا صحیح ہونا ناممکن ہے، اغلب یہی ہے کہ پہلی صحیح ہے، نیز عہد عتیق کی تاریخی کتابوں میں دو سر مقامات کے لحاظ سے بکثرت تحریفات پائی جاتی ہیں اور ان میں تطبیق کی کوشش کرنا محض بے سود ہے، اور بہتر یہی ہے کہ اس بات کو شروع ہی میں مان لیا جائے، جس کے انکار کی گنجائش نہ ہو، عہد عتیق کے مصنفین اگرچہ صاحب الہام تھے مگر ان سے نقل کرنے والے لوگ ایسے نہ تھے“

ملاحظہ کیجئے! یہ مفسر صاف تحریف کا اعتراف کر رہا ہے، لیکن وہ محرف عبارات کی تعیین تعیین پر قادر نہیں ہے، اور یہ بھی اعتراف کرتا ہے کہ تاریخی کتابوں میں بڑی کثرت سے تحریفات پائی جاتی ہیں، اور انصاف پسندی سے کام لے کر کہتا ہے کہ سلامتی کی راہ یہی ہے کہ شروع ہی میں تحریف تسلیم کر لیا جائے،

ہارسلے کا کھلا اعتراف ————— شاہد نمبر ۱۲

مفسر ہارسلے اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۲۹۱ پر کتاب القضاۃ کے باب ۱۲ آیت ۴ کے

۱۵ سببخوں میں کتاب سلاطین ہی کا حوالہ مذکور ہے مگر یہ درست نہیں، صحیح کتاب تو ایخ ہی، کیونکہ یہ عبارتیں ہی ۱۲

ذیل میں یوں کہتا ہے کہ :-

”اُس میں شبہ نہیں ہے کہ یہ آیت محرف ہے“

آرام یا ادم؟ ————— شاہد نمبر ۱۳

کتاب سموئیل ثانی باب ۵ آیت ۸ میں لفظ ”آرام“ استعمال ہوا ہے جو یقیناً غلط ہے، صحیح لفظ ”آدم“ ہے، مفسر آدم کلارک نے پہلے تو یہ فیصلہ کیا کہ یہ یقیناً غلط ہے، پھر کہتا ہے کہ ”اغلب یہ ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے“

چار یا چالیس؟ ————— شاہد نمبر ۱۴

اسی باب کی آیت ۷ میں ہے کہ :-

”اور چالیس برس کے بعد یوں ہوا کہ ابی تسلوم نے بادشاہ سے کہا“

اس میں لفظ ”چالیس“ یقیناً غلط ہے، صحیح لفظ ”چار“ ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہتا ہے کہ

”اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ عبارت محرف ہے“

پھر کہتا ہے کہ :-

”اکثر علماء کی رائے یہی ہے کہ کاتب کی غلطی سے بجائے چار کے چالیس لکھا گیا ہے“

کنی کاٹ کا اعتراف ————— شاہد نمبر ۱۵

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کتاب سموئیل ثانی باب ۲۳ آیت ۸ کے ذیل میں

یوں کہتا ہے کہ :-

”کنی کاٹ کے نزدیک متن عبرانی کی اس آیت میں تین زبردست تحریفات کی گئی ہیں“

۱۔ قضاة ۱۲: ۱۲ یہ ہے ”تب افتتاح سب جلعادیوں کو جمع کر کے افراتیموں سے لڑا اور جلعادیوں نے افراتیموں کو مار لیا، کیونکہ وہ کہتے تھے کہ تم جلعادی افراتیم ہی کے بھگوری ہو جو افراتیموں اور نسیوں کے درمیان رہتے ہو“

۲۔ اس کی عبارت پیچھے حاشیہ صفحہ ۱ پر ملاحظہ فرمائیں ۱۲

ملاحظہ فرمائیے کہ تمام اہل کتاب خواہ یہودی ہوں یا عیسائی، کس طرح اقرار کرنے پر مجبور ہو رہے ہیں، اُن کو یہ کہنے کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ عزرا پیغمبر نے جو کچھ لکھا ہے وہ غلط ہے، اور انھوں نے بیٹوں اور پوتوں میں تمیز نہ ہونے کی وجہ سے جو چاہا لکھ ڈالا اور مفسر جب تطبیق سے ناامید ہو گیا تو پہلے تو کہتا ہے کہ :-

”اس قسم کے اختلافات میں تطبیق دینے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔“

پھر دوبارہ کہتا ہے کہ :-

”ہمارے لئے ضروری ہے کہ اس قسم کے معاملات کو نظر انداز کر دیں۔“

آدم کلارک کے عزرا سے حاصل ہونے والے عظیم نتائج ؛

تمام اہل کتاب کا دعویٰ ہے کہ کتاب تو ایخ اول ڈانی کو عزرا پیغمبر نے حجی اور زکریا پیغمبروں کی اعانت سے تصنیف کیا ہے، تو گویا ان دونوں کتابوں پر تینوں پیغمبر متفق ہیں، دوسری جانب تاریخی کتب اس امر کی شہادت دے رہی ہیں کہ عہد عتیق کی کتابوں کا حال نخت نصر کے حادثہ سے پہلے بدتر تھا، اور اس حادثہ کے بعد تو ان کا نام ہی نام رہ گیا تھا، اور اگر عزرا دوبارہ ان کتابوں کی تدوین نہ کرتے تو ان کے زمانہ میں یہ کتابیں موجود نہ ہوتیں، دوسرے زمانوں کا تو ذکر ہی کیا ہے،

اور یہ بات اہل کتاب کی اس کتاب میں تسلیم کی گئی ہے جو حضرت عزرا کی طرف منسوب ہے، اگرچہ فرقہ پروٹسٹنٹ اس کو آسمانی کتاب نہیں مانتا، مگر اس اعتقاد کے باوجود اس کا رتبہ اُن کے نزدیک مورخین کی کتابوں سے بہر حال کم نہیں ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں کہ :-

”توریت جلادی گئی تھی، اور کوئی شخص بھی اس کا علم نہیں رکھتا تھا، اور کہا گیا ہے کہ عزرا

نے روح القدس کی مدد سے اس کو دوبارہ جمع کیا۔“

۱۔ غالباً اس کتاب سے مراد ۲۔ ایسڈریس ۱۴: ۱۹، ۲۸، ۳۱، کیونکہ اسی میں یہ واقعات ذکر کئے گئے ہیں، واضح رہے کہ یہ کتاب موجودہ پروٹسٹنٹ بائبل میں موجود نہیں ہے، کیونکہ لک بائبل میں پائی جاتی ہے، (دیکھئے حاشیہ ص ۱۱)۔

اور کلیمنس اسکندریا نوس کہتا ہے کہ:-

”آسمانی کتابیں سب ضائع ہو گئی تھیں، پھر عزرائل کو الہام ہوا کہ وہ ان کو دوبارہ لکھے۔“
 ٹرٹولین کہتا ہے کہ:-

”مشہور یہی ہو کہ عزرائل نے با بل والوں کی تیر و شلم پر غارتگری کے بعد تمام کتابیں لکھیں۔“
 تھیوفلیکٹ کہتا ہے کہ:-

”کتب مقدسہ بالکل ناپید ہو چکی تھیں، عزرائل نے الہام کے ذریعہ ان کو دوبارہ جنم دیا۔“
 جان ملز کیتھولک اپنی کتاب مطبوعہ ڈربی ۱۸۳۳ء کے صفحہ ۱۱۵ میں یوں کہتا ہے کہ:-
 ”اہل علم اس امر پر متفق ہیں کہ اصل توریت کا نسخہ اور اسی طرح عہد عتیق کی کتابوں کے اصل نسخے بخت نصر کے فوجیوں کے ہاتھوں ضائع ہو گئے، اور جب ان کی صحیح نقلیں عزرائل پیغمبر کے ذریعہ شائع ہوئیں وہ بھی نیتوکس کے حادثہ میں ضائع ہو گئیں۔“

ان اقوال کے معلوم ہو جانے کے بعد اب ہم دوبارہ مفسر مذکور کے کلام کی طرف رجوع کرتے ہیں، کہ اس سے ساٹھ کھلے نتائج سامنے آتے ہیں:-
پہلا نتیجہ:-

یہ مروجہ توریت ہرگز وہ توریت نہیں ہو سکتی جس کا الہام اولاً موسیٰ علیہ السلام کو ہوا تھا، پھر اس کے ضائع ہونے کے بعد جس کو دوبارہ عزرائل نے الہام سے لکھا تھا، ورنہ عزرائل پھر اس کی جانب رجوع کرتے، اور اس کی مخالفت نہ کرتے، اور اس کے مطابق اس کی نقل کرتے، اور ان ناقص اوراق پر ہرگز بھروسہ نہ کرتے جن میں غلط اور صحیح کے درمیان وہ تمیز بھی نہ کر سکتے تھے، اگر عیسائی یہ کہیں کہ یہ وہی توریت ہے لیکن ان ناقص نسخوں سے منقول ہے جو ان کو دستیاب ہو سکے تھے مگر لکھے وقت وہ ان کے درمیان اس طرح امتیاز نہ کر سکے جس طرح ناقص اوراق میں ان کو امتیاز نہ ہو سکا تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ ایسی

۱۵ ان حادثات کے تعارف کے لئے دیکھئے صفحہ ۳۲۶ کا حاشیہ ۱۲ ۱۵ یعنی آدم کلارک،

۱۶ حالانکہ کتاب تواریخ میں کتاب پیدائش کی مخالفت کی گئی ہے، جو تورات کا ایک حصہ ہے ۱۲ ت

شکل میں تو ریت ہرگز اعتماد کے لائق نہیں رہتی، خواہ اس کے نقل کرنے والے حضرت عزرا علیہ السلام ہی کیوں نہ ہوں،

دوسرا نتیجہ

جب عزرا نے اس کتاب میں دو پیغمبروں کی شرکت و معاونت کے باوجود غلطی کی تو دوسری کتابوں میں بھی اُن سے غلطی واقع ہونا ممکن ہے تو پھر کوئی مضائقہ نہ ہونا چاہئے اگر کوئی شخص ان میں سے کسی کتاب کا انکار کر دے، بالخصوص جبکہ وہ دلائل قطعیہ کے خلاف ہوں، یا بدایت سے ٹکراتی ہوں، مثلاً اس واقعہ کا انکار کر دیا جائے جو کتاب پیدائش کے باب ۱۹ میں منقول ہے، کہ لوط علیہ السلام نے نعوذ باللہ اپنی دو بیٹیوں کے ساتھ زنا کیا تھا اور دونوں کو اپنے باپ کا حمل رہ گیا، اور اُن سے دو بیٹے پیدا ہوئے، جو موبائیوں اور عمانیوں کے جد امجد ہیں،

یا اُس واقعہ کا انکار کر دیا جائے جو سفر سموئیل اول کے باب ۲۱ میں پایا جاتا ہے، کہ داؤد علیہ السلام نے اوریا کی بیوی سے زنا کیا تھا، اور وہ زنا سے حاملہ ہو گئی، پھر اس کے شوہر کو حیلہ سے قتل کر ڈالا، اور اس میں تصرف کیا،

یا اُس واقعہ کا انکار کرے جو کتاب سلاطین اول باب ۱۱ میں منقول ہے، کہ سلیمان علیہ السلام اپنی آخری عمر میں اپنی بیویوں کی ترغیب سے مرتد ہو گئے تھے، اور بت پرستی کرنے لگے تھے، اور اس کام کے لئے بُت خانے بھی تعمیر کرائے اور خدا کی نظر سے گر گئے اور اس قسم کے دوسرے شرمناک اور دلدوز قصے جن سے انسانی رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں، اور ایمان والوں پر لرزہ طاری ہو جاتا ہے اور دلائل جن کی تردید کرتے ہیں،

تیسرا نتیجہ :-

یہ کہ جب کسی چیز میں تحریف واقع ہو گئی تو نہ تو یہ ضروری ہے کہ وہ تحریف بعد میں آنے والے پیغمبر کی کوشش سے جاتی رہے، اور نہ یہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ محرف مقامات کی ضروری اطلاع کرے، نہ عادت الہیہ اس طرح جاری ہے،

لہٰذا عیسائی حضرات کو یہ کہنی کی گنجائش نہیں ہے کہ یہودیوں نے توریت میں جہاں تحریف کی تھی اس پر

اللہ تعالیٰ نے دوسرے پیغمبروں کو مطلع فرمادیا اور ان کی کوششوں سے درست ہو گئی، اس لئے کہ یہاں تو تحریف ابتک

چوتھا نتیجہ :-

علماء پر ڈسٹنٹ کا دعویٰ ہے کہ حواری اور پیغمبر اگرچہ گناہوں اور خطا بھول چوک سے معصوم نہیں ہیں، لیکن بائیں ہمہ وہ تبلیغ و تحریر میں معصوم ہیں، اس لئے جب وہ کسی حکم کی تبلیغ کریں یا لکھیں تو ایسی صورت میں وہ غلطی اور بھول چوک سے پاک ہیں، ہم کہتے ہیں کہ اس دعویٰ کی کوئی اصل و بنیاد ان کی کتابوں میں نہیں ہے، ورنہ بتایا جائے کہ پھر عزرا کی تحریر غلطی اور خطا سے کیوں نہ بچ سکی؟ حالانکہ دو پیغمبر ان کے مددگار بھی تھے،

پانچواں نتیجہ :-

بعض اوقات بعض معاملات میں نبی کو الہام نہیں ہوتا، حالانکہ اس وقت الہام کی سخت ضرورت ہوتی ہے، چنانچہ عزرا کو الہام نہ ہو سکا، حالانکہ اس سلسلہ میں ان کو الہام کی سخت ضرورت تھی،

چھٹا نتیجہ :-

مسلمانوں کا یہ دعویٰ صحیح ثابت ہو گیا کہ ہم تسلیم نہیں کرتے کہ جو کچھ ان کتابوں میں درج ہے وہ سب الہامی اور خدا کی طرف سے ہے، کیونکہ غلط الہامی نہیں ہو سکتی نہ وہ خدا کی جانب سے ہو سکتی ہے اور یہ چیزیں ان کتابوں میں موجود ہیں جیسا کہ ابھی آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اور گزشتہ شواہد میں بھی، اور انشاء اللہ آئندہ شہادتوں سے مزید معلوم ہوگا،

ساتواں نتیجہ :-

جب عزرا علیہ السلام تحریر میں غلطی کرنے سے پاک نہیں ہیں تو پھر مرقس اور لوقا صاحب انجیل جو حواری نہیں ہیں وہ تحریر میں غلطی کرنے سے کیسے معصوم ہو سکتے ہیں؟ کیونکہ عزرا اہل کتاب کے نزدیک صاحب الہام پیغمبر ہیں، اور دو صاحب الہام پیغمبر تحریر میں ان کے مددگار بھی تھے،

اس کے برعکس مرقس و لوقا دونوں صاحب الہام پیغمبر نہیں ہیں، بلکہ ہمارے نزدیک تو متی اور یوحنا کی پوزیشن بھی ایسی ہی ہے، اگرچہ فرقہ پر ڈسٹنٹ کے نزدیک وہ رسول

(ہیں) اور ان چاروں کا کلام اغلاط و اختلافات سے لبریز ہے،

سترہواں شاہد آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد ۲ کتاب تواریخ اول کے باب ۲۹ کے ذیل میں یوں کہتا ہے :-

”اس باب میں اس آیت سے آیت ۳۲ تک اور باب ۹ میں آیت ۳۵ سے آیت ۴۴ تک مختلف نام موجود ہیں، اور علماء یہود کا بیان یہ ہے کہ عزرائل کو ایسی دو کتابیں دستیاب ہوئی تھیں جن میں یہ چند فقرے مع چند مختلف ناموں کے موجود تھے، لیکن عزرائل اس میں یہ امتیاز نہ کر سکے کہ ان ناموں میں کونسا ٹھیک اور بہتر ہے، اس لئے انھوں نے دونوں نقل کر دیئے“

اس معاملہ میں وہی بات کہی جاسکتی ہے جو گذشتہ شاہد میں عسرین کی گئی ہے،

ایسیاہ اور یربعام کے لشکروں کی تعداد — شاہد نمبر ۱۸

کتاب تواریخ ثانی باب ۱۳ آیت ۳ میں ایسیاہ کے لشکروں کی تعداد کے ذیل میں لفظ چار لاکھ اور یربعام کے لشکر کی تعداد میں لفظ آٹھ لاکھ واقع ہوا ہے، اور آیت ۱۱ میں یربعام کے لشکر کے مقتولین کی تعداد پانچ لاکھ بیان کی گئی ہے، اور چونکہ ان بادشاہوں کی افواج کی یہ تعداد قیاس کے خلاف ہے، اس لئے اکثر لاطینی ترجموں میں پہلے مقام پر تعداد گھٹا کر چالیس ہزار اور دوسری جگہ اسی ہزار، اور تیسری جگہ پچاس ہزار کر دی گئی ہے، اور مفسرین حضرات اس تغیر پر راضی ہو گئے، چنانچہ ہورن اپنی تفسیر کی جلد اول میں یوں کہتا ہے :-

اغلب یہ ہر کہ ان نسخوں (یعنی لاطینی ترجموں) میں بیان کردہ تعداد صحیح ہے“

اسی طرح آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہتا ہے :-

۱۵ یہ نام چھپے گذر چکے ہیں، ملاحظہ صفحہ ۲، ۳، ۴ کا حاشیہ،

۱۶ پوری عبارت کے لئے دیکھئے صفحہ ۲۵۳ جلد اول،

معلوم ایسا ہوتا ہے کہ چھوٹا عدد (یعنی جولا طینی نسخوں میں پایا جاتا ہے) بہت ہی صحیح ہے، اور ہم کو ان تاریخی کتابوں کے اعداد میں بکثرت تحریف واقع ہونے پر زبردست فریاد کا موقع ہاتھ آگیا۔

دیکھتے یہ مفسر اس جگہ تحریف کا اقرار کرنے کے بعد اعداد میں کثرت سے تحریفات واقع ہونے کی تصریح کر رہا ہے،

سلطنت کے وقت یہویا کین کی عمر ————— شاید نمبر ۱۹

کتاب تواریخ ثانی باب ۳۶ آیت ۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-
”یہویا کین آٹھ برس کا تھا جب وہ سلطنت کرنے لگا“

اس میں لفظ ”آٹھ برس“ غلط ہے، اور کتاب سلاطین ثانی باب ۲۴ کی آیت ۸ کے خلاصہ ہے
”اور یہویا کین جب سلطنت کرنے لگا تو وہ آٹھارہ برس کا تھا“

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ کتاب سلاطین کی آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”کتاب تواریخ ثانی کے باب ۳۶ آیت ۹ میں لفظ آٹھ استعمال ہوا ہے، جو یقیناً

غلط ہے، اس لئے کہ اس کی حکومت صرف تین ماہ رہی، پھر قید ہو کر بابل چلا گیا، اور

قید خانہ میں اس کے ساتھ اس کی بیویاں بھی تھیں، اب غالب یہی ہے کہ آٹھ یا نو برس

کے بچہ کی بیویاں نہیں ہو سکتیں، اس قدر کم عمر بچہ کی نسبت یہ کہنا بھی دشوار ہے

کہ اس نے وہ فعل کیا ہے جو خدا کے نزدیک قبیح ہو، لہذا کتاب کا یہ مقام تحریف شدہ ہے“

بعض نسخوں کے مطابق زبور ۲۱ آیت ۱۶ میں یہ جملہ عبرانی نسخہ میں استعمال ہوا ہے :-
شاید نمبر ۲۰

”اور میرے دونوں ہاتھ شیر کی طرح ہیں“

مگر کیتھولک اور پروٹسٹنٹ کے عیسائی اپنے ترجموں میں اس کو یوں نقل کرتے ہیں کہ :-

”وہ میرے ہاتھ اور میرے پاؤں چھیدتے ہیں“

اس موقع پر پھر سب لوگ عبرانی نسخہ میں تحریف واقع ہونے کا اعتراف کرتے ہیں :-

شاید نمبر ۲۱ آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں کتاب اشعیاء کے باب ۶۴ آیت ۲ کی تفسیر کے ذیل میں یوں کہتا ہے کہ:

”اس جگہ عبرانی متن میں بے شمار تحریف کی گئی ہے، اور صحیح یوں ہونا چاہئے ”جس طرح موم آگ میں پگھل جاتا ہے“

جنت یا خدا؟ — شاید نمبر ۲۲

اس باب کی آیت ۴ میں ہے کہ:-

”کیونکہ ابتداء ہی سے نہ کسی نے سنا نہ کسی کے کان تک پہنچا اور نہ آنکھوں نے

تیرے سوا ایسے خدا کو دیکھا جو اپنے انتظار کرنے والے کے لئے کچھ کر دکھائے“

لیکن پولس نے کرنتھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۹ میں اس آیت کو اس طرح نقل کیا ہے:-

”بلکہ جیسا لکھا ہے ویسا ہی ہوا کہ جو چیزیں نہ آنکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں نے سُنیں نہ

آدمی کے دل میں آئیں وہ سب خدا نے اپنی محبت کھنے والوں کے لئے تیار کر دیں“

غور کیجئے کہ دونوں میں کس قدر فرق ہے؟ اس لئے یقیناً ایک میں ضرور تحریف ہوتی ہے،

بہتری واسکاٹ کی تفسیر میں یوں لکھا ہے کہ:-

”بہترین رائے یہی ہے کہ عبرانی نفل میں تحریف کی گئی ہے“

آدم کلا رک نے اشعیاء علیہ السلام کی عبارت کے ذیل میں بہت سے اقوال نقل کئے ہیں

اور ان پر حرج و تردید کی ہے، پھر کہا ہے کہ:-

”میں حیران ہوں کہ ان مشکلات میں سوائے اس کے اور کیا کروں کہ ناظرین کو دو باتوں

میں سے ایک کا اختیار دوں کہ خود یہ مان لیں کہ اس موقع پر یہودیوں نے عبرانی متن

لے جس طرح آگ سوکھی ڈالیوں کو جلاتی ہے اور پانی آگ سے جوش مارتا ہے تاکہ تیرا نام تیرے مخالفوں میں

مشہور ہو اور قومیں تیرے حضور میں لرزاں ہوں“ (یسعیاء، ۶۴: ۲)

۱۷ پہلی عبارت میں اللہ تعالیٰ کو خطاب ہے اور ان کے حق میں یہ کہا گیا ہے کہ انھیں نہ تو کسی نے دیکھا اور

نہ سنا اور دوسری عبارت میں جنت کی نعمتوں کا تذکرہ ہے کہ انھیں آج تک چشم تصور بھی نہ دیکھ سکی“ ۱۲ تفسیر

اور یونانی ترجمہ میں ارادۂ تحریف کی ہے، جیسے کہ عہد عتیق سے عہد جدید میں نقل کئے جانے والے دوسرے مقامات میں تحریف کا قوی احتمال ہے (آؤن کی کتاب کو فصل نمبر ۶ سے فصل نمبر ۹ تک یونانی ترجمہ کی نسبت ملاحظہ کیجئے)۔

یہ مان لیا جائے کہ پوئس نے اس کتاب سے نقل نہیں کیا ہے، بلکہ کسی ایک یا کئی جعلی کتابوں سے مثلاً کتاب معراج اشعیار علیہ السلام اور مشاہدات ایلہیہ جس میں یہ فقرہ موجود ہے نقل کیا ہو، کیونکہ کچھ لوگوں کا گمان ہے کہ حواری نے جعلی کتابوں سے نقل کیا ہے، غالباً عام لوگ پہلے احتمال کو آسانی سے قبول کرنے کے لئے تیار نہیں ہوں گے، اس لئے ہم ناظرین کی اطلاع کے لئے ہوشیار کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ جہریم نے دوسرے احتمال کو الحاد اور بددینی سے زیادہ بدتر قرار دیا ہے،

شاید نمبر ۲۳ تا ۲۸ ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہتا ہے کہ :-

معلوم ہوتا ہے کہ عبرانی متن میں مفصلہ ذیل فقرہوں میں تحریف کی گئی ہے :-

۱۔ ملاکی کے باب ۱ آیت ۱، ۲۔ کتاب میکاہ کے باب ۵ آیت ۲،

۳۔ زبور نمبر ۱۶ کی آیت ۸ تا ۱۱، ۴۔ کتاب عاموص باب ۹ آیت ۱۱ و ۱۲،

۵۔ زبور نمبر ۴۴ آیت ۶ تا ۸، ۶۔ زبور ۱۱۰ آیت ۱۲،

دیکھئے عیسائی محققین ان مقامات پر ان آیات میں تحریف کا اقرار کر رہے ہیں، پہلی جگہ میں اصرار کی صورت یہ ہے کہ اس کو مٹی نے اپنی انجیل کے باب ۱۱ آیت ۱۰ میں نقل کیا ہے، اور اس کی نقل ملاکی کے کلام کے مخالف ہے، جو عبرانی متن میں اور دوسرے ترجموں میں منقول ہے، دو وجہ سے، اول اس لئے کہ مٹی کی عبارت یہ ہے :-

لے موجودہ اردو ترجمہ میں یہ عبارت ۱۴:۱ کے بجائے ۲:۱ پر موجود ہے، ہم عرض کر چکے ہیں کہ زبور دس کی ترتیب میں کافی گڑبڑ واقع ہوئی ہے ۱۲ کتاب ملاکی کی عبارت یہ ہے: ”دیکھو میں اپنے رسول کو بھیجوں گا اور وہ میرے آگے راہ درست کرے گا“ (۳) اور مٹی میں اُسے یوں نقل کیا ہے: ”دیکھ میں اپنا پیغمبر تیرے آگے بھیجتا ہوں جو تیری راہ تیرے آگے تیار کرے گا“ (۱۱:۱۰)،

”دیکھ! میں اپنا پیغمبر تیرے آگے بھیجتا ہوں“

جس میں لفظ ”تیرے آگے“ زائد ہے، جو ملائی کے کلام میں موجود نہیں ہے، دوسرے اس لئے کہ اس کی منقولہ عبارت میں تو یہ ہے کہ: ”جو تیری راہ تیرے آگے تیار کرے گا“ اس کے برعکس ملائی کے کلام میں یوں ہے کہ: ”وہ میرے آگے راہ درست کرے گا“

ہو رن حاشیہ میں کہتا ہے کہ:-

”اس اختلاف کی وجہ آسانی سے نہیں بتائی جاسکتی، سوائے اس کے کہ پُرانے نسخوں

میں کچھ تحریف واقع ہو گئی ہے۔“

دوسرے مقام کو بھی مثنیٰ نے اپنی انجیل کے باب ۲ آیت ۶ میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں میں اختلاف موجود ہے،

تیسرے مقام کو لوقا نے کتاب اعمال الحواریین کے باب ۲ آیت ۲۵ تا ۲۸ میں نقل کیا ہے، اور دونوں میں سخت اختلاف ہے،

چوتھے مقام کو لوقا نے کتاب اعمال الحواریین کے باب ۱۵ آیت ۱۶ اور ۱ میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں میں اختلاف ہے،

پانچویں مقام کو پولس نے عبرانیوں کے نام آیت ۵ تا ۷ میں نقل کیا ہے، حالانکہ دونوں مختلف ہیں،

اور چھٹے مقام کا حال ہم پر پورے طور پر واضح نہیں ہو سکا، مگر چونکہ ہو رن عیسائیوں

لے ان دونوں عبارتوں اور ان کے درمیان اختلاف دیکھنے کے لئے ملاحظہ فرمائیے ص ۲۵۸ اور اس کا حاشیہ،

۱۲ یہ اختلاف پیچھے ص ۲۰۹ پر گزر چکا ہے ۱۲ ۱۳ اس کی تفصیل ص ۲۰۷ پر دیکھئے

۱۴ یہ بھی ص ۲۰۷ پر گزر چکا ہے ۱۲ ۱۵ یہ زبور ۱۱: ۴ کی عبارت ہے جس میں یہوداہ کے ملک کو

خطاب ہے: ”خداوند نے قسم کھائی ہے کہ تو ملک صدق کے طور پر اب تک کا بن ہی“ یہ عبارت عبرانیوں ۶۱

و ۷: ۱۰ اور ۲۱ پر نقل کی گئی ہے، مگر دونوں میں بظاہر کوئی فرق نہیں، اس لئے ہمیں ہو رن کے کہنے

کی بنیاد معلوم نہیں ہو سکی ۱۲

کے نزدیک معتبر اور محقق عالم شمار ہوتا ہے، اس لئے اس کا اصرار عیسائیوں کے خلاف پورے طور پر حجت ہوگا،

شاید نمبر ۲۹

کتاب الخروج اصل عبرانی متن کے باب ۲۱ آیت ۸ میں باندی کا مسئلہ بیان کرتے ہوئے نفی کا لفظ استعمال ہوا ہے، اور حاشیہ

کی عبارت میں اثبات کا لفظ ہے،

شاید نمبر ۳۰

کتاب الاحبار کے باب ۱۱ آیت ۲۱ میں اُن پرندوں کے حکم کے بیان میں جو کہ زمین پر چلتے ہیں عبرانی متن میں نفی پائی جاتی ہے

اور حاشیہ کی عبارت میں اثبات ہے،

شاید نمبر ۳۱

کتاب الاحبار کے باب ۲۵ آیت ۳۰ میں متن کے اندر مکان کے حکم میں نفی موجود ہے، اور حاشیہ کی عبارت میں اثبات ہے،

علماء پر وٹسٹنٹ نے ان تینوں مقامات میں اپنے ترجموں میں اثبات ہی کو اختیار کیا ہے، اور حاشیہ ہی کی عبارت کو ترجیح دی ہے، اصل متن کو بالکل چھوڑ دیا ہے، گویا اُن کے نزدیک اصل متن میں ان تین مقامات پر تحریف کی گئی ہے،

نیز ان عبارتوں میں تحریف واقع ہو جانے کی وجہ سے وہ تین احکام جو اس میں درج ہیں ان میں اشتباہ پیدا ہو گیا، اور یقینی طور پر یہ بات معلوم نہ ہو سکی کہ وہ حکم جو نفی سے حاصل ہو رہا ہے وہ صحیح ہے یا وہ حکم درست ہے جو اثبات سے حاصل ہوا، اور یہ امر بھی متحقق ہو گیا کہ عیسائیوں کا یہ دعویٰ بالکل غلط ہے کہ کتب سماویہ میں اگر کہیں تحریف ہوتی ہے تو اس لئے اگر اس کا آقا جس نے اس سے نسبت کی ہے اس سے خوش نہ ہو تو وہ اس کا فدیہ منظور کرے، پھر اُسے

اختیار نہ ہوگا کہ اس کو کسی اجنبی قوم کے ہاتھ بیچے ۱۲

۱۳ مگر پیردار ریگنے والے جانوروں میں سے جو چار پاؤں کے بل چلتے ہیں تم ان جانوروں کو کھا سکتے ہو جن کے زمین کے اوپر کوند نے پھاندنے کو پاؤں کے اوپر ٹانگیں ہوتی ہیں، (۲۱: ۱۱)

۱۴ ”اور اگر وہ یعنی مکان پورے ایک سال کی میعاد کے اندر چھڑ آیا نہ جائے تو اس فصیل ۱۵ ارشہر کے مکان پر خریدار کانسل درنسل دائمی قبضہ ہو جائے اور وہ سال یوہلی میں بھی نہ چھوٹے،“ (۳۰: ۲۵)

سے احکام پر اثر نہیں پڑتا،

شاید نمبر ۳۲

کتاب الاعمال کے باب آیت ۲۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”تاکہ خدا کے کلیسا کی گلہ بانی کر دجے اس نے خاص اپنے خون مول لیا“

گر سیاخ، کتابہ کہ لفظ ”خدا“ غلط ہے، صحیح لفظ ”رب“ ہے، یعنی اس کے نزدیک اس لفظ میں تحریف کی گئی ہے، سمیتھیس کے نام پہلے خط کے باب آیت ۱۶ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”خدا جسم میں ظاہر ہوا“ گر سیاخ کتابہ کہ لفظ اللہ غلط ہے، صحیح لفظ ضمیر غائب یعنی ”وہ“ ہے،

شاید نمبر ۳۳

کتاب مکاشفہ باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”پھر میں نے ایک فرشتہ اڑتا ہوا دیکھا، گر سیاخ کتابہ کہ ”فرشتہ“

غلط ہے، صحیح لفظ ”عقاب“ ہے،

شاید نمبر ۳۴

افسیون کے نام خط کے باب آیت ۲۱ میں یوں ہے کہ :-

”خدا کے خون سے ایک دوسرے کے تابع رہو“ گر سیاخ اور شولز...

کہتے ہیں کہ لفظ ”اللہ“ غلط ہے، صحیح لفظ ”مسیح“ ہے،

طوالت کے اندیشہ سے ”مقصداؤل“ کے شواہد کے بیان میں اس معتد ار پر ہم

اکتفا کرتے ہیں :-

۱۔ چنانچہ موجودہ اردو ترجمہ میں ”وہ“ ہی کا لفظ لکھ دیا گیا ہے، قدیم انگریزی ترجمہ VERSION

KING JAMES مطبوعہ ۱۶۱۱ء میں ”خدا“ ہی کا لفظ ہے، مگر جدید ترجمہ مطبوعہ ۱۹۰۶ء میں ”وہ“ جو ”وہ“ دیا گیا ہے

۲۔ یہاں بھی قدیم انگریزی ترجمہ میں فرشتہ ANGEL کا لفظ ہی اور اردو ترجمہ نیز جدید انگریزی

ترجمہ میں اسے ”عقاب“ EAGLE بنا دیا گیا ہے ۱۲

۳۔ اس جگہ بھی قدیم انگریزی ترجمہ میں خدا GOD لکھا ہوا ہے، مگر اب اردو اور جدید انگریزی

ترجموں میں اسے ”مسیح“ CHRIST سے بدل دیا گیا ہے ۱۲ تقی

مقصد دوم

”تخریف لفظی الفاظ کی زیادتی کی شکل میں؛

شاید نمبر

یہ بات بھی سمجھ لینا ضروری ہے کہ ۱۲۳۶ء تک عیسائی دنیا میں عہد عتیق کی حسب ذیل آٹھ کتابیں ناپسندیدہ اور غیر مقبول رہی ہیں

۱۔ کتاب استیر، ۲۔ کتاب باروک، ۳۔ کتاب یہودیت، ۴۔ کتاب طوبیا، ۵۔ کتاب دانش، ۶۔ کتاب پندر کلیسا، ۷۔ مکابین کی پہلی کتاب، ۸۔ مکابین کی دوسری کتاب۔ پھر ۱۲۵۶ء میں شہنشاہ قسطنطین کے حکم سے شہر نائس میں مسیحی علماء کی ایک زیر دست کانفرنس ہوئی، تاکہ مشکوک کتابوں کی تحقیق اور ان کی نسبت مشورہ کریں، مشورہ اور تحقیق کے بعد اس کمیٹی نے بالاتفاق یہ فیصلہ کیا کہ کتاب یہودیت واجب التسلیم ہے، اور باقی کتابوں کو بدستور مشکوک ہی باقی رکھا گیا، اس کی تحقیق اس مقدمہ سے جو جیروم نے اس کتاب پر لکھا ہے اچھی طرح ہو سکتی ہے،

اس کے بعد ۱۲۶۷ء میں دوبارہ اسی قسم کا اجلاس شہر لوڈیشیا میں منعقد ہوا، اس کمیٹی نے کتاب یہودیت کی نسبت گزشتہ کمیٹی کے فیصلہ کو برقرار رکھتے ہوئے اس کے یہ اضافہ کیا کہ ان کتابوں میں سے کتاب استیر بھی واجب التسلیم ہے، اور اپنے فیصلہ کو عام اعلان کے ذریعہ پختہ کر دیا،

پھر عالم میں آیات سیری کا تفسیر کا تخریج میں منعقد ہوئی، اس اجلاس میں اپنے وقت کے بڑے اور مشہور علماء جن کی تعداد ایک سو ستائیس تھی شریک ہوئے، ان شرکار میں مشہور فاضل اور عیسائی طبقہ کا ہر دلعزیز شخص آگستائن بھی تھا، اس مجلس نے گزشتہ دونوں کمیٹیوں کے فیصلہ کو تسلیم کرتے ہوئے باقی کتابوں کو بھی تسلیم کر لیا، البتہ ان لوگوں نے کتاب باروک کو کتاب آرمیا کا جزو قرار دیا، کیونکہ باروخ، ارمیا کے نائب کی حیثیت رکھتے تھے، اس لئے انھوں نے کتابوں کی فہرست میں کتاب باروک کا نام مستقل طور پر علیحدہ نہیں رکھا،

اس کے بعد تین کانفرنسیں اور بھی ہوئیں، یعنی ٹرٹو کانفرنس اور ٹرنٹ کانفرنس اور فلورنس کانفرنس، ان تینوں کمیٹیوں کے شرکار نے گزشتہ تینوں کمیٹیوں کے فیصلوں پر ہر تصدیق ثبت کی، اس کے عرصہ دراز کے بعد یہ مردود کتابیں ان مجالس کے فیصلوں کے تحت عیسائی دنیا میں تسلیم شدہ بن گئیں، اور تالیف تک ان کو تسلیم کیا جاتا رہا، پھر ایک بار انقلاب آتا ہے، یعنی پروٹسٹنٹ کے ظہور کے بعد انھوں نے اپنے اسلاف اور اکابر کے فیصلے کتاب باروک اور کتاب طوبیا، کتاب یہودیت، کتاب دانش، اور کتاب پندرہ کلیساؤں کے مکابوں کی نسبت قطعی رد کر دیئے، اور دعویٰ کیا کہ یہ کتابیں الہامی طور پر قابل تسلیم نہیں ہیں، بلکہ واجب الرد ہیں، یہی نہیں، بلکہ پچھلوں کے فیصلہ کو کتاب آستر کے ایک جز کی نسبت بھی رد کر دیا، اور صرف ایک جز کو تسلیم کیا، اس طور پر کہ اس کتاب کے ۱۶ ابواب میں سے اول کے ۹ ابواب اور باب کی تین آیتیں تسلیم کی گئیں، اور اس باب کی دس آیات اور باقی ۶ ابواب کو رد کر دیا گیا، اور اپنے اس دعوے پر چند وجوہ سے استدلال کیا، مثلاً:-

۱۔ یوسی بیس مؤرخ نے کتاب رابع کے باب ۲۲ میں تصریح کی ہے کہ:

”ان کتابوں میں تخریب کی گئی ہے بالخصوص مکابوں کی دوسری کتاب میں“

۲۔ دوسرے یہودی بھی ان کتابوں کو الہامی نہیں مانتے، اور رومی گرجا والے جس کے

لے یعنی رد من کینھولک فرقہ ۱۲

ماننے والے فرقہ پر دسٹنٹ کے لوگوں سے کہیں زیادہ ہیں، ان کتابوں کو آج تک تسلیم کرتے آرہے ہیں، اور ان کو الہامی و واجب تسلیم خیال کرتے ہیں، اور یہ کتابیں اُن کے لاطینی ترجمہ میں داخل ہیں جو اُن کے یہاں بہت ہی معتبر شمار کیا جاتا ہے، اور اُن کے دین اور دیانت کی بنیاد مانا جاتا ہے،

اس بنیادی نکتہ کو سمجھ لینے کے بعد اب ہم گزارش کرتے ہیں کہ فرقہ پر دسٹنٹ اور یہودیوں کے نزدیک اس سے بڑھکر اور کیا تحریف ہو سکتی ہے کہ جو کتابیں ۳۲۴ سال تک مردود رہیں اور محرف اور غیر الہامی مانی جاتی رہیں، ان کو عیسائیوں کے اکابر نے ایک نہیں بلکہ متعدد مجالس میں واجب تسلیم مان لیا، اور الہامی کتابوں میں شامل کر لیا، اور ہزاروں عیسائی علماء نے ان کی حقانیت اور سچائی پر اتفاق بھی کر لیا، نہ صرف یہ بلکہ رومی گرجا آجنگ ان کے الہامی ہونے پر اصرار کئے جا رہا ہے،

اس سے معلوم ہوا کہ ان کے اسلاف کے اجماع کا کوئی بھی اعتبار نہیں ہے اور مخالف کے مقابلہ میں یہ اجماع کمزوری دلیل بھی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ کوئی قوی دلیل بنے، پھر اگر ایسا زبردست اجماع ان غیر الہامی اور محرف کتابوں کی نسبت ہونا ممکن ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس قسم کا اجماع ان لوگوں نے چاروں محرف اور غیر الہامی مروجہ انجیلوں کی نسبت بھی کر لیا ہو،

کیا یہ چیز مخفی ہو سکتی ہے کہ یہی اکابر و اسلاف یونانی نسخہ کی صحت پر متفق تھے اور عبرانی نسخہ کی تحریف کا اعتقاد رکھتے تھے، اور یہ دعویٰ کرتے تھے کہ یہودیوں نے ۳۳۰ء میں عبرانی نسخہ میں تحریف کر ڈالی تھی، جیسا کہ آپ کو مقصد نمبر ایک کے شاہد نمبر ۲ میں معلوم ہو چکا ہے، اور یونانی اور مشرقی گرجے آج تک اس کی صحت پر متفق ہیں، اور ان کا اعتقاد بھی اپنے اسلاف کی طرح ہے،

مگر فرقہ پر دسٹنٹ کے تمام علماء نے ثابت کیا ہے کہ ان کے اسلاف کا اجماع اور اُن کے ماننے والوں کا اختلاف غلط ہے اور بات کو بالکل اُلٹا کر دیا، اور عبرانی نسخہ کے

۱۵ دیکھئے صفحہ ۶۲۲،

بارے میں انھوں نے وہ بات کہی جو اُن کے اسلاف نے یونانی نسخہ کے بارے میں کہی تھی، اسی طرح رومی گرجانے لاطینی ترجمہ کی صحت پر اتفاق کیا ہے، اور اس کے خلاف اور اس کے برعکس پروٹسٹنٹ کے لوگوں نے نہ صرف اس کا محرف ہونا ثابت کیا ہے، بلکہ ان کے نزدیک کسی ترجمہ میں ایسی تحریف کی مثال نہیں ملتی، ہو رن اپنی تفسیر کی جلد ۲ نسخہ مطبوعہ ۱۸۲۲ء ص ۶۳ میں کہتا ہے کہ :-

”اس ترجمہ میں پانچویں صدی سے پندرہویں صدی تک بے شمار تحریفیں اور کثرت الحاقات کئے گئے ہیں“

پھر صفحہ ۲۶۷ پر کہتا ہے :-

”یہ بات تھا کہ خیال میں ضرور رہنی چاہئے کہ دنیا میں لاطینی ترجمہ کی طرح کسی ترجمہ میں بھی تحریف نہیں کی گئی ہے، اور اس کے ناقلوں نے نہایت بیباکی کے ساتھ ہمد جدید کی ایک کتاب کے فقرہ کو دوسری کتاب میں داخل کر دیا، اسی طرح حواشی کی عبارتوں کو متن میں شامل کر دیا“

پھر جب ان کا معاملہ اپنے مقبول اور ہر دھڑلے اور بے انتہا مروج ترجمہ کے ساتھ اس قسم کا ہے تو اُن سے یہ امید کیونکر کی جاسکتی ہے کہ انھوں نے اس اصلی متن میں تحریف نہ کی ہوگی، جو اُن کے یہاں مروج نہیں ہے، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ جن لوگوں نے ترجمہ میں تحریف کی جرأت کی ہے انھوں نے اصل کی تحریف میں بھی سبقت کی ہوگی، تاکہ یہ حرکت اُن کی قوم کی نگاہوں میں اُن کی پردہ پوش بن سکے،

تعجب تو پروٹسٹنٹ حضرات پر ہے کہ جب انھوں نے ان سب کتابوں کا انکار کیا تھا تو کتاب اسنیر کے ایک جزد کو کس لئے باقی رکھا، اور سکر سے اس کا انکار کیوں نہیں کیا، کیونکہ اس کتاب میں شروع سے اخیر تک ایک جگہ بھی خدا کا نام نہیں آیا، اس کی صفات اور اس کے احکام کا تو کیا ذکر پھر اس کے مصنف کا حال بھی معلوم نہیں ہے، ہمد عتیق کے شارحین کسی ایک شخص کی جانب یقین کے ساتھ اس کو منسوب بھی نہیں کرتے، بلکہ محض اندازہ اور تخمینہ سے اُنکل پچو نسبت کرتے ہیں، چنانچہ بعض لوگوں نے

اس کو عبادت خانہ کے اُن علماء کی جانب منسوب کیا ہے جو عزرا علیہ السلام کے زمانہ سے سیمین کے عہد تک ہوئے ہیں، فلو یہودی نے اس کو یہو یا کین کی جانب منسوب کیا اور بابل سے اسیروں کی رہائی کے بعد آیا تھا، آگسٹائن اس کو براہ راست عزرا علیہ السلام کی طرف منسوب کرتا ہے، کچھ لوگوں نے اس کی نسبت مرو کی طرف کی ہے، اور بعض نے اس کی اور استیر کی جانب کی ہے، کیتھولک ہیرلڈ جلد ۲ صفحہ ۳۴۷ میں ہے کہ:-

”فاضل میلوٹ نے مسلمہ کتابوں کے ناموں میں اس کتاب کا نام نہیں لکھا، جس کی تصریح یوحنا بیس نے تائخ کلیسا کے کتاب ۴ باب ۲۶ میں کی ہے، گرتی ہازین زن نے اپنے اشعار میں صحیح کتابوں کو ضبط کیا ہے جس میں اس کا نام نہیں ہے، ایم فی کیس نے اپنے اشعار میں جو اس نے سلب کس کو لکھے تھے اس کتاب کا شبہ ظاہر کیا ہے، انتہائی نیش اپنے خط نمبر ۳۹ میں اس کتاب کا رد کرتا ہوا برائی کرتا ہے۔“

شاید نمبر ۲ کتاب پیدائش باب ۳۶ آیت ۳۰ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-
”یہی وہ بادشاہ ہیں کہ جو ملک آدم پر پیشتر اس سے کہ اسرائیل کا کوئی بادشاہ ہو مسلط تھے۔“

اس آیت کا موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہونا ممکن نہیں ہے، اس لئے کہ یہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ یہ بات کہنے والا اُس دور کا کوئی اور شخص ہے، جب کہ بنی اسرائیل کی سلطنت قائم ہو چکی تھی، اور اُن کا پہلا بادشاہ ساؤل ہوا ہے جو موسیٰ علیہ السلام سے ۳۵۶ سال بعد گذرا ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول میں اس آیت کے ذیل میں یہ کہتا ہے کہ:-

”میرا غالب گمان یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ آیت نہیں لکھی ہے، اور نہ وہ آیت

لے کیونکہ پیشتر اس سے کہ کوئی اسرائیل کا بادشاہ ہو“ کے الفاظ اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ لکھنے والا بنی اسرائیل کے بادشاہوں کے دور کا ہے،

لے یہ وہی ساؤل ہے جسے قرآن کریم میں طاوت کہا گیا ہے ۱۲

جو اس کے بعد آیت ۳۹ تک ہیں، بلکہ یہ آیات درحقیقت کتاب تواریخ اول کے پہلے باب کی ہیں، اور قوی گمان جو یقین کے قریب ہو یہ ہے کہ یہ آیات توریت کے صحیح نسخہ کے حاشیہ پر لکھی ہوئی تھیں، ناقل نے اس کو متن کا جزو سمجھ کر متن میں شامل کر دیا، غرض اس مفسر نے یہ اعتراف کر لیا کہ یہ نو آیات الحاقی ہیں، اور اس کے اس اعتراف کی بناء پر یہ بات لازم آگئی ہے کہ ان کی کتابوں میں تحریف کی صلاحیت تھی، کیونکہ یہ نو آیات باوجود اس کے کہ توریت کی نہ تھیں اس میں داخل ہو کر تمام نسخوں میں پھیل گئیں،

کتاب استثناء کے باب ۳ آیت ۱۴ میں ہے کہ:-

شاید نمبر ۳

”اور منسی کے بیٹے یا ئیر نے جو ریوں اور مکابیوں کی سرحد تک اور

جوب کے سارے ملک کو لے لیا، اور اپنے نام پر بسن کے شہروں کو خودت یا ئیر سر (یعنی یا ئیر یا کی بستیاں) کا نام دیا جو آج تک چلا آتا ہے۔“

یہ بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ بات کہنے والا لازمی ہے کہ یا ئیر سے کافی پیچھے گزرا ہو، جیسا کہ اس کے بعد لفظ ”آج تک“ اس کی غمازی کرتا ہے، اس لئے کہ اس قسم کے الفاظ عیسائی محققین کی تحقیق کی بناء پر زمانہ بعید ہی میں استعمال کئے جاسکتے ہیں، مشہور فاضل مورخ ان دونوں فقروں کے بارے میں جن کو میں نے شاید نمبر ۲ و ۳ میں نقل کیا ہے، اپنی تفسیر کی جلد اول میں کہتا ہے کہ:-

”ان دونوں فقروں کے لئے ممکن نہیں ہو کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہو، کیونکہ پہلا فقرہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کتاب کا مصنف اُس دور کے بعد ہوا ہے، جبکہ بنی اسرائیل کی سلطنت قائم ہو چکی تھی، اسی طرح دوسرا فقرہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا مصنف فلسطین میں یہودیوں کے قیام کرنے کے بعد گزرا ہے، لیکن اگر ہم ان دونوں آیتوں کو الحاقی تسلیم کر لیں تب بھی کتاب کی سچائی میں کوئی نقص واقع نہ ہوگا، اور جو شخص بھی گہری نظر سے دیکھے گا وہ سمجھ لیگا کہ یہ دونوں فقرے بے فائدہ نہیں ہیں، بلکہ متن کتاب پر دزنی اور بھاری ہیں، بالخصوص دوسرا فقرہ، کیونکہ خواہ اس کا مصنف موسیٰ علیہ السلام ہوں، یا کوئی

دوسرا شخص، بہر حال وہ ”آج تک“ نہیں کہہ سکتا، اس لئے غالب یہی ہے کہ کتاب میں صرف یہ عبارت تھی: ”منستی کے بیٹے یا پیر نے جسوریوں اور مکابہوں کی سرحد تک اور جو ب کے سارے ملک کو لے لیا، اور بسن نے اس کے نام پر اسے خودت یا پیر کا نام دیا“ پھر کچھ صدیوں بعد یہ الفاظ حاشیہ میں بڑھادیئے گئے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اس خطہ کا نام جو اس وقت تک رکھا گیا تھا وہی آج بھی ہے، پھر آئندہ نسخوں میں یہ عبارت حاشیہ سے منتقل ہو گئی، اگر کسی کو شک ہو تو اس کو یونانی نسخہ دیکھنا چاہیے، اس میں یہ ثبوت مل جائے گا کہ جو الحاقی عبارتیں بعض نسخوں کے متن میں موجود ہیں، یہ دوسرے نسخوں کے حاشیہ پر پائی جاتی ہیں۔“

بہر حال اس محقق فاضل نے یہ اعتراف کر لیا کہ یہ دونوں فقرے موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتے، اس کا یہ کہنا کہ ”غالب یہ ہے“ اس امر پر دلالت کر رہا ہے کہ اس کے پاس سوائے اپنے زعم کے اس دعوے کی کوئی سند نہیں ہے، اور یہ کہ اس کتاب میں اپنی تالیف کے چند صدیوں بعد تحریف کرنے والوں کے لئے تحریف کی گنجائش اور صلاحیت تھی، اس لئے کہ اس کے قول کے مطابق ان الفاظ کا اضافہ کئی صدیوں بعد کیا گیا ہے، اس کے باوجود وہ کتاب کا جزو ہو گئے، اور آئندہ تمام نسخوں میں شائع ہو گئے، باقی اس کا یہ کہنا کہ ”اگر ہم ان دونوں فقروں کو الحاقی ہی مان لیں الخ“ کھلے طور پر تعصب پر دلالت کرتا ہے، ہنرمندی و اسکاٹ کی تفسیر کے جامعین دوسرے فقرہ کے ذیل میں یوں کہتے ہیں کہ:-

”آخری جملہ الحاقی ہے جس کو موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی نے شامل کیا ہے، اور اگر اس کو چھوڑ دیا جائے تو بھی مضمون میں کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی۔“

ہم کہتے ہیں کہ آخری فقرہ کی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ دوسرا فقرہ پورا ناممکن ہے، کہ ”موسیٰ علیہ السلام کا کلام ہو سکے“، جس کا اعتراف ہو رہا ہے،

دوسرے فقرہ میں ایک اور بھی چیز باقی ہے کہ یا پیر، منستی کا بیٹا ہرگز نہیں ہے، بلکہ وہ شیخوہ کا بیٹا ہے، جس کی تصریح کتاب

ایک اہم بات

تواریخ اول باب ۲ آیت ۲۲ میں موجود ہے،

یائیر کی بستیوں شاہد نمبر ۴،

کتاب گنتی باب ۳۲ آیت ۴۰ میں ہے کہ :-
”اور منستی کے بیٹے یائیر نے اس نواح کی بسنوں کو جا کر لے لیا
اور ان کا نام حودت یائیر رکھا“

اس آیت کی پوزیشن کتاب استثناء کی آیت جیسی ہے جو شاہد نمبر ۳ میں آپ کو معلوم ہو چکی ہے، ڈکشنری بائبل جو امریکہ اور انگلینڈ اور انڈیا میں چھپی ہے، جس کی تالیف کا آغاز کالمنٹ نے اور تکمیل زابٹ اور ٹیلر نے کی، اس میں یوں ہے کہ :-

”بعض جملے جو موسیٰ علیہ السلام کی کتاب میں پائے جاتے ہیں وہ صاف اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ وہ ان کا کلام نہیں ہے، مثلاً کتاب گنتی کے باب ۳۲ آیت ۴۰ اور کتاب استثناء کے باب ۲ کی آیت ۱۴ اور اسی طرح اس کتاب کی بعض عبارتیں موسیٰ علیہ السلام کے کلام کے محاورات کے مطابق نہیں ہیں، اور ہم یقین کے ساتھ یہ نہیں کہہ سکتے کہ یہ جملے اور یہ عبارتیں کس شخص نے شامل کی ہیں، البتہ ظن غالب کے طور پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ عزرا علیہ السلام نے ان کو شامل کیا ہے، جیسا کہ اُن کی کتاب کے باب ۹ آیت ۱۰ سے پتہ چلتا ہے، اور کتاب نحمیاہ کے باب سے معلوم ہوتا ہے“

غور کیجئے کہ ان علماء کو اس بات کا یقین ہے کہ بعض جملے اور عبارتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہیں، البتہ یہ لوگ متعین طور پر یہ نہیں بتا سکتے کہ ان کو کس نے شامل کیا، محض گمان کے درجہ میں عزرا علیہ السلام کی جانب الحاق کو منسوب کرتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ گمان محض بیکار ہے، گذشتہ ابواب سے یہ بات ظاہر نہیں ہوتی کہ عزرا علیہ السلام نے کوئی جسز و بھی توریت میں شامل کیا ہے، اس لئے کہ کتاب عزرا سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے بنی اسرائیل کے افعال پر افسوس اور خطاؤں کا اعتراف کیا ہے، اور کتاب نحمیاہ سے پتہ چلتا ہے کہ عزرا علیہ السلام نے اُن کے سامنے توریت پڑھی ہے،

کتاب پیدائش باب ۲۲ آیت ۱۴ میں یوں ہے کہ :-

”چنانچہ آج تک یہ کہاوت ہے کہ خداوند کے پہاڑ پر مہیتا
کیا جائے گا“

خداوند کا پہاڑ شاہد نمبر ۵،

حالانکہ اس پہاڑ پر ”خداوند کے پہاڑ“ کا اطلاق اس ہیکل کی تعمیر کے بعد ہی ہوا ہے جس کو سلیمانؑ نے موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے ۴۵۰ سال بعد بنایا تھا، آدم کلا رک نے کتاب عزراہ کی تفسیر کے دیباچہ میں فیصلہ کر دیا ہے کہ یہ جملہ الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ: ”اس پہاڑ پر اس نام کا اطلاق ہیکل کی تعمیر سے پہلے قطعی نہیں ہوا۔“

شاید نمبر ۶

کتاب استثناء کے باب آیت ۱۲ میں کہا گیا ہے کہ: ”اور پہلے شیعریں حوری قوم کے لوگ بسے ہوئے تھے، لیکن بنی عیسوی نے ان کو نکال دیا، اور ان کو اپنے سامنے سے نیست و نابود کر کے آپ ان کی جگہ بس گئے جیسے اسرائیل نے اپنی میراث کے ملک میں کیا، جسے خداوند نے ان کو دیا۔“

آدم کلا رک نے کتاب عزراہ کے دیباچہ کی تفسیر میں فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیت الحاقی ہے اور اس قول کو کہ ”جیسے بنی اسرائیل نے اپنی میراث کے ملک میں کیا“ الحاق کی دلیل قرار دیا ہے، کتاب استثناء باب آیت ۱۱ میں اس طرح ہے کہ:۔

شاید نمبر ۷

”کیونکہ رفاہیم کی نسل میں سے فقط بسن کا بادشاہ عروج باقی رہا تھا اس کا پلنگ لوہے کا بنا ہوا تھا، اور وہ بنی عمون کے شہر رتبہ میں موجود ہے، اور آدمی کے ہاتھ کے ناپ کے مطابق ۹ ہاتھ لمبا اور چار ہاتھ چوڑا ہے۔“

آدم کلا رک کتاب عزراہ کی تفسیر کے دیباچہ میں کہتا ہے کہ: ”یہ گفتگو بالخصوص آخری عبارت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ یہ آیت اس بادشاہ کی وفات کے عرصہ دراز بعد لکھی گئی ہے، موسیٰ علیہ السلام نے نہیں لکھی، کیونکہ اس کی وفات پانچ ماہ میں ہو گئی تھی۔“

شاید نمبر ۸

کتاب گنتی باب آیت ۲۱ میں ہے کہ:۔ ”اور خداوند نے اسرائیل کی فریاد سنی، اور کنعانیوں کو ان کے حوالہ کر دیا اور انھوں نے ان کو اور ان کے شہروں کو نیست کر دیا، چنانچہ اس جگہ کا نام بھی حرمہ پڑ گیا۔“

یہ اس پہاڑ کا ذکر ہے جس پر بائبل کی روایت کے مطابق حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے صاحبزادے حضرت اسحاق علیہ السلام کو قربان کرنے کے لئے لے گئے تھے۔ ۱۲ تقی

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۶۹۷ میں کہتا ہے کہ:-

”میں خوب جانتا ہوں کہ یہ آیت یوشع کی وفات کے بعد شامل کی گئی ہے، کیونکہ تمام کنعانی موسیٰ کے عہد میں ہلاک نہیں ہوئے، بلکہ اُن کی وفات کے بعد ہلاک ہوئے“

کتاب خرد راج کے باب ۱۲ آیت ۳۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

شاید نمبر ۹

”اور بنی اسرائیل جب تک آباد ملک میں نہ آئے، یعنی چالینس پر تک

مَن کھاتے رہے، الغرض جب تک وہ ملک کنعان کی حدود تک نہ آئے مَن کھاتے رہے“

یہ آیت بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتی، کیونکہ خدا نے بنی اسرائیل سے مَن کو موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں بند نہیں کیا، اور وہ اس عرصہ میں کنعان کی سرزمین میں داخل نہیں ہوئے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ص ۳۹۹ میں کہتا ہے کہ:-

”لوگوں نے اس آیت سے یہ سمجھا کہ سفر خرد راج بنی اسرائیل کے مَن سے محروم کر دیا جانے

کے بعد لکھی گئی ہے، مگر یہ بات ممکن ہے کہ ان الفاظ کو عزرائیل نے آیت میں شامل کر دیا ہو“

ہم کہتے ہیں کہ لوگوں کا یہ گمان قطعی صحیح ہے، اور مفسر کا یہ احتمال جو بے دلیل ہے اس قسم کے مواقع پر قابل قبول نہیں ہے، اور صحیح بات یہی ہے کہ وہ بائبل کتاب میں جو موسیٰ علیہ السلام کی جانب منسوب ہیں درحقیقت اُن کی تصنیف نہیں ہیں، جیسا کہ اس دعویٰ کو باب ۱۲ میں دلائل سے ثابت کیا گیا ہے،

کتاب گنتی باب ۱ آیت ۱۲ میں یوں لکھا ہے کہ:-

خداوند کا جنگ نامہ

”اسی لئے خداوند کے جنگ نامہ میں کہا جاتا ہے کہ جس طرح

اس نے بحر سو ف میں کیا تھا اسی طرح ارنون کی وادیوں میں کرے گا“

شاهد نمبر ۱

”لَمَنْ“ سے مراد وہ آسمانی غذا ہے جو اللہ تعالیٰ کی جانب سے بنی اسرائیل پر اتاری گئی تھی، جس کا ذکر قرآن نے

بھی فرمایا ہے، وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالتَّلْوِيَّ یعنی مفسرین کا کہنا یہ ہے کہ یہ تریخ کا پھل ہے ۱۲

۱۳ یہ عربی سے ترجمہ ہے، موجودہ ترجمہ اردو کی عبارت یہ ہے ”اسی سبب خداوند کے جنگ ناموں میں یوں لکھا ہے

”واہیب جو سو فہ میں ہے اور ارنون کے نالے“ اور انگریزی ترجمہ کی عبارت ان دونوں کے خلاف اور نامکمل ہے

یعنی ”جو کچھ اس نے بحر احمر اور ارنون کے نالوں میں کیا“ اس مقدار کی خبر غائب ہے ۱۲

یہ آیت بھی موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتی، بلکہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ وہ کتاب گنتی کے مصنف نہیں ہیں، کیونکہ اس مصنف نے اس مقام پر خداوند کے جنگ نامہ کا حوالہ دیا ہے، اور آج تک یقین کے ساتھ پتہ نہیں چل سکا کہ اس کتاب کا مصنف کون ہے؟ کس زمانہ میں تھا؟ کس ملک کا تھا؟ اور یہ صحیفہ اہل کتاب کے نزدیک عنقاہ کی سی پوزیشن رکھتا ہے، جس کا نام تو ساری دنیا سے سنا لیکن دیکھا کسی نے بھی نہیں، اور نہ وہ اُن کے پاس موجود ہے،

آدم کلارک نے کتاب پیدائش کی تفسیر کے دیباچہ میں فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیت الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ:-

”غالب یہ ہے کہ خدا کی لڑائیوں کا صحیفہ حاشیہ میں تھا، پھر متن میں داخل ہو گیا۔“

دیکھئے: کیسا اعتراف ہے کہ ہماری کتابیں اس قسم کی تحریفات کی صلاحیت رکھتی تھیں، کیونکہ اس کے اقرار کے مطابق حاشیہ کی عبارت متن میں داخل ہو کر تمام نسخوں میں شائع ہو گئی،

کتاب پیدائش کے باب ۱۳ آیت ۱۸ اور باب ۳۵، آیت ۲۷

اور باب ۳۷ آیت ۱۴ میں لفظ جبرون استعمال ہوا ہے، جو ایک بستی کا نام ہے، گذشتہ دور میں اس بستی کا نام قریت اربع تھا،

جبرون اور دان

شاید نمبر ۱۲

اور بنی اسرائیل نے یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں فلسطین کو فتح کرنے کے بعد اس نام کے بجائے جبرون رکھ دیا تھا، جس کی تصریح کتاب یوشع باب ۱۴ میں موجود ہے، اس لئے یہ آیتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتیں، بلکہ ایک ایسے شخص کا کلام ہیں جو اس فتح اور نام کی تبدیلی کے بعد گذرا ہے،

اسی طرح کتاب پیدائش باب ۱۴ آیت ۱۴ میں لفظ دان استعمال کیا گیا ہے، یہ وہ بستی ہے جو قاضیوں کے عہد میں آباد ہوئی تھی، کیونکہ بنی اسرائیل نے یوشع کی وفات کے بعد قاضیوں کے دور میں شہر لیس کو فتح کر کے وہاں کے باشندوں کو قتل کر دیا اور اس شہر

لے ”اور اگلے وقت میں جبرون کا نام قریت اربع تھا“ (یشوع ۱۴: ۱۴)،

۱۵، ”قاضیوں کے عہد سے کیا مراد ہے؟ اس کی تشریح ص ۳۰۷ کے حاشیہ پر ملے گی ۱۲

کو جلادیا تھا اور اس کی جگہ ہر ایک نیا شہر آباد کیا تھا، جس کا نام دآن تھا، جس کی تصریح کتاب القضاۃ باب ۱۸ میں موجود ہے، اس لئے یہ آیت بھی موسیٰ کا کلام نہیں ہو سکتی، تو رن اپنی تفسیر میں کہتا ہے کہ:-

”مکن ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نے رابع اور لیس کی بستی لکھا ہو اور کسی ناقل نے ان دونوں

الفاظوں کو جہرون اور دآن سے تبدیل کر دیا ہو“

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ یہ بڑے بڑے عقل کے پتلے کیسے کیسے کمزور اور بڑے اعذار سے سہارا پکڑ رہے ہیں، اور کس صفائی سے تحریف کو تسلیم کر رہے ہیں، اور کس سہولت سے اُن کو یہ ماننا پڑا کہ اُن کی کتابوں میں تحریف کی صلاحیت ہے،

کتاب پیدائش باب ۱۳ آیت ۷ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”اور کنعانی اور غریزی اس وقت ملک میں رہتے تھے“

شاید نمبر ۱۲

اور کتاب پیدائش باب ۱۲ آیت ۶ میں یہ جملہ یوں ہے کہ:-

”اس وقت ملک میں کنعانی رہتے تھے“

یہ دونوں جملے اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ یہ دونوں آیتیں موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہو سکتیں، عیسائی مفسرین بھی اُن کا الحاقی ہونا مانتے ہیں، ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ:-

”یہ جملہ کہ اس وقت ملک میں کنعانی رہتے تھے، اور اسی طرح کے دوسرے جملے ربط کی

وجہ سے شامل کر دیئے گئے ہیں جن کو عزرا علیہ السلام نے یا کسی دوسرے اہامی شخص نے

کسی وقت میں تمام کتب مقدسہ میں شامل کر دیا ہے“

دیکھتے اس میں اقرار کیا جا رہا ہے کہ بہت سے جملوں کا الحاق کیا گیا ہے، اُن کی یہ بات کہ

۱۔ اس شہر کا نام اپنے باپ دآن کے نام پر جو اسرائیل کی اولاد تھا دآن ہی رکھا، لیکن پہلے

اس شہر کا نام لیس تھا (قضاۃ ۱۸: ۲۹)

۲۔ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، مگر بائبل کے ترجموں میں ”فرزی“ ہے ۱۲

”عزراء یا کسی دوسرا الہامی شخص نے ان کو شامل کیا ہے“ ماننے کے لائق نہیں ہیں، اس لئے کہ اس دعوے کی اُن کے پاس ظن کے سوا کوئی دلیل نہیں ہے،

استثناء کی پہلی پانچ آیتیں
شاهد نمبر ۳۱
 آدم کلا رگ سفر استثناء باب کی تفسیر جلد صفحہ ۲۹۹ میں کہتا ہے کہ:-
 اُس باب کی پہلی پانچ آیات باقی کتاب کے

لئے مقدمہ کی حیثیت رکھتی ہیں، جو موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہیں، غالب یہی ہے کہ یوشع یا عزراء نے اُن کو شامل کیا ہے۔

اس میں پانچ آیات کے الحاقی ہونے کا اعتراض موجود ہے، اور محض اپنے گمان کی بنا پر بغیر کسی دلیل کے یوشع یا عزراء کی جانب نسبت کی جا رہی ہے، حالانکہ محض قیاس کافی نہیں ہو سکتا۔

استثناء کا باب الحاقی ہے
شاهد نمبر ۱۲
 کتاب استثناء کا باب ۳۲ موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہے، چنانچہ آدم کلا رگ اپنی تفسیر کی جلد میں کہتا ہے کہ:-

”پھر موسیٰ کا کلام گزشتہ باب پر ختم ہو گیا ہے، اور یہ باب ان کا کلام نہیں ہے اور یہ بات ممکن نہیں ہے کہ موسیٰ نے اس باب کو بھی الہام سے لکھا ہو، کیونکہ یہ احتمال سچائی اور صحت سے بعید ہے، اور تمام مقصود کو فوت کرنے والا ہے، اس لئے کہ روح القدس نے جب اگلی کتاب کا الہام کسی شخص کو کیا تو اسی شخص کو اس باب کا الہام بھی کیا ہو گا،

لہٰذا ان کی ابتداء اس طرح ہوتی ہے کہ ”یہ وہی باتیں ہیں جو موسیٰ نے جبرون کے اس پار بیان میں یعنی اُس میدان میں جو سوقت کے مقابل اور فاران اور وفل اور لابن اور حصیرات اور طوفل اور یذہب کے درمیان ہیں سب اسرائیلیوں سے کہیں“ (۱:۱) ظاہر ہے کہ یہ کسی اور کا کلام ہے ۱۲

۱۳ اس باب میں حضرت موسیٰ کی وفات کا حال اور ان کی قبر کا محل وقوع اور حضرت یوشع کا انکی نیابت کرنا بیان کیا گیا ہے، اور اس میں ایک آیت یہ بھی ہے: ”اور اس وقت سے اب تک بنی اسرائیل میں کوئی نبی موسیٰ کے مانند جس سے خدا نے رو برو باتیں کیں نہیں اٹھا“ (۱۰:۳۳) ۱۲

مجھ کو اس کا یقین ہے کہ یہ باب کتاب یوشع کا باب اول تھا، اور وہ حاشیہ جو کسی ہوشیار یہودی عالم نے اس مقام پر لکھا تھا وہ پسندیدہ تھا، کہتا ہے کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ کتاب استثنا اس الہامی دُعا پر ختم ہو جاتی ہے، جو موسیٰ علیہ السلام نے بارہ خاندانوں کے لئے کی تھی، یعنی اس فقرہ پر کہ: "مبارک ہے تو اے اسرائیل! تو خداوند کی بچائی ہوئی قوم ہے، سو کون تیری مانند ہو، اور اس باب کو سنٹر مشائخ نے موسیٰ کی وفات کے عرصہ کے بعد لکھا تھا، اور یہ باب کتاب یوشع کا سب سے پہلا باب تھا، مگر وہ اُس مقام سے اس جگہ منتقل کر دیا گیا۔"

غرض یہود بھی اور عیسائی بھی دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ یہ باب موسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں ہے، بلکہ الحاقی ہے، اور یہ بات جو کہی گئی ہے کہ "مجھ کو اس کا یقین ہے کہ یہ باب یوشع کی کتاب کا پہلا باب تھا، یا یہودیوں کا یہ کہنا کہ "اس کو سنٹر مشائخ نے لکھا ہے،" محض بے دلیل ہے، اور بے سند ہے، اس لئے ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے کہا ہے کہ :-

"پھر موسیٰ علیہ السلام کا کلام گزشتہ باب پر ختم ہو گیا، یہ باب الحاقی ہے، اور شامل کرنے والا یوشع ہے یا سموئیل یا عزرا، یا اور کوئی بعد کا پیغمبر ہے، جو یقین کے ساتھ معلوم نہیں ہے، غالباً آخری آیتیں اس زمانہ کے بعد شامل کی گئی ہیں جبکہ بنی اسرائیل کو بابل کی قید سے آزادی حاصل ہوئی۔"

اسی طرح کی بات ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیروں میں بھی ہے، اب آپ اُن کے اس ارشاد کو ملاحظہ کیجئے کہ "الحاق کرنے والا یوشع ہے" الخ "کس طرح شک کا اظہار کیا جا رہا ہے، اور یقین کا انکار اور ان کے قول میں اور یہودیوں کے کلام میں کس قدر بتن تفاوت ہے، اور یہ کہنا کہ "یا کسی بعد کے پیغمبر نے شامل کیا ہوگا" یہ بھی بلا دلیل ہے، یہ بات خوب اچھی طرح سے سمجھ لینا چاہئے کہ ہم نے جن آیات کی نسبت یہ کہا ہے کہ یہ تحریف بالزوائد کے شواہد ہیں، اس کی بنیاد اس پر ہے کہ اہل کتاب کے اس دعوے کو مان لیا گیا تھا کہ یہ پانچوں مروجہ کتابیں موسیٰ کی تصنیف ہیں، ورنہ پھر تو یہ آیات اس

امر کی دلیل ہوں گی کہ یہ کتابیں موسیٰ کی تصنیف نہیں ہیں، اور ان کی نسبت موسیٰ کی جانب غلطی، چنانچہ علماء اسلام کا نظریہ بھی یہی ہے،

شاہد نمبر ۹ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اہل کتاب کے کچھ لوگوں نے بھی ان میں سے بعض آیات کی بناء پر ہماری ہمنوائی کی ہے، علماء پروٹسٹنٹ کا یہ دعویٰ کہ ان آیتوں اور جملوں اور الفاظ کو کسی پیغمبر نے شامل کیا ہے، اس وقت تک شنوائی کے لائق نہیں ہو جب تک وہ اس پر کوئی دلیل اور کوئی ایسی سند نہ پیش کریں جو اس شامل کرنے والے معین نبی تک براہ راست پہنچتی ہو، ظاہر ہے کہ یہ چیز ان کو قیامت تک میسر نہیں آ سکتی،

شاہد نمبر ۱۵ آدم کلا رک اپنی تفسیر جلد صفحہ ۷۹، ۷۸، ۷۷، کتاب استثناء کے باب کی شرح کرتے ہوئے کئی کاٹ کی ایک طویل تقریر نقل کرتا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے:-

”سامری کے متن کی عبارت صحیح ہے، اور عبرانی کی عبارت غلط، اور چار آیات، یعنی آیت ۶ تا ۹ اس مقام پر قطعی بے جوڑ ہیں، اگر ان کو علیحدہ کر دیا جائے تو تمام عبارت میں بے نظیر ربط پیدا ہو سکتا ہے، یہ چاروں آیتیں کاتب کی غلطی سے اس موقع پر لکھی گئی ہیں، جو کتاب استثناء کے دوسرے باب کی ہیں۔“

اس تقریر کو نقل کرنے کے بعد اس پر اپنی خوشنودی اور تائید کی جہر لگا کر لکھتا ہے کہ:-

”اس تقریر کے انکار کرنے میں عجلت مناسب نہیں ہے۔“

کیا حضرت اود خدا کی جماعت میں داخل ہیں؟ شاہد نمبر ۱۶

کتاب استثناء باب ۲۳ آیت ۲ میں کہا گیا ہے کہ:-

”کوئی حرام زادہ خداوند کی جماعت میں داخل نہ ہو، دسویں پشت تک اس کی نسل میں سے کوئی خدا کی جماعت میں نہ آئے پائے۔“

۱۵ اس لئے کہ ان سے قبل اور بعد میں حضرت موسیٰ کے پہاڑ پر جانے کے واقعات بتائے جا رہے ہیں، بیچ میں اسرائیلیوں کے ایک سفر اور حضرت ہارون علیہ السلام کی رحلت کا بالکل بے جوڑ تذکرہ ہے ۱۳

ظاہر ہے کہ یہ حکم خدا کا نہیں ہو سکتا، اور موسیٰؑ نے لکھا ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ داؤد علیہ السلام اور فارض تک اُن کے تمام آباء و اجداد خدا کی جماعت میں داخل نہ ہوں کیونکہ داؤد علیہ السلام فارض کی دسویں پشت میں ہیں، جیسا کہ انجیل متی کے باب اول سے معلوم ہوتا ہے اور فارض دلا زنا پہنچکی تصریح کتاب پیدائش باب ۳۸ میں موجود ہے، اور ہارسلی مفسر نے فیصلہ کیا ہے کہ یہ الفاظ کہ ”دسویں پشت تک اس کی نسل میں سے کوئی الخ“ الحاقی ہیں نہ ہی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کتاب یشوع کے باب آیت ۹ کے

نشاہد نمبر ۱ ذیل میں کہتے ہیں کہ :-

”یہ جملہ اس مقام پر اور اسی طرح کے دوسرے جملہ آج تک عہد عتیق کی اکثر کتابوں میں موجود ہیں، اور غالب یہ ہو کہ یہ الحاقی ہیں“

غرض اس جملہ اور اس قسم کے دوسرے جملوں کی نسبت جو عہد عتیق میں موجود ہیں یہ لوگ الحاقی ہونے کا فیصلہ کر چکے ہیں، اس طرح بہت سے مقامات پر الحاق کا اعتراف پایا جاتا ہے، اس لئے کہ اس قسم کے جملے کتاب یشوع باب آیت ۹ میں اور باب ۸ آیت ۲۸ و ۲۹ میں اور باب آیت ۲۷ میں اور باب ۱۳ آیت ۱۱ اور باب آیت ۱۰ میں اور باب ۱۶ آیت ۱۰ میں موجود ہیں، لہذا اسی کتاب کے دوسرے آٹھ مقامات

۱۵ اس کی تفصیل صفحہ ۳۳۴ و ۳۳۵ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

۱۵ اور یشوع نے یردن کے بیچ میں اس جگہ جہاں عبد کے صندوق کے اٹھانے والے کاہنوں نے پاؤں جمائے تھے بارہ پتھر نصب کئے، چنانچہ وہ آج کے دن تک وہیں موجود ہیں۔

۱۶ ان تمام جملوں میں ”آج کے دن تک“ کا لفظ پایا جاتا ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ اُسے حضرت یوشع نے نہیں لکھا، ۱۲

۱۷ بلکہ جی، بی، مینکی نے کہا ہے کہ اس کتاب میں چودہ مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں، شاید انہی وجوہ کی بناء پر کیکل (Kiehl) کہتا ہے کہ ”یہ کتاب حضرت یوشعؑ کی وفات کے بعد کسی نامعلوم بزرگ نے تالیف کی ہے، مینکی نے بھی اسی کو پسند کیا ہے“ (دیکھئے ہماری کتب مقدسہ از مینکی، ص ۱۷۱)

میں مذکورہ جملوں کے الحاقی ہونے کا اعتراف ثابت ہوا، اور اگر عہد عتیق کی تمام کتابوں کے جملوں کو ذکر کریں تو بات طویل ہو جائے گی،

شاید نمبر ۱۸ کتاب یسوع باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ:

”اور سورج ٹھہر گیا، اور چاند تختہ راجہ تک قوم نے اپنے دشمنوں سے

اپنا انتقام نہ لے لیا، کیا یہ سفر الیسیر میں لکھا نہیں ہے؟“

اور بعض ترجموں میں سفر یاسار اور بعض میں سفر یاشر لکھا ہے، بہر صورت یہ آیت یسوع کا کلام نہیں ہو سکتی، کیونکہ یہ بات مذکورہ کتاب سے نقل کی گئی ہے، اور آج تک یہ بیت نہیں چل سکا کہ اس کا مصنف کب گذرا، اور اس نے یہ کتاب کب تصنیف کی، البتہ سموتیل ثانی باب آیت ۸ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یہ شخص داؤد علیہ السلام کا ہم عصر تھا، یا اُن کے بعد ہوا ہے،

اور ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے باب ۵ آیت ۶۳ کے ذیل میں یہ اعتراف کیا ہے کہ اس فقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یسوع داؤد علیہ السلام کی تخت نشینی کے ساتویں سال سے پہلے لکھی گئی ہے، حالانکہ داؤد علیہ السلام یسوع کی وفات کے ۳۵۸ سال بعد پیدا ہوئے، میں جس کی تصریح علماء پروٹسٹنٹ کی لکھی ہوئی تاریخی کتابوں میں موجود ہے، اور باب مذکورہ کی آیت ۵ عیسائی محققین کے اقرار کے مطابق عبرانی متن میں تحریف کے طور پر بڑھائی گئی ہے جو یونانی ترجموں میں موجود نہیں ہے، مفسر ہارسلی اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۲۶۰ میں کہتا ہے کہ:

”یونانی ترجمہ کے مطابق اس آیت کو ساقط ہونا چاہئے“

شاید نمبر ۱۹ مفسر ہارسلی کا بیان ہے کہ باب ۳ کی آیت ۷ و ۸ دونوں غلط ہیں،

۱۰ اردو ترجمہ میں آشر کی کتاب لکھا ہے ۱۲

۱۱ کیونکہ اس میں آشر کی کتاب ایک مرثیہ نقل کیا گیا ہے، جسے حضرت داؤدؑ نے بڑھنے کا حکم دیا تھا ۱۲

۱۳ پھر یسوع اور اس کے ساتھ سب اسرائیلی جلال کو خیمہ گاہ میں لوٹے ۱۴

۱۵ اُن کے غلط ہونے کی وجہ ہمیں معلوم نہیں ہو سکی ۱۲

شاہد نمبر ۲

کتاب یوشع باب ۱۳ آیت ۲۵ میں بنی جاد کی میراث کے بیان میں یہ عبارت استعمال کی گئی ہے کہ :

”اور بنی عمون کا آدھا ملک عرو و غیر تک جو رہے کے سامنے ہے“

یہ غلط اور محرف ہے، کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے بنی جاد، بنی عمون کی زمین کا کوئی حصہ و بھی نہیں دیا، کیونکہ خدا نے اُن کو ایسا کرنے سے منع کر دیا تھا، جس کی تصریح کتاب الاستثناء کے باب میں موجود ہے، اور چونکہ یہ غلط اور محرف تھی، اس لئے مفسر ہارسلی نے مجبور ہو کر یہ کہا کہ اس جگہ عبرانی میں تحریف کی گئی ہے،

شاہد نمبر ۳

کتاب یوشع باب ۱۹ آیت ۳۴ میں یہ جملہ پایا جاتا ہے کہ :-

”اور مشرق میں یہوداہ کے حصہ کے یرون تک پہنچی“

یہ بھی غلط ہے، کیونکہ بنی یہوداہ کی زمین جنوب کی جانب کافی دور فاصلہ پر تھی، اسی لئے آدم کلارک کہتا ہے کہ ”غالب یہ ہے کہ متن کے الفاظ میں کچھ نہ کچھ ضرور تحریف کی گئی ہے“

شاہد نمبر ۴

ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے کتاب یوشع کے آخری باب کی شرح میں یوں کہا ہے کہ :-

”آخر کی پانچ آیتیں یقیناً یوشع کا کلام نہیں ہیں، بلکہ اُن کو فینحاس یا سموئیل نے شامل کیا ہے، اور متقدمین میں اس قسم کے الحاق کا رواج بکثرت موجود تھا“

معلوم ہوا کہ یہ پانچ آیتیں عیسائیوں کے نزدیک یقیناً الحاقی ہیں، اُن کا یہ کہنا کہ الحاق کرنے والے فینحاس یا سموئیل ہیں ہم کو تسلیم نہیں ہے، کیونکہ اس کی نہ کوئی دلیل ہے اور نہ کوئی سند، اور ان کا یہ کہنا کہ اُس قسم کے الحاق کا رواج متقدمین میں بڑی کثرت سے تھا، ہماری عرض یہ ہے کہ اسی رواج نے تو تحریف کا دروازہ کھولا ہے، کیونکہ جب یہ بات کوئی عجیب ہی شمار نہیں ہوتی تھی تو ہر شخص کو بڑھانے اور زیادہ کرنے کی جرأت پیدا

۱۵ ”میں بنی عمون کی زمین کا کوئی حصہ تجھے میراث کے طور پر نہیں دوں گا“ (استثناء ۲: ۲۹)

۱۶ اس میں بنو نفتالی کی سرحد بیان کی جا رہی ہے ۱۲

۱۷ کیونکہ انہیں حضرت یوشع علیہ السلام کی رحلت اور اس کے بعد کے واقعات مذکور ہیں ۱۲ تقی

ہو گئی، جس کے نتیجے میں بے شمار تحریفات واقع ہوئیں، اور ان میں سے بیشتر تمام محسّرت
نسخوں میں پھیل گئیں،

مفسر ہارسلی اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۲۸۳ میں کہتا ہے کہ :-
”کتاب القضاۃ باب ۶ آیات اور دسویں آیت ۵ تک الحاقی ہیں“

شاید نمبر ۲۳

کتاب القضاۃ باب ۷ آیت ۷ میں بنی یہوداہ کے ایک شخص کے حال
کے بیان میں یہ جملہ لکھا ہے کہ ”جو لادی تھا“ اور چونکہ یہ غلط ہے، اس لئے
مفسر ہارسلی کہتا ہے کہ :-

”یہ غلط ہے، کیونکہ بنی یہوداہ کا کوئی شخص لادی نہیں ہو سکتا“

اور ہیوبی کینٹ نے اس کے الحاقی ہونے کے جاننے کے بعد اس کو متن سے خارج کر دیا،

بیت شمس کے ہلاک شدگان

سفر سموئیل اول، باب آیت ۱۹ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

اور اس نے بیت شمس کے لوگوں کو مارا

اس لئے کہ انھوں نے خداوند کے صندوق

شاید نمبر ۲۵

کے اندر جھانکا تھا، سو اس نے ان کے پچاس ہزار اور ستر آدمی مار ڈالے،

یہ بھی غلط ہے، آدم کلارک تفسیر کی جلد ۲ میں قدح اور جرح کے بعد کہتا ہے کہ :-

”غالب یہ ہے کہ عبرانی متن میں تحریف کی گئی ہے، یا تو بعض الفاظ حذف کر دیئے گئے ہیں

یا دانستہ خواہ نادانستہ پچاس ہزار کے الفاظ بڑھا دیئے گئے ہیں، کیونکہ اس قدر چھوٹی

بستی کے باشندوں کی تعداد کا اس قدر ہونا عقل میں نہیں آتا، پھر یہ کثیر تعداد کسانوں

کی ہوگی جو کھیتوں کی کٹائی میں مشغول ہوں گے، اور اس سے زیادہ بعید یہ ہے کہ پچاس

ہزار انسان ایک صندوق کو ایک دفعہ میں دیکھ سکیں، جو یوشع کے کھیت میں ایک

بڑے پتھر پر تھا“

۱۵ غالباً اس لئے کہ ان آیات میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ یثوع ۱۵: ۱۳ تا ۱۹ کے خلاف ہے، کچھ تو

واقعہ کی تفصیلات میں اختلاف ہے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ یہ واقعہ حضرت یوشع کی حیات کا ہے،

حالانکہ کتاب القضاۃ میں اُسے وفات کے بعد واقعات میں ذکر کیا ہے ۱۲ تقی،

پھر کہتا ہے کہ:

”لاطینی ترجمہ میں سات سو رو سا اور پچاس ہزار ستر آدمی کے الفاظ تھے، اور سریانی میں پانچ ہزار ستر، اسی طرح عربی ترجمہ میں بھی پانچ ہزار ستر آدمی ہے، مورخین نے صرف ستر آدمی لکھے ہیں، سلیمان جارجی، بی اور دوسرے ربیوں نے دوسری مقدار لکھی ہے، یہ اختلافات اور مذکورہ تعداد کا ناممکن ہونا ہم کو یہ یقین دلارہا ہے کہ یہاں پر یقینی طور پر تحریف ہوئی ہے، یا کچھ بڑھایا گیا ہے، یا گھٹایا گیا ہے۔“

ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر میں ہے کہ:-

”مرنے والوں کی تعداد اصل عبرانی نسخہ میں اُلٹی لکھی ہے، اس سے بھی قطع نظر کرتے ہوئے یہ بات بعید ہے کہ اس قدر بے شمار انسان گناہ کے مرکب ہوں، اور چھوٹی سی بستی میں مائے جانیں، اس واقعہ کی سچائی میں شک ہے، اور یو سیفس نے مقتولین کی تعداد صرف ستر لکھی ہے۔“

دیکھئے یہ مفسرین حضرات اس واقعہ کو کس قدر مستبعد خیال کر رہے ہیں، اور تردید کرتے ہیں اور تحریف کے معترف ہیں،

شاہد نمبر ۲۶ آدم کلارک سفر سموئیل ازل کے باب ۷، آیت ۸ کی شرح میں یوں کہتا ہے: ”اس باب میں اس آیت سے آیت ۳۱ تک اور آیت ۴۱ اور آیت ۵۴

سے آخر باب تک اور باب ۸ کی پہلی پانچ آیتیں اور آیت ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹ یونانی ترجمہ میں موجود نہیں ہیں، اور اسکندر یانوس کے نسخہ میں موجود ہیں، اس باب کے آخر میں دیکھئے کہ کئی کاٹنے پونے طور پر ثابت کر دیا کہ آیات مذکورہ اصل کا جزو نہیں ہیں۔“

پھر اس باب کے آخر میں کئی کاٹ کی ایک طویل تقریر نقل کی ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ آیت محرف اور الحاقی ہے، ہم اس سے کچھ جملے نقل کرتے ہیں:

۱۵ ان تمام آیتوں میں حضرت داؤد علیہ السلام کے حالات کو قتل کرنے کے سلسلہ میں مختلف تفصیلی واقعات کا تذکرہ ہے ۱۲ تقی

اگر تم پوچھو کہ یہ الحاق کب ہوا؟ تو میں کہوں گا کہ یوسیفس کے زمانہ میں یہودیوں نے چاہا کہ کتب مقدسہ کو دعاؤں اور کانوں اور جدید اقوال گھڑ کر خوش نما بنادیں، ذرا ان بے شمار الحاقات کو دیکھو جو کتاب استیریس میں موجود ہیں، اور شراب و عورت اور سچائی کی باتوں کو دیکھئے، جو عزرا اور نحمیا کی کتاب میں بڑھائی ہیں، اور آجکل عزرا کی یہی کتاب کے نام سے مشہور ہیں، اور تین بچوں کے گیت کو دیکھئے، جو کتاب دانیال میں بڑھایا گیا ہے، اور یوسیفس کی کتاب میں جو بے شمار الحاق ہوئے ہیں اُن کو ملاحظہ کیجئے، ممکن ہے کہ یہ آیتیں بھی حاشیہ پر لکھی ہوں، پھر کتابوں کی لاپرواہی سے متن میں داخل کر دی گئی ہوں۔

مفسر ہارسلے اپنی تفسیر جلد اول صفحہ ۳۳۰ میں لکھتا ہے کہ :-

”کئی کاٹ سفر سموئیل کے باب ۱ کی نسبت جانتا ہے کہ بنی آیات بارہویں سے ۳۱ تک الحاق ہیں، اور قابل اخراج ہیں، اور امید کرتا ہے کہ ہمارے ترجمہ کی جب دوبارہ تصحیح کی جائے گی، تو ان آیات کو داخل نہیں کیا جائے گا۔“

ہم کہتے ہیں کہ چونکہ یوسیفس کے دور میں یہودیوں کی یہی عادت تھی، جس کا اقرار کئی کاٹ نے کیا ہے کہ انھوں نے اتنی تحریف کی، کہ جس کی اس موقع پر تصریح کی گئی ہے، اور دوسرے مختلف مقامات پر بھی اس کا ذکر آیا ہے، اس کے بعض اقوال گذشتہ شواہد میں منقول ہو چکے ہیں، اور کچھ آئندہ شواہد میں نقل کئے جاتیں گے، ایسی صورت میں ان کتابوں کی نسبت اُن کی دیانت پر کس طرح بھروسہ کیا جاسکتا ہے، اس لئے کہ جب اُن کے نزدیک کتب مقدسہ میں اس قسم کی تحریف سے ان کی زینت اور خوش نمائی میں اضافہ ہوتا ہے تو پھر یہ حرکت اُن کے خیال میں مذموم کیونکر ہو سکتی ہے، اس لئے وہ دل کھول کر جو چاہتے تھے کرتے تھے،

دوسری جانب کتابوں کی لاپرواہی کی وجہ سے اُن کی تحریفات تمام نسخوں میں پھیل گئیں، پھر اس کے نتیجہ میں جو بگاڑ اور فساد پیدا ہوا وہ دنیا پر روشن ہے، اس سے معلوم ہوا کہ علماء پر دستکنت اپنی تقریروں اور تحریروں میں مغالطہ دینے کے لئے یہ باتیں بنائے

ہیں کہ تحریف کا صدور یہودیوں سے نہیں ہوا، کیونکہ وہ لوگ دیا نترارتھے اور عہد عتیق کی کتابوں کی نسبت اُن کا اقرار تھا کہ وہ اللہ کا کلام ہے، یہ قطعی فریب ہے،

انجیل متی باب ۲۳ آیت ۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”کیونکہ ہیرودیس نے اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہیرودیا کے سبب یوحنا کو پکڑ کر باندھا اور قید خانہ میں ڈال دیا“

ہرودیا س کا شوہر
شاہد نمبر ۲

اور انجیل مرقس باب ۱ آیت ۱ میں ہے کہ:-

”کیونکہ ہیرودیس نے اپنے آدمی کو بھیج کر یوحنا کو پکڑوا دیا، اور اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہیرودیا س کے سبب سے اُسے قید خانہ میں باندھ رکھا تھا، کیونکہ ہیرودیس نے اس سے بیاہ کر لیا تھا“

اور انجیل لوقا باب ۱۹ آیت ۱۹ میں اس طرح ہے کہ:-

”لیکن چونکہ تھائی ملک کے حاکم ہیرودیس نے اپنے بھائی فلپس کی بیوی ہیرودیا س کے سبب اور ان سب برائیوں کے باعث جو ہیرودیس نے کی تھیں، یوحنا سے ملامت اٹھا کر ان سب بڑھکر یہ بھی کیا کہ اس کو قید میں ڈالا“

ان آیتوں میں لفظ فلپس غلط ہے، تاریخ کی کسی کتاب سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ہیرودیا س کے شوہر کا نام فلپس تھا، بلکہ یوسفیس نے کتاب ۸ باب ۵ میں تصریح کی ہے کہ اس کا نام بھی ہیرود تھا، اور چونکہ یہ نام یقینی طور پر غلط تھا، اس لئے ہورن اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۶۳۲ میں یوں کہتا ہے کہ

”غالب یہ ہے کہ لفظ فلپس متن میں کاتب کی غلطی سے لکھا گیا ہے، اس لئے وہ

قابل حذف تھا، اور کریسباخ نے اس کو حذف کر دیا“

اور ہمارے نزدیک یہ لفظ صاحبان انجیل کے اغلاط میں سے ہے، ان کا اس کو کتاب کی غلطی کہنا ٹھیک نہیں، اس لئے کہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل نہیں، اور یہ امر عقلاً بہت بعید ہے، کہ تینوں انجیلوں میں ایک ہی مضمون میں کاتب سے غلطی واقع ہو سکے، اور اُن کی جبرأت اور بیا کی قابل دید ہے، کہ محض اپنے قیاس کی بنیاد پر اپنے الفاظ

حذف یا داخل کر دیتے ہیں، ان کی یہ تحریف ہر زمانہ میں جاری اور قائم رہی، اور چونکہ شواہد کا بیان الزامی حیثیت سے ہے، اس لئے میں نے اس شاہد کو بھی تحریف بالزیادہ کی مثالوں میں اُن کی بات تسلیم کرتے ہوئے ذکر کیا ہے، اور یہ تھا ایک ہی شاہد تینوں انجیلوں کے اعتبار سے تینوں شواہد کے درجہ میں ہے،

انجیل لوقا باب ۷، آیت ۳۱ میں یوں ہے کہ:-

شاہد نمبر ۲۸

”پھر خدا نے کہا کہ اس زمانہ کے آدمیوں کو میں کس سے تشبیہ دوں

اور وہ کس کے مانند ہیں؟

اس میں یہ جملہ کہ ”پھر خدا نے کہا“ تحریف کر کے بڑھایا گیا ہے، مفسر آدم کلارک اس آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”یہ الفاظ کبھی بھی لوقا کے متن کے اجزاء نہیں تھے، اس دعویٰ کی مکمل شہادت

موجود ہے، اور ہر محقق نے ان الفاظ کا انکار کیا ہے، اور بخل اور کرسیباخ نے ان کو

متن سے نکال دیا۔“

ملاحظہ کیجئے کہ اس مفسر نے کس خوبی سے مدعا ثابت کیا ہے، پھر پرنسٹنٹ عیسائیوں پر انتہائی تعجب ہوتا ہے کہ وہ اب بھی اپنے ترجموں میں ان الفاظ کو ترک نہیں کرتے، کیا جن الفاظ کا زائد ہونا مکمل شہادت سے ثابت ہو چکا ہو، اور جن کو ہر محقق رد کر چکا ہو ان کو اس کتاب میں جس کو اللہ کی کتاب سمجھتے ہیں داخل کر دینا تحریف نہیں ہے؟

انجیل متی باب ۲۷، آیت ۹ میں یوں لکھا ہے کہ:-

کتاب یرمیاہ کا غلط حوالہ

”اور اس وقت وہ پورا ہوا، جو یرمیاہ نبی کی معرفت

شاہد نمبر ۲۹

کہا گیا تھا، کہ جس کی قیمت ٹھہرائی گئی تھی انھوں

نے اس کی قیمت کے وہ تین سو روپے لئے۔“

۱۔ چنانچہ ہمارے پاس اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں یہ الفاظ حذف کر دیے گئے ہیں، مذکورہ عبارت میں ”پھر خدا نے کہا“ کے الفاظ عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء اور قدیم انگریزی ترجمہ میں اب تک موجود ہیں ۱۲ اتقی

اس میں لفظ یرمیاہ انجیل مٹی کی مشہور اغلاط میں سے ایک غلطی ہے، کیونکہ اس کا کوئی پتہ نشان نہ تو کتاب یرمیاہ میں پایا جاتا ہے، اور نہ یہ مضمون عہد عتیق کی کسی دوسری کتاب میں الفاظ کے ساتھ موجود ہے،

البتہ کتاب زکریا باب ۱۱ آیت ۱۳ میں ایک عبارت مٹی کی نقل کردہ عبارت سے ملتی چلتی موجود ہے، مگر دونوں عبارتوں میں بہت بڑا فرق ہے، جو یہ فیصلہ کرنے میں مانع ہے کہ مٹی نے اس کتاب سے نقل کیا ہو، نیز اس فسق سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی کتاب زکریا کی عبارت کو اس واقعہ کے ساتھ جس کو مٹی نے نقل کیا ہے، کوئی بھی مناسبت موجود نہیں، اس سلسلہ میں مسیحی علماء کے اقوال خواہ اگلے ہوں یا پچھلے بہت ہی مختلف ہیں، وارڈ کیٹھولک اپنی کتاب الاغلاط مطبوعہ ۱۸۲۱ء صفحہ ۲۶ میں کہتا ہے کہ:-
”مٹر جوڈل نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ مرس نے غلطی سے اخی ملک کی جبکہ ابیتر لکھ دیا ہے، اسی طرح مٹی نے بھی غلطی کرتے ہوئے زکریا کی جگہ ارمیاہ لکھ دیا ہے“

ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ء کی جلد ۲ صفحہ ۳۸۵، ۳۸۶ میں کہتا ہے کہ:-
”اس نقل میں بہت بڑا اشکال ہے، کیونکہ کتاب ارمیاہ میں اس طرح موجود نہیں ہے اور کتاب زکریا کے باب ۱۱ آیت ۱۳ میں موجود ہے، مگر مٹی کے الفاظ اس کے الفاظ کے مطابق نہیں ہیں، بعض محققین کا خیال ہے کہ مٹی کے نسخہ میں غلطی واقع ہوئی ہے، اور کاتب نے زکریا کی جگہ ارمیاہ لکھ دیا ہے، یا پھر یہ لفظ الحاقی ہے“
اس کے بعد الحاق کی شہادتیں نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

۱۰ اور میں نے ان سے کہا کہ اگر تمہاری نظر میں ٹھیک ہو تو میری مزدوری کے لئے تین سو روپے تول کر دیجئے، اور خداوند نے مجھے حکم دیا کہ اسے کہار کے سامنے پھینک دے، یعنی اس بڑی قیمت کو جو انھوں نے میرے لئے ٹھہرائی، اور میں نے تین سو روپے لیکر خداوند کے گھر میں کہار کے سامنے پھینک دیئے (۱۱، ۱۲، ۱۳)
۱۱ اس کی تفصیل ۵۲۳ و ۵۲۴ پر گزر چکی ہے، اور اجمال صفحہ ۴۶۱ پر بیان ہوا ہے ۱۲

”اور اغلب یہ ہو کہ مثنیٰ کی عبارت میں نام کے بغیر صرف یوں تھا کہ: ”اور وہ پورا ہوا جو پیغمبر کی معرفت کہا گیا تھا، اس خیال کی تقویت اور تائید اس سے ہوتی ہے، کہ مثنیٰ کی عادت ہو کہ جب پیغمبروں کا تذکرہ کرتا ہے تو ان کے نام چھوڑ جاتا ہو“ اور اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۶۲۵ میں کہتا ہے کہ:-

”صاحب انجیل نے صل میں پیغمبر کا نام نہیں لکھا تھا مگر کسی ناقل نے اس کو درج کر دیا ہے“ ان دونوں عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے نزدیک راجح قول یہی ہے کہ یہ لفظ الحاقی ہے، ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں اس آیت کے ذیل میں لکھا ہے کہ:- ”یہ الفاظ جو یہاں منقول ہیں ارمیہ کی کتاب میں موجود نہیں ہیں، بلکہ کتاب زکریا کے باب آیت ۱۲ میں پائے جاتے ہیں، اس کی ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ گذشتہ زمانہ میں ناقل نے انجیل لکھتے ہوئے غلطی سے زکریا کی جگہ ارمیہ لکھ دیا ہوگا، پھر یہ غلطی متن میں شامل ہو گئی، جیسا کہ پیرس لکھتا ہے“

جو آداب سباط نے اپنی کتاب البراہین التاباطیہ کے مقدمہ میں ایک واقعہ ذکر کیا ہے کہ میں نے اس سلسلہ میں بہت سے پادریوں سے سوال کیا تو مختلف جوابات ملے، طامن نے کہا کہ کاتب کی غلطی ہے، یوکانان، مارطیرس اور کیراکوس نے کہا کہ مثنیٰ نے اپنی یاد کے بھروسہ پر کتابوں کی جانب مراجعت کئے بغیر لکھ دیا ہے، اس لئے غلطی واقع ہو گئی، ایک پادری نے یہ کہا کہ ہو سکتا ہے کہ زکریا ہی کا دوسرا نام ارمیہ بھی ہو، ہم کہتے ہیں کہ راجح بات یہی ہے کہ یہ غلطی مثنیٰ سے صادر ہوئی ہے، جس پر ظاہر بھی دلالت کرتا ہے، اور جس کا اعتراف وارڈ اور جوڈیل اور یوکانان اور مارطیرس اور کیراکوس بھی کر رہے ہیں، دوسرے احتمالات بہت ہی کمزور ہیں، اور ان کی تردید کے لئے ماضی قریب کے مفسرین میں سے آراء، اے، ناکس نے بھی یہاں صاف لفظوں میں تحریف کا اعتراف کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”ہم اے پاس مثنیٰ کا جو متن ہو اس میں یہاں تحریف معلوم ہوتی ہے، یہ دو آیتیں سیاق و سباق میں ٹھیک نہیں بیٹھتیں“ (تفسیر عہد نامہ جدید از ناکس، ص ۶۸ ج ۱)۔ مطبوعہ لندن ۱۹۵۳ء۔

ہمارا گذشتہ بیان کافی ہے،

اور نیز ہورن نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ تمثلی کے الفاظ ذکر یا کے مطابق نہیں ہیں اس لئے کسی ایک عبارت کی تحریف کا اعتراف کئے بغیر کتاب ذکر یا کے الفاظ بھی صحیح نہیں مانے جاسکتے، ہم نے یہ شہادت اُن لوگوں کے خیال کے مطابق پیش کی ہے جو اس لفظ کو کاتب کی زیادتی کہتے ہیں،

تمثلی کے اغلاط سے فارغ ہونے پر اب ہم مرقس کی غلطیاں جن کا اعتراف جو ویل اور وارڈ نے کیا ہے بیان کرنا مناسب سمجھتے ہیں،

باب آیت ۲۵ میں اس کی انجیل کی عبارت اس طرح ہے کہ :-

”اس نے اُن سے کہا کیا تم نے کبھی نہیں پڑھا کہ داؤد نے کیا کیا، جب اس کو

اور اس کے ساتھیوں کو ضرورت ہوئی، اور وہ بھوکے ہوئے، وہ کیونکر ابیتر

سردار کاہن کے دنوں میں خدا کے گھر میں گیا، اور اس نے نذر کی روٹیاں کھائیں

جن کو کھانا کاہنوں کے سوا اور کسی کو روا نہیں، اور اپنے ساتھیوں کو بھی دیں“

اس متن میں لفظ ابیتر غلط ہے، جس کا اعتراف دونوں کرتے ہیں، اسی طرح یہ

دونوں جملے کہ ”اس کو اور اس کے ساتھیوں کو ضرورت ہوئی“ اور ”اپنے ساتھیوں

کو دیں“ یہ بھی غلط ہیں، اس لئے کہ داؤد علیہ السلام اس وقت اکیلے تھے، اُن

کے ساتھ کوئی دوسرا قطعی نہیں تھا، کتاب سموئل کے ناظرین سے یہ بات پوشیدہ

نہ ہوگی،

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ انجیل مرقس کے یہ دونوں جملے غلط ہیں، تو یہ بھی ثابت

ہو گیا کہ اُن کی طرح اور دوسرے جملے بھی جو تمثلی اور لوقا کی انجیل میں پائے جاتے

ہیں وہ بھی غلط ہوں گے، مثلاً انجیل تمثلی باب آیت میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اس نے اُن سے کہا کیا تم نے نہیں پڑھا کہ جب داؤد اور اس کے ساتھی بھوکے

تھے تو اس نے کیا کیا؟ وہ کیونکر خدا کے گھر میں گیا، اور نذر کی روٹیاں کھائیں جن کو

۱۵ اس کی تفصیل صفحہ ۵۲۳ و ۵۲۴ جلد اول اور اس کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

کھانا نہ اس کو روا تھا نہ اس کے ساتھیوں کو، مگر صرف کاہنوں کو،

اور انجیل تو قبا بآیت ۳ و ۴ میں اس طرح سے ہے کہ :-

یسوع نے جواب میں اُن سے کہا کیا تم نے یہ بھی نہیں پڑھا کہ جب داؤد اور اس کے ساتھی بھوکے تھے تو اس نے کیا کیا؟ وہ کیونکر خدا کے گھر میں گیا، اور نذر کی رٹیا لے کر کھائیں، جن کو کھانا کاہنوں کے سوا اور کسی کو روا نہیں، اور اپنے ساتھیوں کو بھی دے دیں۔

اس مسیحی قول کی نقل میں تینوں انجیلوں میں سات غلطیاں واقع ہوئی ہیں، اب اگر ان ساتوں غلطیوں کی نسبت کا تبوں کی جانب کرتے ہیں تو عیسائیوں کو ساتوں مقامات پر تحریف ماننا پڑے گی، اگرچہ یہ چیز ظاہر کر کے خلاف ہو مگر ہمارے لئے مضر نہیں ہے، انجیل متی باب ۲، آیت ۳۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

شاید نمبر ۳

”اور انھوں نے اسے صلیب پر چڑھایا اور اس کے کپڑے قرعہ

ڈال کر بانٹ لئے، تاکہ وہ پورا ہو جائے جو نبی کی معرفت کہا گیا تھا کہ انھوں نے

میرے کپڑے آپس میں بانٹ لئے اور میرے لباس میں قرعہ ڈالا“

اس میں یہ عبارت کہ ”تاکہ وہ پورا ہو جائے جو نبی کی معرفت کہا گیا تھا“ عیسائی محققین کے نزدیک قطعی محرت اور واجب الحذف ہے، اسی لئے کریسباخ نے اس کو حذف کر دیا، ہورن نے قطعی دلائل کے ذریعہ اپنی تفسیر کی جلد ۱ صفحہ ۳۳ و ۳۳ میں ثابت کیا ہے کہ یہ جملہ الحاقی ہے، پھر کہتا ہے کہ :-

”کریسباخ نے یہ ثابت ہونے پر کہ یہ صاف جھوٹ ہے اس کو حذف کر کے بہت

ہی اچھا کام کیا ہے“

آدم کلارک اپنی تفسیر جلد ۵ مذکورہ آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

”اس عبارت کا ترک کرنا واجب ہے، اس لئے کہ یہ متن کا جزو نہیں ہے، صحیح ترجموں

۱۵ چنانچہ موجودہ اردو اور جدید انگریزی ترجمہ میں یہ جملہ حذف کر دیا گیا ہے، ہم نے مذکورہ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۲۵۷ء اور قدیم انگریزی ترجموں کے مطابق کیا ہے ۱۲ تقی

اور نسخوں میں اس کو چھوڑ دیا گیا ہے، الّا ما اشار اللہ، اسی طرح بہت سے متقدمین نے بھی اس کو ترک کر دیا ہے، یہ صاف الحاقی ہے جو انجیل یوحنا باب ۱۹ آیت ۲۴ سے لیا گیا ہے۔

یوحنا کے خط میں کھلی تحریف
شاہد نمبر ۳۱

یوحنا کے پہلے خط باب آیت میں یوں کہا گیا ہے: ”اس لئے کہ آسمان میں گواہی دینے والے تین ہیں، باپ، کلمہ، اور روح القدس، اور یہ تینوں

ایک ہیں، اور زمین میں گواہی دینے والے بھی تین ہیں، روح اور پانی اور خون، اور یہ تینوں ایک ہی بات پر متفق ہیں۔“

ان دونوں آیتوں میں اصل عبارت عیسائی محققین کے خیال میں صرف اس قدر تھی: ”اور گواہی دینے والے تین ہیں، روح اور پانی اور خون، اور یہ تینوں ایک ہی بات پر متفق ہیں۔“

معتقدین تثلیث نے یہ عبارت اپنی طرف سے بڑھادی ہے کہ:

”آسمان میں گواہی دینے والے تین ہیں، باپ، کلمہ اور روح القدس، اور یہ تینوں

ایک ہیں اور زمین میں الخ۔“

جو یقیناً الحاقی ہے، اور کریسباخ نیز شوٹز اس کے الحاقی ہونے پر متفق ہیں، ہورن باوجود اپنے تعصب کے کہتا ہے کہ یہ الحاقی اور واجب الترتیب ہیں، ہنری واسکاٹ کے جامعین نے بھی ہورن اور آدم کلاک کے قول کو ترجیح دی ہے، اور اس کے الحاقی ہونے کی طرف مائل ہیں،

آگسٹائن نے جو چوتھی صدی عیسوی کا سب سے بڑا عالم شمار کیا جاتا ہے، اور جو آج تک اہل تثلیث کے نزدیک معتبر و مستند مانا جاتا ہے، اس خط کے اوپر دس سائل لکھے ہیں، اور ان میں سے کسی رسالہ میں بھی یہ عبارت نہیں لکھی، حالانکہ وہ تثلیث کا

۱۵ چنانچہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں اب عبارت اسی قدر ہی، مذکورہ بالا ترجمہ ہم نے عربی اور قدیم انگریزی ترجموں سے لیا ہے ۱۲ تفسیر،

معتقد اور عاشق ہے، اور ہمیشہ ایزدین فرقہ کے ساتھ جو تثلیث کے منکر تھے مناظرے کیا کرتا تھا، اب اگر یہ عبارت اس کے زمانہ میں موجود ہوتی تو وہ اس سے استدلال کرتا اور نقل بھی کرتا، اور ہمارا ذاتی اندازہ تو یہ ہے کہ چونکہ اس نے اس آیت میں ایک دراز کار تکلف کرتے ہوئے حاشیہ پر لکھا ہے کہ ”پانی سے مراد باپ اور خون سے مراد بیٹا اور روح سے مراد روح القدس ہیں“ چونکہ یہ توجیہ بہت ہی بعید تھی، اس لئے معتقدین تثلیث نے یہ عبارت جو ان کے لئے مفید اعتقاد تھی بنا ڈالی، اور اس کو خط کی عبارت کا جسز و بنا دیا،

میزان الحق کے مصنف کے اور میرے درمیان مسئلہ ۴ میں جو مناظرہ ہوا تھا اس میں انھوں نے اقرار کیا تھا کہ یہ عبارت تحریف شدہ ہے، اور جب ان کے ساتھی نے یہ دیکھا کہ اب یہ دوسری ایسی بھی عبارتیں پیش کرے گا جن میں تحریف کا اقرار کرنا پڑے گا تو دوسری عبارتیں پیش کئے جانے سے پہلے ہی انھوں نے پیشگی اعتراف کر لیا کہ میں اور میرا ساتھی یہ تسلیم کرتے ہیں کہ سات یا آٹھ مقامات پر تحریف واقع ہوئی ہے، اس لئے یوحنا کی عبارت میں تحریف کا انکار کرنے والا سوائے ہٹ دھرم کے اور کوئی نہیں ہو سکتا، ہو رن نے اس عبارت کی تحقیق میں بارہ ورق لکھے ہیں، پھر دوبارہ اپنی تقریر کا خلاصہ کیا ہے، اور اس تقریر کے تمام ترجمہ کے نقل کرنے میں ناظرین کے اکتانے کا خطرہ ہے، ہنری واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین نے بھی اس کے خلاصہ کا خلاصہ کیا ہے، ہم اس تفسیر سے وہ خلاصہ نقل کرتے ہیں:-

اس تفسیر کے جامعین کہتے ہیں:-

”ہورن نے دونوں طریق کے دلائل لکھے ہیں، اور پھر مکرر لکھے ہیں، دوسری تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ اس عبارت کا جھوٹا ہونا ثابت کرتے ہیں ان کے چند دلائل ہیں:

۱۔ یہ عبارت ان یونانی نسخوں میں سے کسی میں بھی موجود نہیں جو سولہویں صدی سے قبل لکھے ہوئے تھے،

۲۔ یہ عبارت ان نسخوں میں نہیں پائی جاتی جو پہلے زمانہ میں بڑی محنت

اور تحقیق کے ساتھ طبع ہوتے ہیں،

- ۳۔ یہ عبارت سوائے لاطینی ترجمہ کے اور کسی قدیم ترجمہ میں موجود نہیں ہے،
- ۴۔ یہ عبارت اکثر قدیم لاطینی نسخوں میں بھی موجود نہیں ہے،
- ۵۔ اس عبارت سے نہ متقدمین میں سے کسی نے کبھی استدلال کیا ہے اور نہ گرجا کے کسی مؤرخ نے،
- ۶۔ فرقہ بردسٹنٹ کے مقتداؤں اور ان کے مصلحین مذہب نے یا تو اس کو کاٹ دیا ہے، یا اس پر شک کی علامت لگادی ہے،

اور جو لوگ اس عبارت کو صحیح تصور کرتے ہیں اُن کے بھی متعدد دلائل ہیں:-

- ۱۔ یہ عبارت قدیم لاطینی ترجمہ میں اور لاطینی ترجمہ کے اکثر نسخوں میں موجود ہے،
- ۲۔ یہ عبارت کتاب العقائد الیونانیہ اور یونانی گرجا کی کتاب آداب الصلوٰۃ میں اور لاطینی گرجا کی کتاب الصلوٰۃ قدیم میں موجود ہے، اس عبارت سے بعض لاطینی بزرگوں نے استدلال بھی کیا ہے، یہ دونوں دلیلیں محسوس ہیں،
- اس عبارت کی سچائی کی چند اندرونی شہادتیں ہیں:-

- ۱۔ کلام کا ربط ، ۲۔ نحوی قاعدہ ، ۳۔ حرف تعریف ، ۴۔ اس عبارت کا یوحنا کی عبارت سے محاورہ میں مشابہ ہونا،

نسخوں میں اس عبارت کے ترک کئے جانے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اصل کے دو نسخے ہوں، یا پھر یہ واقعہ اس زمانہ میں پیش آیا ہو جب کہ کاتب کی مکاری یا غفلت کی وجہ سے نسخے قلیل تھے، یا اس کو فسقہ ایرین نے حذف کر دیا ہو،.... یا دینداروں نے اس عبارت کو اس لئے اڑا دیا ہو کہ یہ تثلیث کے اسرار میں سے ہر ایک کاتب کی غفلت اس کا سبب بن گئی ہو، جس طرح اس کی بے پرواہی دوسرے نقصانات کا سبب ہو جاتی ہے، گریگ کے مرشدین نے اس بحث کے کئی جملے چھوڑ دیئے،

ہو رن کے مذکورہ دلائل پر نظر ثانی کرنے کے بعد بڑے انصاف اور خلوص کے

ساتھ یہ فیصلہ کیا ہے کہ اس جعلی اور فرضی جملہ کو خاچ کیا جائے، اس کا داخل کیا جائے
اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کہ اس پر ایسے نسخے شہادت نہ دیں جن کی صحت
غیر مشکوک ہو، مارش کی موافقت اور تائید کرتے ہوئے کہا ہے کہ اندر دنی شہادتیں
اگرچہ مضبوط ہیں، مگر ایسی ظاہری شہادتوں پر غالب نہیں آسکتیں جو اس مطلب
پر موجود ہیں۔

آپ غور کر سکتے ہیں کہ ان کا مسلک بھی وہی ہے جو ہورن کا ہے، اس لئے کہ وہ کہتے
کہ ہورن نے انصاف اور خلوص کے ساتھ فیصلہ کیا ہے، اور دوسرے فریق کے دلائل
مردود ہیں، اور فریق جو عذر پیش کرتا ہے اس سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں،
ایک یہ کہ طباعت اور چھپائی کی صنعت کے ایجاد ہونے سے پہلے تحریف کرنیوالے
کاتبوں اور مخالف فریق کے لئے گنجائش تھی، اور وہ اپنے مقصود میں کامیاب ہو جاتے
تھے، دیکھئے، کاتب کی تحریف یا فرقہ ایرین کی یا عیسائیوں کے خیال کے مطابق دینداروں
کی تحریف اس موقع پر اس قدر شائع ہے کہ یہ عبارت تمام مذکورہ یونانی نسخوں سے اور
لاطینی ترجمہ کے سوا تمام ترجموں سے اور اکثر لاطینی نسخوں سے بھی گرا دی جاتی ہے جیسا
کہ پہلے فریق کے دلائل سے ظاہر ہو رہا ہے،

دوسرے یہ کہ دیندار عیسائی بھی جب تحریف میں کوئی مصلحت خیال کرتے تھے،
تو جان بوجھ کر تحریف کر دیتے تھے جیسا کہ اس عبارت کو یہ سمجھ کر کہ یہ تثلیث کے اسرار میں سے
ہے، حذف کر دیا، یا جیسے فرقہ گریک کے مرشدین نے وہ فقرے جو اس بحث میں تھے،
حذف کر دیئے، پھر جب تحریف کرنا مرشدین کا محبوب مشغلہ اور دیندار عیسائیوں کی پاکیزہ
عادت تھی تو پھر باطل فرقوں اور تحریف کرنے والے کاتبوں کی شکایت کس منہ سے
کی جاسکتی ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان لوگوں نے طباعت کی ایجاد سے پہلے تحریف
کا کوئی دقیقہ باقی نہیں چھوڑا، اور کیوں نہ ہو جبکہ طباعت کے بعد بھی اشارہ اللہ یہ سلسلہ
بند نہیں ہوا، اب ہم صرف ایک واقعہ نقل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں جس کا تعلق اس
عبارت سے ہے :-

لو تھر کے ترجمہ میں تحریف

غور فرمائیے کہ فرقہ پرور سٹنٹ کا امام اول اور مذہب عیسوی کے مصلحین کا سرگروہ یعنی لو تھر جب اس مذہب

کی اصلاح کی طرف متوجہ ہوا تو اس نے سب سے پہلے کتب مقدسہ کا ترجمہ جرمنی زبان میں اس لئے کیا کہ اس کے ماننے والے مستفید ہوں، اس نے اس عبارت کو کسی ترجمہ میں نہیں لیا، یہ ترجمہ اُس کی زندگی میں متعدد مرتبہ طبع ہوا، مگر یہ عبارت ان نسخوں میں موجود نہ تھی، پھر جب بولچھا ہو گیا، ایک مرتبہ پھر اس کے چھاپنے کا ارادہ کیا، اور ۱۸۵۲ء میں اس کی طباعت شروع ہوئی، یہ شخص اہل کتاب کی عادت سے بالعموم اور عیسائیوں کی خصلت سے بالخصوص خوب واقف تھا، اس لئے اس نے اس ترجمہ کے مقدمہ میں وصیت کی کہ میرے ترجمہ میں کوئی صاحب تحریف نہ کریں، لیکن چونکہ یہ وصیت اہل کتاب کے مزاج و عادت کے خلاف تھی اس لئے اس پر عمل نہ کر سکے، چنانچہ یہ جعلی عبارت اس کے ترجمہ میں نکاشا مل کر دی، جبکہ اس کا انتقال ہوئے تین سال بھی نہ گزرے تھے۔

اس تحریف کا ارتکاب سب سے پہلے فرینک فورٹ کے باشندوں نے کیا، کیوں کہ انھوں نے ۱۸۴۲ء میں جب اس ترجمہ کو چھپوایا تو اس عبارت کو شامل کر لیا، اس کے بعد شاید اُن کو خدا کا خوف ہوا یا لوگوں کے طعن و تشنیع کی فکر ہوئی تو بعد کی طباعتوں میں اس کو حذف کر دیا، اہل تشلیث کو اس عبارت کا حذف کیا جانا بڑا ہی گراں گذرا، اس لئے وٹن برگ کے باشندوں نے ۱۸۹۶ء اور ۱۸۹۹ء میں اور تہمہ برگ کے لوگوں نے ۱۸۹۶ء میں اس عبارت کو پھر اس ترجمہ میں داخل کیا،

مگر جب وٹن برگ کے باشندوں کو پھر لوگوں کے طعن کا اندیشہ فرینک فورٹ والوں کی طرح پیدا ہوا، تو انھوں نے بھی دوسری طباعت میں اس کو بحال دیا، اس کے بعد مترجم کے معتقد عیسائیوں میں کوئی بھی اس کے خاچ کرنے پر راضی نہ ہوا، اس لئے اس ترجمہ میں اس کی شمولیت اپنے امام کی وصیت کے خلاف عام ہو گئی، تو پھر قلیل الوجود نسخوں میں تحریف نہ ہونے کی کیونکر امید کی جاسکتی ہے، جبکہ صنعت طباعت بھی موجود نہ تھی، بالخصوص ایسے لوگوں کی طرف جن کی عادت آپ معلوم کر چکے ہیں۔ ہم کو

ایسے لوگوں سے تحریف کے سوا کسی دوسری بات کی ہرگز توقع نہیں ہو سکتی، مشہور فلسفی اسحاق نیوٹن نے ایک رسالہ لکھا ہے جس کی ضخامت تقریباً ۵۰ صفحات ہے، اس نے اس میں ثابت کیا ہے کہ یہ عبارت اور اسی طرح تیمتھیس کے نام پہلے خط کی آیت نمبر ۱۶ دونوں محرف ہیں، آیت مذکورہ میں یہ ہے کہ:

اُس میں کلام نہیں کہ دینداری کا بھید بڑا ہے، یعنی وہ جو جسم میں ظاہر ہو اور روح میں راست باز ٹھہرا، اور فرشتوں کو دکھائی دیا، اور غیر قوموں میں اس کی منادی ہوئی، اور دنیا میں اس پر ایمان لائے اور جلال میں اوپر اٹھایا گیا۔

چونکہ یہ آیت بھی اہل تثلیث کے لئے بہت مفید تھی، اس لئے اپنے عقیدہ فاسدہ کو ثابت کرنے کے لئے اس میں خوب خوب تحریف کی،

کتاب مکاشفہ یوحنا باب اول آیت ۱۰ میں ہے کہ:-

شاید نمبر ۳۲

”اور خداوند کے دن میں روح میں آگیا، اور اپنے پیچھے نرسنگے کی سی ایک بڑی آواز سنی جو یہ کہہ رہا تھا کہ میں الف اور بار ہوں، اول ہوں اور آخر ہوں، اور جو کچھ تو دیکھتا ہے اس کو کتاب میں لکھ“

کریس باخ اور شوکرز دونوں اس پر متفق ہیں کہ یہ دونوں الفاظ ”اول اور آخر“ الحاقی ہیں، اور بعض مترجموں نے ان کو ترک کر دیا ہے، اور عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۶۷۱ء و ۱۸۲۱ء میں لفظ ”الف“ اور ”بار“ کو بھی ترک کر دیا گیا،

کتاب اعمال باب ۸ آیت ۳ میں ہے کہ

شاید نمبر ۳۳

”پس فیلیپس نے کہا کہ اگر تو دل و جان سے ایمان لاتے تو بپتسمہ

۱۵ خداوند کا دن سے مراد عیسائیوں کے یہاں اقوار کا دن ہے ۱۲ تقی

۱۵ موجودہ اردو اور انگریزی ترجموں میں بھی یہ دونوں جملے حذف کر دیئے گئے ہیں۔ ہم نے ادھر کی عبارت انگریزی کے قدیم ترجمہ سے لی ہے ۱۲

۱۳ یہاں فیلیپس سے مراد فیلیپس حواری ہیں جنہوں نے کتاب اعمال کے مطابق غزہ کے راستہ میں ایک حبشی خوجہ کو حضرت مسیحؑ کے پیغام کی تبلیغ کرتے ہوئے یہ بات کہی ۱۲

لے سکتا ہے، اس نے جواب میں کہا کہ میں ایمان لاتا ہوں کہ یسوع مسیح خدا کا بیٹا ہے۔
یہ آیت الحاقی ہے جس کو کسی تشلیت پرست نے اس جملہ کی خاطر کہ ”میں ایمان لاتا ہوں
کہ یسوع مسیح خدا کا بیٹا ہے“ شامل کر دیا ہے، کریسباخ اور شوٹز دونوں اس آیت کے
الحاقی ہونے کے معترف ہیں۔

شاید نمبر ۳۴ کتاب اعمال باب ۹ آیت ۵ میں کہا گیا ہے کہ:-
”اس نے پوچھا، اے خداوند تو کون ہے؟ اس نے کہا میں یسوع

ہوں، جسے تو ستاتا ہے، یہ تیرے لئے مشکل ہے، کہ تو سوراخوں کو مائے، اور اس نے
کا پتے ہوئے حیران ہو کر کہا کہ تو مجھ سے کیا چاہتا ہے؟ اور خداوند نے اس سے کہا کہ
اٹھ! شہر میں جا، اور جو تجھے کرنا چاہئے وہ تجھ سے کہا جائے گا،
کریسباخ اور شوٹز کہتے ہیں کہ یہ عبارت کہ ”یہ تیرے لئے مشکل ہے“ الحاقی ہے،

شاید نمبر ۳۵ کتاب اعمال باب ۶ آیت ۶ میں یوں ہے کہ:-
”وہ شمعون دباغ کے یہاں مہمان ہے، جس کا گھر سمندر کے کنارے

ہے، وہ تجھ کو بتائے گا جو کام تجھ کو کرنا مناسب ہوگا“
کریسباخ اور شوٹز کہتے ہیں کہ یہ عبارت کہ ”وہ تجھ کو بتائے گا جو کام تجھ کو کرنا مناسب
ہوگا“ بالکل الحاقی ہے،

۱۵ چنانچہ اردو ترجمہ میں اس پر شک کی علامت (قوسین) لگائی ہوئی ہے، قدیم انگریزی ترجمہ میں
متبادل الفاظ ALTERNATIVE RENDERINGS کی فہرست میں اسے حذف کرنے کا مشورہ
دیا گیا ہے، اور جدید انگریزی ترجمہ میں اسے حذف کر دیا گیا ہے ۱۲

۱۶ یعنی پوٹس نے، یہ اس کے مشرف بہ عیسائیت ہونے کا واقعہ ہے، ۱۲
۱۷ اور خداوند نے اس سے کہا کہ ”سمیت“ گویا اصل عبارت یوں تھی: ”جسے تو ستاتا ہے، اٹھ شہر میں جا“
۱۸ ”چنانچہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں ایسا ہی ہے، قدیم انگریزی ترجمہ یہ الحاقی عبارت میں
موجود ہے، مگر متبادل الفاظ کی فہرست میں اسے حذف کرنے کا مشورہ دیا گیا ہے ۱۲

۱۹ چنانچہ یہ عبارت بھی مذکورہ نئی ترجموں میں موجود نہیں، ترجمہ انگریزی اور عربی سے کیا گیا ہے ۱۲ تفسیر

شمار نمبر ۳۶

کرتھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۲۸ میں یہ کہا گیا ہے کہ :-
 "لیکن اگر کوئی تم سے کہے کہ یہ بتوں کا ذبیحہ ہے، تو اس کے سبب سے

جس نے تمہیں بتایا اور دینی مستیاز کے سبب سے نہ کھاؤ، کیونکہ زمین اور اس کے
 کمالات سب خدا کے ہیں۔"

یہ جملہ "کیونکہ زمین الخ الحاقی ہیں، ہو رن اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۳۳ میں اس کے الحاقی
 ہونے کو ثابت کرنے کے بعد کہتا ہے کہ :-

"کریسباخ نے اس جملہ کو اس یقین کے بعد کہ یہ قابل اخراج متن ہے نکالا، سچی بات
 بھی یہی ہے کہ اس جملہ کی کوئی سند نہیں ہے، یہ قطعی زائد ہے، غالب یہ ہے کہ
 اس کو آیت ۲۶ سے لے کر شامل کر دیا گیا ہے"

آدم کلارک اس آیت کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-

"کریسباخ نے اس کو متن سے اڑا دیا، اور سچ یہ ہے کہ اس جملہ کی کوئی سند نہیں ہے
 نیز عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۱ء و ۱۸۶۲ء و ۱۸۶۳ء میں بھی اسے ساقط کر دیا گیا ہے"

شمار نمبر ۳۷

انجیل متی باب ۱۲ آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-
 "کیونکہ ابن آدم سبت کا مالک بھی ہے"

اس میں لفظ "بھی" الحاقی ہے، ہو رن نے اس کو الحاقی ہونے دلائل سے ثابت کیا ہے
 اس کے بعد اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۳۳۰ میں کہا ہے کہ

یہ لفظ انجیل مرقس کے باب آیت ۲۸ سے یا پھر انجیل لوقا کے باب آیت ۵ سے لیا گیا اور
 یہاں شامل کر دیا گیا ہے، کریسباخ نے بہت ہی اچھا کیا کہ اس الحاقی لفظ کو متن سے خارج کر دیا

۱۵ یہاں بھی بعینہ وہی معاملہ ہے جو گذشتہ تینوں حاشیوں میں بیان کیا گیا ہے ۱۲ تقی

۱۵ یہاں بھی وہی صورت ہے ۱۲ ۱۵ پس ابن آدم سبت کا بھی مالک ہے۔ (۲۸:۲)

۱۵ لیکن موجودہ اردو ترجمہ میں مرقس سے بھی لفظ "بھی" ساقط کر دیا گیا ہے، جبکہ قدیم اور جدید

دونوں ترجموں میں یہ لفظ یا موجود ہے ۱۲ تقی

شاہد نمبر ۳۸

انجیل متی باب آیت ۳۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”نیک آدمی اپنے نیک دل کے خزانہ سے نیکیاں نکالتا ہے“

اس میں لفظ ”دل“ الحاقی ہے، ہو رن اس کے الحاقی ہونے کے دلائل سے ثابت کرنے کے بعد صفحہ ۳۳ میں اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کہا ہے کہ یہ لفظ انجیل تو قابا باب آیت ۲۵ سے لیا گیا ہے،

شاہد نمبر ۳۹

انجیل متی باب آیت ۱۳ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اور ہمیں آزمائش میں نہ لا، بلکہ بُرائی سے بچا، کیونکہ بادشاہی اور

قدرت اور جلال ہمیشہ تیرے ہی ہیں“

اس میں یہ جملہ کہ ”کیونکہ بادشاہی اور قدرت الخ“ الحاقی ہے، رومن کیتھولک فرقہ کے لوگ اس کے الحاقی ہونے کا یقین رکھتے ہیں، لاطینی ترجمہ میں بھی یہ موجود نہیں ہے، اور نہ اس فرقہ کے کسی بھی انگریزی ترجمہ میں موجود ہے، یہ فرقہ اس جملہ کے داخل کرنے والے کو سخت برا بھلا کہتا ہے، وارڈ کیتھولک اپنی کتاب الاغلاط مطبوعہ ۱۸۴۱ء صفحہ ۸۸ میں کہتا ہے کہ ”ارامس نے اس جملہ کو بہت ہی قبیح قرار دیا ہے، اور تلخ کہتا ہے کہ یہ جملہ بعد میں شامل کیا گیا ہے اور آجنگ اس کا شامل کرنے والا نامعلوم ہے، لارن عشش نے اور لامن نے جو یہ کہا ہے کہ یہ جملہ خدائی کلام سے حذف کر دیا گیا ہے، اس پر

۱۵ یہ اظہار الحق میں نقل شدہ عبارت کا ترجمہ ہی، جو مصنف کے پیش نظر کسی ترجمہ سے ماخوذ ہوگی، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء کی عبارت کا ترجمہ یہ ہے: ”نیک انسان دل کے نیک خزانہ سے نیکیاں نکالتا ہے“ اور اس میں ”دل“ کے لفظ پر شک کی علامت لگی ہوئی ہے ۱۲

۱۶ چنانچہ اردو ترجمہ میں اسے ساقط کر دیا گیا ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں: ”اچھا آدمی اچھے خزانہ سے اچھی چیزیں نکالتا ہے“، البتہ تمام انگریزی ترجموں میں یہ الفاظ موجود ہیں ۱۲ تقی

۱۷ ہمارے قدیم انگریزی ترجمہ میں یہ عبارت موجود ہے، مگر جدید ترجمہ میں ساقط کر دی گئی ہے، اردو ترجمہ میں اس پر شک کی علامت لگی ہوئی ہے ۱۲ تقی

کوئی دلیل موجود نہیں ہے، بلکہ اس کا فرض تو یہ تھا کہ وہ ان لوگوں پر لعنت اور ملامت

کرتا، جنہوں نے بڑی بیباکی سے خدا کے کلام کو کھیل بنالیا ہے۔

اور اس کی تردید فرقہ پر وٹسٹنٹ کے بڑے بڑے محققین نے بھی کی ہے، اور آدم کلارک نے بھی، اگرچہ اس کے نزدیک اس کا الحاقی ہونا راجح نہیں ہے، مگر اتنی بات کا معترف وہ بھی ہے کہ کریسباخ اور وٹسٹین اور بڑے پایہ کے محققین نے اس کا رد کیا، جیسا کہ اس آیت کی شرح کے ذیل میں اس نے تصریح کی ہے،

اور جب اس کے اقرار سے یہ ثابت ہو گیا کہ جو لوگ بڑے پایہ کے محقق ہیں انہوں نے اس کی تردید کی ہے، تو ایسی صورت میں خود اس کی مخالفت ہمارے لئے کوئی مضر نہیں ہے اور یہ جملہ فرقہ ریکتھولک اور فرقہ پر وٹسٹنٹ کے محققین کی تحقیق کے مطابق صلوات اللہ علیہ میں بڑھایا گیا ہے، اس بنا پر تحریف کرنے والوں نے صلاۃ مشہورہ کو بھی نہیں بخشا، انجیل یوحنا باب کی آیت ۵۳ اور باب کی ابتدائی آیات گیارہ الحاقی ہیں، اگرچہ ہورن کے نزدیک ان کا الحاقی ہونا راجح نہیں ہے مگر

شاید نمبر ۴

وہ اپنی تفسیر کی جلد ۴، صفحہ ۳۱۰ پر یوں کہتا ہے کہ
”راز مس ۵ اور کا لوس اور ہیز اور کرویس اور کیلرک اور وٹسٹن اور ہملر اور شلر

۱۵ ان آیتوں میں ایک عورت کا واقعہ بیان کیا ہے، کہ یہودیوں نے اس پر تہمت زنا لگا کر حضرت مسیح سے اسے سنگسار کرنے کا مطالبہ کیا، مگر حضرت مسیح نے کہا کہ میں سے جو پاکدامن ہو وہ اس کا فیصلہ کرے اس پر سب لوگ چلے گئے اور کسی نے فیصلہ نہیں کیا، پھر حضرت مسیح نے اسے آئندہ گناہ نہ کرنے کی تاکید کر کے رخصت کر دیا، جدید انگریزی ترجمہ سے یہ عبارت اس موقع پر حذف کر دی گئی ہے، پھر انجیل یوحنا کے ختم کے بعد اس عبارت کو نقل کر کے حاشیہ پر مترجمین لکھتے ہیں کہ یہ عبارت جو عہد جدید کے عام پھیلے ہوئے نسخوں میں یوحنا: ۵۳ تا ۸۱ پر پائی جاتی ہے، اس کی ہمارے قدیم صحیفوں میں کوئی متعین جگہ نہیں ہے، بعض نسخوں میں یہ عبارت سرے سے موجود ہی نہیں ہے بعض نسخوں میں یہ لوقا ۲۱: ۳۸ کے بعد موجود ہے، اور بعض میں اسے یوحنا: ۳۶ یا ۵۲ یا ۲۱: ۲۴ کے بعد رکھا گیا ہے“ (نیو انگلش بائبل، ص ۱۸۴) ۵ ارازمس ERASMUS سوٹھویں صدی کا

اور موریس اور پین لین اور پائس واسمٹھ اور دوسرے مصنفین جن کا ذکر ولفینس اور

کوچر نے کیا ہے، وہ ان آیات کی صحت تسلیم نہیں کرتے۔

پھر کہتا ہے کہ:-

”مگر بیزاسم اور تھیوفلیکٹ اور نوٹس نے اس انجیل کی شرح لکھی ہیں، مگر ان آیتوں

کی شرح نہیں کی، بلکہ اپنی شرح میں ان کو نقل بھی نہیں کیا، ٹروٹولین اور سائی پرن

نے زنا اور پاک دامنی کے باب میں چند رسالے لکھے ہیں، مگر اس آیت سے استدلال نہیں

کیا ہے، اور اگر یہ آیتیں ان کے نسخوں میں موجود ہوتیں تو ضرور یہ ذکر کرتے، اور یقینی

طور پر ان سے استدلال کرتے۔“

وآرڈ کیتھولک کہتا ہے کہ:-

”بعض متقدمین نے انجیل یوحنا کے باب کی ابتدائی آیتوں پر اعتراض کیا ہے۔“

نورٹن نے فیصلہ کیا ہے کہ یہ آیتیں یقیناً الحاقی ہیں،

انجیل متی باب آیت ۸ میں یوں ہے کہ:-

شاید نمبر ۲۱

”اس صورت میں تیرا باب جو پوشیدگی میں دیکھا ہے ملاحظہ تجھے بدلہ دے گا۔“

اس میں لفظ ”علانیہ“ الحاقی ہے، آدم کلارک اس آیت کی شرح کے ذیل میں اس کا

الحاقی ہونا ثابت کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”چونکہ اس لفظ کی کوئی پوری سند نہیں تھی، اس لئے کریسباخ نے اور کرڈیس اور

مئل و بجل نے اس کو متن سے خارج کر دیا۔“

انجیل مرقس کے باب آیت ۱ میں لفظ ”توبہ تک واقع ہوا ہے“ جو

شاید نمبر ۲۲

الحاقی ہے آدم کلارک نے اسے الحاقی ہونے کو ثابت کرنے کے بعد ان آیات کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”کریسباخ نے اس لفظ کو حذف کر دیا اور کرڈیس اور مئل و بجل نے اکی پیری کی ہے۔“

لے چنانچہ اردو ترجمہ اور جدید انگریزی ترجموں میں اسے ساقط کر دیا ہے، قدیم عربی اور انگریزی ترجمہ

میں یہ لفظ موجود ہے، مگر انگریزی ترجمہ کے متبادل الفاظ کی فہرست میں اسے ساقط کرنے کا مشورہ دیا

گیا ہے، بلکہ اس کے ساتھ ۶: ۲۷ اور ۶: ۶ سے بھی اس لفظ کو حذف کرنے کا مشورہ مذکور ہے ۱۲ تقی

لے شک کی علامت لگی ہوئی ہے اور اردو ترجمہ میں اسے ساقط کر دیا گیا ہے ۱۲ تقی

شاید نمبر ۴۳ انجیل متی کے باب ۱۳ آیت ۱۳ میں بھی لفظ ”توبہ تک“ واقع ہوا ہے یہ بھی الحاقی ہے آدم کلا رک نے اس کا الحاقی ہونا ثابت کرنے کے بعد اس آیت کی شرح کے ذیل میں کہا ہے کہ:-

”نہ اور بنجل نے اسکا حذف کیا جانا پسند کیا ہے اور کریساخ نے تو اسکو متن ہی سے خارج کر دیا“

شاید نمبر ۴۴ انجیل متی کے باب ۲۲ آیت ۲۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”پس یسوع نے جواب دیا اور کہا کہ تم نہیں جانتے کہ کیا مانگتے ہو، جو پیالہ میں پینے کو ہوں کیا تم پی سکتے ہو؟ اور جس رنگ میں رنگنے کو ہوں کیا تم اس میں رنگ سکتے ہو؟ انھوں نے کہا کہ ہم کر سکتے ہیں، تو اس نے ان سے کہا میرا پیالہ تو پیو گے اور جس رنگ میں میں رنگوں گا اس میں تو رنگو گے الخ“ (آیات ۲۲ و ۲۳)

اس میں یہ قول کہ ”جس رنگ میں رنگنے کو ہوں کیا تم رنگ سکتے ہو“ الحاقی ہے، اسی طرح یہ قول بھی کہ ”جس رنگ میں میں رنگوں گا اس میں تو رنگو گے“ کریساخ نے دونوں کو متن سے خارج کر دیا، اور آدم کلا رک نے ان دونوں آیتوں کی شرح کے ذیل میں ان کے الحاقی ہونے کو ثابت کرنے کے بعد کہا ہے کہ:-

”جو قاعدے محققین نے صحیح عبارت کو غلط عبارت سے ممتاز کرنے اور بچانے کے لئے

مقرر کر دیئے ہیں ان کی بنا پر ان دونوں اقوال کا جزو متن ہونا معلوم نہیں ہوتا“

شاید نمبر ۴۵ انجیل لوقا باب ۹ آیت ۵۵ میں ہے کہ:-

”مگر اس نے پھر کرا نہیں جھڑکا، اور کہا کہ تم نہیں جانتے کہ تم کیسی روح کے ہو کیونکہ ابن آدم لوگوں کی جان برباد کرنے نہیں بلکہ بچانے آیا ہے“ پھر وہ کسی اور گاؤں میں چلے گئے“

اس میں عبارت ”کیونکہ ابن آدم“ الحاقی ہے، آدم کلا رک نے ان دونوں آیتوں کی شرح کے ذیل میں کہا ہے کہ:- ”کریساخ نے اس عبارت کو متن سے خارج کر دیا اور غالب یہی کہ بہت پُرانے نسخوں میں اس طرح کی عبارت ہوگی کہ ”مگر اس نے پھر کرا نہیں جھڑکا، اور کہا کہ تم نہیں جانتے کہ تم کیسی روح کے ہو، پھر وہ کسی اور گاؤں میں چلے گئے“

لہ ہم نے عبارت کا ترجمہ عربی اور انگریزی ترجموں سے لیا ہے، موجودہ اردو ترجمہ میں یہ الحاقی عبارت حذف

تھی جدید انگریزی ترجمہ میں اس کو ساکت کر دیا گیا ہے ۱۲

مقصد سوم

تخریف لفظی الفاظ حذف کرنے کی شکل میں

پہلی شہادت

کتاب پیدائش باب ۱۵ آیت ۱۳ میں ہے کہ:-
”اور اس نے ابرام سے کہا، یقین جان کہ تیری نسل کے لوگ

ایسے ملک میں جو اُن کا نہیں پر دیسی ہوں گے، اور وہاں کے لوگوں کی غلامی کریں گے
اور وہ چار سو برس تک اُن کو دکھ دیں گے۔“

اس میں یہ لفظ کہ ”وہاں کے لوگوں کی غلامی کریں گے“ نیز اسی باب کی مندرجہ ذیل
چودھویں آیت:-

”لیکن میں اس قوم کی عدالت کروں گا جس کی وہ غلامی کریں گے اور بعد میں وہ بڑی دلت
لے کر وہاں سے نکل آئیں گے۔“

یہ دونوں اس بات پر دلالت کر رہی ہیں کہ سرزمین سے مراد مصر کا ملک ہی، اس لئے کہ
جن لوگوں نے بنی اسرائیل کو غلام بنایا اور اُن کو تکلیف میں مبتلا کیا، اور پھر اُن کو خدا
نے سزا دی، اور بنی اسرائیل بے شمار مال لے کر نکلے، یہ لوگ مصری ہی تھے، ان کے علاوہ
اور کوئی نہیں، کیونکہ یہ اوصاف کسی دوسرے میں موجود نہیں ہیں،
اور کتاب الخروج باب کی آیت ۴۰ میں یوں ہے کہ:-

اور بنی اسرائیل کو مصر میں دود بکاش کرتے ہوئے چار سو تیس برس گزرے تھے،

ان دونوں آیتوں میں اختلاف ہے، اب یا تو پہلی آیت سے "تیس" کا لفظ ساقط کیا گیا ہے، یا دوسری میں یہ لفظ بڑھایا گیا ہے، اس اختلاف اور تحریف سے قطع نظر کرتے ہوئے بھی ہم کہتے ہیں کہ دونوں آیتوں میں جو مدت قیام بیان کی گئی ہے وہ یقیناً غلط ہے جس کی کئی وجوہ ہیں؛

پہلی وجہ، مصر میں بنی اسرائیل کے قیام کی مدت

موسیٰ علیہ السلام لاوی کے نواسے بھی ہیں اور ان کے پڑپوتے بھی، کیونکہ ماں کی طرف سے آپ یوکید بنت لاوی کے

بیٹے ہیں اور باپ کی طرف سے آپ عمران بن قاہث بن لاوی کے بیٹے ہیں، گویا عمران نے اپنی پھوپھی سے شادی کی تھی جس کی تصریح کتاب خراج باب ۱ اور کتاب گنتی باب ۲۶ میں موجود ہے، اور قاہث موسیٰ علیہ السلام کے دادا ہیں، جو بنی اسرائیل کے مصر میں آنے سے قبل پیدا ہو چکے تھے، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب ۲۶ آیت ۱۱ میں موجود ہے، اس لئے بنی اسرائیل کی مدت قیام مصر میں کسی طرح بھی ۲۱۵ سال سے زیادہ نہیں ہو سکتی

دوسری وجہ

عیسائی مؤرخین اور مفسرین سب کے سب اس پر متفق ہیں کہ بنی اسرائیل کی مدت قیام مصر میں ۲۱۵ سال ہے، علماء پروٹسٹنٹ

کی تصانیف میں سے ایک کتاب عربی زبان میں ہے، جس کا نام "مرشد الطالبین الی الکتاب المقدس الثمین" ہے، اس کے سرورق پر لکھا ہے کہ یہ انگریز فادرمون کے گرجے کی عمارت کے پریس میں شہر فالٹہ میں مسئلہ ۱۷ میں چھپی ہے، اور اس کے جزو دوم فصل، امیں ابتدا آفرینش سے ولادت مسیح تک کے حوادث عالم کو ضبط کیا ہے، اور ہر واقعہ کے دونوں جانب سال وقوع لکھے گئے ہیں، دہائی طرف وہ سال ہیں جو آغاز عالم سے اس وقت تک ہو چکے ہیں، اور بائیں طرف وہ سال ہیں جو حادثہ کے وقوع سے مسیح کی ولادت تک

۱۷ کیونکہ کتاب پیدائش میں غلامی کی مدت چار سو برس بیان کی گئی ہے ۱۲

۱۷ یعنی لاوی بن یعقوب علیہ السلام ۱۲

ہوتے ہیں، چنانچہ صفحہ ۳۲۶ میں یوسف علیہ السلام کے بھائیوں اور اُن کے والد کے قیام کا حال یوں بیان کیا گیا ہے، صفحہ ۳۲۶ پر ہے:-

۲۲۹۸ یوسف علیہ السلام کے بھائیوں اور والد کا قیام ۱۷۰۶،

۲۵۱۳ اسرائیلیوں کا بحر قلزم کو عبور کرنا اور فرعون کا غرق ہونا، ۱۲۹۱

اب آپ جب اقل کو اکثر میں سے گھٹائیں گے تو ۲۱۵ سال رہ جاتے ہیں، صورتِ عمل مندرجہ ذیل ہوگی،

$$\begin{array}{r} ۱۷۰۶ \\ ۱۲۹۱ \\ \hline ۲۱۵ \end{array}$$

$$\begin{array}{r} ۲۵۱۳ \\ ۲۲۹۸ \\ \hline ۲۱۵ \end{array}$$

یہ تو مورخین کا فتویٰ ہے، مفسرین کا قول بھی ہم آدم کلا رک کی عبارت میں نقل کریں گے، گلتیوں کے نام پوس کے خط کے باب آیت ۱۶ میں یوں کہا گیا ہے:-
تیسری وجہ ”پس ابراہام اور اس کی نسل سے وعدے لئے گئے ہیں، وہ یہ نہیں کہتے کہ نسلوں سے جیسا کہ بہتوں کے واسطے کہا جاتا ہے، بلکہ جیسا ایک کے واسطے کہ تیری نسل کو اور وہ مسیح ہے، میرا یہ مطلب ہے کہ جس عہد کی خدا نے پہلے سے تصدیق کی تھی اس کو شریعت چار سو تیس برس کے بعد آکر باطل نہیں کر سکتی کہ وہ وعدہ لاحق ہو“

اس کا کلام بھی اگرچہ غلطی سے پاک نہیں، جیسا عنقریب معلوم ہو جائے گا، مگر خروج کی عبارت کے صریح مخالف ہے، کیونکہ اس میں ابراہیم علیہ السلام سے وعدہ کرنے کے وقت سے تو رات کے نزول تک کی مدت چار سو تیس سال بیان کی گئی ہے، حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے وعدہ بنی اسرائیل کے مصر میں داخل ہونے سے بہت پہلے ہوا تھا، اور تو رات کا نزول اُن کے مصر سے نکل آنے کے بہت بعد، لہذا اس کے مطابق بنی اسرائیل کے قیام مصر کی مدت چار سو تیس سال سے بہت کم قرار پاتی ہے، چونکہ یہ بیان قطعی غلط تھا اس لئے کتاب خروج باب ۱۲ آیت ۴۰ کی تصحیح یونانی اور سامری نسخوں میں اس طرح سے

۱۷۰۶ حالانکہ خروج ۱۲: ۴۰ کی منقولہ عبارت میں کل مدت قیام ہی چار سو تیس سال بتائی گئی ہے ۱۲ تفسیر

کر دی گئی ہے کہ:-

”پھر بنی اسرائیل اور ان کے آباء و اجداد کے کنعان اور مصر میں قیام کی کل مدت ۴۳۰ سال ہے“

گویا دونوں نسخوں میں الفاظ ”آباء و اجداد“ اور ”کنعان“ کا اضافہ کر دیا گیا ہو، آدم کلا رک اپنی تفسیر کی جلد ص ۳۶۹ میں آیت مذکورہ کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے:-

”اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا مضمون سخت اشکال کا موجب ہے“

ہم کہتے ہیں کہ آیت کا مضمون نہ صرف یہ کہ موجب اشکال ہے بلکہ یقینی طور پر غلط ہے، جیسا کہ عنقریب آپ کو معلوم ہونے والا ہے، پھر یہ مفسر نسخہ سامری کی عبارت نقل کرتے ہوئے رقم طراز ہے:-

”اسکندر یاقوتی کی عبارت سامری نسخہ کے مطابق ہے، اور بہت سے فضلا کی رائے

یہ ہے کہ سامری نسخہ موسیٰ علیہ السلام کی اپنی کساؤں کے حق میں سب زیادہ صحیح ہے، اور یہ بائبلیم نسخہ جو اسکندر یاقوتی

یونانی ترجمہ کے نسخوں میں سب زیادہ صحیح ہو اور جو نسخوں میں سب زیادہ فید بھی اور پونس مغربہ جو کسی کو شک

نہیں ہے، اب اس قضیہ کا فیصلہ ان تینوں کی شہادت سے ہو گیا، اور تواریخ بھی

شہادت دے رہی ہیں کہ حق انہی تینوں کی جانب ہے، اس لئے ابراہیم علیہ السلام جب

کنعان آئے ہیں ان کی ولادت سے اسحق کی پیدائش کا زمانہ پچیس سال ہے، اور اسحق

کی عمر یعقوب کی ولادت کے وقت ۶۰ سال کی تھی، اور یعقوب کی عمر مصر کی آمد کے

وقت ۱۳۰ سال تھی، اس طرح کل مدت ۲۱۵ سال ہوتی ہے، اور بنی اسرائیل کی

مصر میں قیام کی مدت بھی ۲۱۵ سال ہے، اس طرح مجموعی مدت ۴۳۰ سال ہو جاتی ہے۔

ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین یہ تسلیم کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کی مصر میں مدت

قیام ۲۱۵ سال تھی، وہ سامری نسخہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ:-

”اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ عبارت بالکل صحیح ہے، اور متن میں پیش آنے والے

ہر اشکال کو دور کر دیتی ہے۔“

اب یہ بات واضح ہو گئی کہ عیسائی مفسرین کے پاس خروج کی اس عبارت کے لئے

جو عبرانی نسخہ میں ہر کوئی توجیہ اس کے سوا موجود نہیں ہے، کہ وہ اس کے غلط ہونے کا اعتراف کریں،

اور ہم نے جو یہ بات کہی ہے کہ پوٹس کا کلام بھی غلطی سے پاک نہیں ہے وہ اس لئے کہ اس نے مدت کا لحاظ وعدہ سے کیا ہے، اور اس وعدہ کا زمانہ استحقاق کی پیدائش سے ایک سال پہلے ہے، جس کی تصریح کتاب پیدائش کے باب ۱۱ میں اور باب مذکور کی آیت ۲۱۰ میں یوں کی گئی ہے کہ:-

”لیکن میں اپنا عہد اضحاق سے باندھوں گا، جو اگلے سال اسی وقت معین پر سارہ سے پیدا ہوگا“

اور توریت کا نزول بنی اسرائیل کے خروج مصر کے بعد تیسرے ماہ میں ہوا، جس کی تصریح کتاب الخروج باب ۱۹ میں موجود ہے، اس صورت میں اگر اس حساب کا اعتبار کیا جائے جس کی تصریح آدم کلاک کرتا ہے تو یہ مدت ۴۰۷ سال ہوتی ہے، یہی تصریح فرقہ پروٹسٹنٹ کی تواریخ میں بھی پائی جاتی ہے، نہ کہ ۴۳۰ سال، جیسا کہ پوٹس نے دعویٰ کیا ہے،

مرشد الطالبن کے صفحہ ۳۴۵ پر مذکور ہے کہ:

۲۱۰۷..... اللہ کا ابرام سے وعدہ اور اس کے نام کی ابرام سے ابراہیم کی ۱۸۹۷

طرف تبدیلی اور ختنہ کی تعیین، حضرت نوطام کی نجات، سدوم، عمورہ، اخنات اور

صابو عیم کی برکاریوں کی بنا پر تباہی

پھر صفحہ ۳۴۷ پر ہے کہ:-

۲۵۱۴۔ ”کوہ سینا پر شریعت کا عطا کیا جانا“ ۱۴۹۰

اب اگر اقل کو اکثر میں سے گھٹا دیتے ہیں تو ٹھیک ۴۰۷ بنتے ہیں، جس کی صورت

۱۸۹۷

۱۴۹۰

۴۰۷

یہ ہے:- ۲۵۱۴

۲۱۰۷

۴۰۷

۱۵ ”اور بنی اسرائیل کو جس دن ملک مصر سے نکلتے ہیں ہو“ اسی دن وہ سینا کے بیابان میں آئے الخ“ (۱۹)

۱۵ داہنی جانب آغاز علم کا سال ۱۵ اور بائیں جانب قسار سم

بالائے غمہائے دگر ہم نے جو کہا تھا کہ یوکتد، عمران کی پھوپھی تھی، یہی درست ہے متعدد انگریزی، عربی، فارسی اور اردو تراجم اس کی شہادت دیتے ہیں، لیکن عجیب بات یہ ہے کہ کتاب خردج کے باب ۶ آیت ۲۰ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۹۲۵ء میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”بھر عمران نے اپنے چچا کی بیٹی یوکتد سے شادی کی“

”پھوپھی“ کی جگہ تحریف کر کے ”چچا کی لڑکی“ بنا دیا گیا ہے، اور جب یہ ترجمہ پوپ اپاٹوس ہشتم کے زمانہ میں بڑی محنت سے طبع کیا گیا، اور بہت سے پادریوں، راہبوں اور علماء نے جو عبرانی یونانی و عربی زبانوں کے ماہر تھے، اس کی تصحیح میں ایڑی چوٹی کا زور لگایا، جیسا کہ اس ترجمہ کے آغاز میں لکھے ہوئے مقدمہ سے معلوم ہوتا ہے، اس لئے غالب یہی ہے کہ اس تحریف کا ارتکاب ان لوگوں نے دانستہ اس لئے کیا ہے تاکہ موسیٰ علیہ السلام کے نسب میں عیب نہ پیدا ہو جائے، کیونکہ توریت کی رو سے پھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے، جیسا کہ کتاب احبار کے باب ۸ آیت ۱۲ اور باب ۱۹ آیت ۱۹ میں تصریح پائی جاتی ہے اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۹۲۵ء میں بھی یہ تحریف پائی جاتی ہے،

ہابیل قابیل کا واقعہ کتاب پیدائش باب ۴ آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے:-
”اور قائن نے اپنے بھائی ہابیل کو کچھ کہا اور جب وہ دونوں کھیت میں تھے تو یوں ہوا کہ قائن نے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کر دیا“

اور سامری، یونانی اور قدیم ترجموں میں اس طرح ہے کہ:-

”قابیل نے اپنے بھائی ہابیل سے کہا کہ آؤ ہم کھیت کی طرف چلیں، اور جب وہ

دونوں کھیت پر پہنچے الخ“

اس میں یہ عبارت کہ ”آؤ کھیت کی طرف چلیں“ عبرانی نسخہ سے خارج کر دی گئی ہے،
ہمورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ ص ۱۹۳ کے حاشیہ پر لکھتا ہے کہ:-

”لے موجودہ تراجم میں ”باپ کی بہن“ ہی بنا دیا گیا ہے، اتنی سہ ”تو اپنی پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا“ (احبار ۱۸: ۱۳) ”اور تو اپنی خالہ یا پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا“ (۱۹: ۲۰)

یہ عبارت سامری، یونانی، ارامی نسخوں میں اور اسی طرح اس لاطینی نسخہ میں جو پاپائی کلاٹ
والٹن میں چھپا تھا موجود ہے، کئی کاٹ نے عبرانی نسخہ میں اس کے داخل کئے جانے کا
فیصلہ کیا، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ عبارت بہترین ہے۔
پھر جلد اول مذکور کے صفحہ ۳۳۸ میں کہتا ہے کہ:-

”کبھی کبھی یونانی ترجمہ کی عبارت صحیح ہوتی ہے، لیکن آجکل کے مروجہ عبرانی نسخوں میں
نہیں ملتی، مثلاً عبرانی نسخے خواہ وہ مطبوعہ ہوں یا ہاتھ کے لکھے ہوئے وہ آیت مذکورہ
کے سلسلہ میں بین طور پر ناقص ہیں، اور ہر شدہ انگریزی ترجمہ کا مترجم چونکہ اس مقام
کو پورے طور پر سمجھ نہیں سکا، اس لئے اس نے یوں ترجمہ کیا: ”قائیل نے اپنے بھائی
ہابیل سے کہا“ اور انکی کی تلافی یونانی ترجمہ میں کر دی گئی ہے، اور یہ ترجمہ سامری نسخہ اول
لاطینی ترجمہ اور ارامی ترجمہ نیز لیکو تیل کے ترجمہ اور ان دو تفسیروں کے جو کسری زبان
میں ہیں اور اس فقرہ کے مطابق ہو گیا جس کو فلز یہودی نے نقل کیا ہے۔“
آدم کلا ریک نے اپنی تفسیر کی جلد، ص ۶۳ میں وہی بات کہی ہے جو ہورن نے کہی تھی،
نیز یہ عبارت عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۳۱ء و ۱۸۴۷ء میں شامل کر دی گئی ہے،
شاید نمبر ۳ کتاب پیدائش باب آیت، عبرانی نسخہ میں یوں ہے کہ:-
”اور چالیس دن تک زمین پر طوفان رہا“

اور یہی جملہ بہت سے لاطینی نسخوں اور یونانی ترجموں میں اس طرح ہے کہ:-

”اور طوفان چالیس شب و روز زمین پر رہا“

ہورن اپنی تفسیر کی جلد میں کہتا ہے کہ:-

”ضروری ہو کہ لفظ شب کا اضافہ عبرانی متن میں کیا جائے۔“

شاید نمبر ۴ کتاب پیدائش باب ۳۵ آیت ۲۲ کے عبرانی نسخہ میں یوں کہا گیا ہے:-
”اور اسرائیل کے اس ملک میں رہتے ہوئے یوں ہوا کہ رد بن نے

جا کر اپنے باپ کی حرم بلہاہ سے مباشرت کی، اور اسرائیل کو یہ معلوم ہو گیا“

ہنرمی واسکاٹ کے جامعین یہ کہتے ہیں کہ:-

”یہودی مانتے ہیں کہ اس آیت میں سے کچھ نہ کچھ ضرور حذف کیا گیا ہے، یونانی ترجمہ نے اس کی کو ان الفاظ کا اضافہ کر کے پورا کیا ہے کہ ”اور وہ اس کی نگاہ میں حقیر ہو گیا،“ اس مقام پر یہودیوں کو بھی اعتراف ہے کہ حذف واقع ہوا ہے، اور ایک جملہ کا کم کر دیا جانا عبرانی نسخہ سے اہل کتاب کے نزدیک کچھ زیادہ مستبعد نہیں ہے، چہ جائیکہ ایک دو حرف،

شاہد ہارسے مفسر اپنی تفسیر کی جلد، ص ۸۲ میں کتاب پیدائش کے باب ۲۴ آیت ۵ کے ذیل میں یوں کہتا ہے :-

”یونانی ترجمہ میں اس آیت کے شروع میں یہ جملہ بڑھایا جاتا ہے کہ تم نے میرے پیالے کیوں چوری کئے؟ اس میں یہ جملہ اس کے اعتراف کے مطابق عبرانی نسخہ سے حذف کر دیا گیا ہے، کتاب پیدائش باب ۲۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

شاہد ”سو تم ضرور رہی میری ہڈیوں کو یہاں سے لے جانا“

اور سامری نسخہ اور یونانی اور لاطینی ترجموں میں اور بعض قدیم ترجموں میں یوں ہے کہ :-

”اور میری ہڈیاں یہاں سے اپنے ساتھ لے جاؤ“

گویا عبرانی نسخہ سے لفظ ”اپنے ساتھ“ گر ادیا گیا ہے، ہنورن کہتا ہے کہ :-

”مسترٹ نے اس متروک لفظ کو اپنے جدید بائبل کے ترجمہ میں شامل کر لیا اور بالکل ٹھیک کیا“

شاہد کتاب خرخرج باب آیت ۲۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اور اس کے ایک بیٹا ہوا، اور موسیٰ نے اس کا نام جیرسوم رکھا کہ یہ کہہ رکھا کہ میں اجنبی ملک میں مسافر ہوں“

۱۵ اس آیت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے پیالے کی چوری کا مشہور واقعہ بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ حضرت یوسف نے ایک آدمی کو اپنے بھائیوں کے چچے بھیجتے ہوئے اُسے ہدایت کی کہ وہ اُن سے جا کر کہے کہ: ”کیا وہ وہی چیز نہیں جس سے میرا آقا پیتا اور اسی سے ٹھیک فال بھی کھولا کرتا ہے؟“ ۱۲ تقی

۱۳ جیرسوم کے معنی عبرانی زبان میں ”پردیسی“ کے ہیں ۱۲ تقی

اور یونانی اور لاطینی ترجموں میں اور بعض قدیم تراجم میں آیت مذکورہ کے اخیر میں یہ عبارت ہے کہ:-

”اور اس نے ایک دوسرا لڑکا جتنا جس کا نام عازر رکھا، پھر کہا، چونکہ میرے باپ کے خدائے میری مدد کی، اور مجھ کو فرعون کی تلوار سے رہائی دی“

آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد ص ۳۱۰ میں تراجم سے مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”بیرونی کینٹ نے اپنے لاطینی ترجمہ میں اس عبارت کو داخل کر کے دعویٰ کیا کہ اس کا مقام یہی ہے، حالانکہ کسی بھی عبرانی نسخہ میں خواہ قلی ہو یا مطبوعہ یہ عبارت موجود نہیں ہے اور معتبر تراجم میں موجود ہے“

غرض عیسائیوں کے نزدیک یہ عبارت عبرانی نسخہ سے خارج کی گئی ہے،
شاہد سفر خردج باب آیت ۲۰ میں اس طرح کہا گیا ہے کہ:-
 ”اس سے ہارون اور موسیٰ پیدا ہوئے“

اور سامری نسخہ اور یونانی ترجمہ میں اس طرح ہے کہ:-
 ”پھر اس سے ہارون و موسیٰ اور ان کی بہن مریم پیدا ہوئے“
 اس میں لفظ ”ان کی بہن“ عبرانی نسخہ میں حذف کر دیا گیا ہے، آدم کلاک سامری اور یونانی نسخوں کی عبارت نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”بعض بڑے محققین کا خیال ہے کہ یہ لفظ عبرانی متن میں مزبور تھا،

کتاب گنتی باب آیت میں ہے کہ:-

شاہد ”اور جب (تم) سانس باندھ کر زور سے پھونکو تو ان لشکروں کا جو جنو

کی طرف ہیں کوچ ہو“

اور یونانی ترجمہ میں اس آیت کے اخیر میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

لے یہ اردو ترجمہ کی عبارت ہے، ہمارے پاس موجودہ دوسرے ترجموں میں بھی ایسا ہی ہے، مگر
 ”اظہارالحق“ میں جس عربی ترجمہ سے نقل کیا گیا ہے اس میں ”جب تم“ کے بجائے ”جب وہ“ ہے، ۱۲

”اور وہ جب تیسری بار زنگا پھونکیں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے، اور جب چوتھی مرتبہ پھونکیں گے تو شمالی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر جلد ص ۶۶۳ میں کہتا ہے کہ:-

”اس موقع پر مغربی اور شمالی خیموں کا ذکر نہیں کیا گیا، مگر معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ زنگا پھونکے جانے پر بھی روانہ ہو جاتے تھے، اور اسی وجہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اس مقام پر عبرانی متن ناقص ہے، یونانی نسخہ میں سکیٹیل یوں کی گئی ہے کہ ”اور جب تیسری مرتبہ پھونکیں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں گے، اور جب چوتھی بار پھونکیں گے تو شمالی خیمے روانگی کے واسطے اٹھائے جائیں گے۔“

مفسر بارسلی کہتا ہے کہ:-

شاہد

”کتاب الفضاء، باب ۱۶ آیت ۱۳ کے ابتدائی حصہ اور آیت ۱۳ کے آخری حصہ سے کچھ حذف کر دیا گیا ہے، اس لئے یونانی ترجمہ سے لے کر یہ عبارت بڑھائی جائے، ”پھر اس نے اس سے کہا کہ اگر تو میرے سر کے بالوں کی سات لپٹیں لیکر ان کوتالے کے ساتھ بن دے اور دیوار میں میخ کے ساتھ باندھ دے تو میں دوسرے لوگوں کی طرح کمزور ہو جاؤں گا، پھر میں نے اس کو سلا دیا، اور اس کے بالوں کے سات گچھے لے کر انھیں تالے کے ساتھ بن دیا، اور باندھ دیا،“

آدم کلارک اپنی تفسیر کے جلد صفحہ ۱۶۷ میں کہتا ہے کہ:-

شاہد

”یونانی ترجموں سے آیت ۳ پوری کی پوری سوائے لفظ ”ہم نے اس کی شکایت کی“ گرا دی گئی ہے، اور آیت ۲، ۵، ۹، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱ حذف

۱۵ یہ سمنوں کا مشہور واقعہ ہے ۱۲

۱۶ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، کہ کتاب اور باب کا حوالہ نہیں دیا گیا، کتاب کے انگریزی مترجم نے بھی اس پر کوئی اضافہ نہیں کیا، احتمال یہ تھا کہ کتاب الفضاء باب ۱۶ کی آیت ۳ مراد ہو، مگر وہاں اس قسم کی کوئی عبارت نہیں، واللہ اعلم بالصواب ۱۲ تقی

کردی گئیں ہیں۔“

نیز عربی ترجمہ میں اسی باب کی آیت ۱ لغایہ ۲۶ اور آیت ۲۹ حذف کردی گئی ہیں، کتاب ایوب کے باب ۲۲ آیت ۱ میں ہے کہ :-

شاہد ۳

”اور ایوب نے بڑھا اور عمر رسیدہ ہو کر وفات پائی“

عبرانی نسخہ اس عبارت پر ختم ہو گیا، اور یونانی ترجمہ میں اس پر اس قدر اضافہ کیا گیا کہ :-
”اور دوبارہ ان لوگوں کے ہمراہ زندہ ہو گا، جن کو خداوند زندہ کر کے اٹھائے گا“

نیز ایک تتمہ بڑھایا گیا ہے جس میں ایوب کے نسب اور اُن کے حالات کا مختصر طور پر بیان ہے، کامتھ اور ہرور کہتے ہیں کہ یہ تتمہ الہامی کتاب کا جزو ہے، فسلو اور پوآئی ہسٹرنے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، آریجن کے عہد کے لوگ بھی اس کو تسلیم کرتے تھے، تھیوڈورشن نے بھی اس کو یونانی ترجمہ میں لکھا ہے، اس بنا پر متقدمین عیسائیوں اور علماء کے نزدیک عبرانی نسخہ میں کمی کر کے تحریف کی گئی ہے،

نیز فرقہ پروٹسٹنٹ کے محققین اس پر متفق ہیں کہ یہ جعلی ہے، اُن کے نزدیک یونانی ترجمہ میں تحریف بالزیادہ لازم آتی ہے،

تفسیر ہنری واسکاٹ کے جامعین نے یوں کہا ہے :-

”بظاہر یہ جعلی ہے، اگرچہ سچ سے قبل لکھی گئی ہے“

ہماری گزارش یہ ہے کہ جب یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مسیح سے قبل کی ہے تو لازم آتا ہے کہ متقدمین عیسائی حواریوں کے زمانہ سے منشاء تک اس محرف کو خدا کا کلام سمجھتے رہے، کیونکہ ان لوگوں کا عمل درآمد اس عہد تک اسی ترجمہ پر رہا، اور وہ اس کی صحت کا اعتقاد رکھتے تھے، اور عبرانی کے محرف ہونے کا،

زبور میں تحریف کی کھلی مثال

زبور نمبر ۱۴ کی آیت ۳ کے بعد لاطینی ترجمہ میں اور آیتھو بک ترجمہ میں اور عربی ترجمہ میں اور یونانی ترجمہ کے دیٹی کن والے نسخہ میں

شاہد ۳

یہ عبارت موجود ہے کہ :-

”ان کا کلا کھلی ہوئی قبر ہے، انھوں نے اپنی زبانوں سے فریب دیا، ان کے ہونٹوں میں
سانپوں کا زہر ہے، ان کا منہ لعنت اور کڑواہٹ سے بھر رہا ہے، ان کے قدم خون بہانے
کے لئے تیز رو ہیں، ان کی راہوں میں تباہی اور بد حالی ہے، اور وہ سلامتی کی راہ سے
واقف نہ ہوتے، ان کی آنکھوں میں خدا کا خوف نہیں“ (آیات ۱۳ تا ۱۸)

یہ عبارت عبرانی نسخہ میں موجود نہیں ہے، بلکہ رومیوں کے نام پوس کے خط میں پائی
جاتی ہے، اب یا تو یہودیوں نے یہ عبارت عبرانی نسخہ سے ساقط کر دی ہے، تب تو یہ تحریف
بالنقصان ہے، یا عیسائیوں نے اپنے ترجموں میں اپنے مقدس پوس کے کلام کی تصحیح کے لئے
بڑھائی ہے، تب یہ تحریف بالزیادۃ کی صورت ہوگی، اس لئے کسی نہ کسی ایک نوع کی تحریف
ضرور لازم آئے گی،

آدم کلارک زبور کی آیت مذکورہ کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ:

”اس آیت کے بعد دسویں کن کے نسخہ میں آیتھوبک والے ترجمہ میں اسی طرح عربی ترجمہ
میں چھ آیات آئی ہیں جو رومیوں کے نام پوس کے خط باب آیت ۱۳ تا آیت ۱۸ کے اندر
موجود ہیں۔“

شہادۃ کتاب یسعیہ عبرانی نسخہ باب ۴۰ آیت ۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اور خداوند کا جلال آشکارا ہوگا، اور تمام بشر اس کو دیکھے گا، کیونکہ

خداوند نے اپنے منہ سے فرمایا ہے۔“

اور یونانی ترجمہ میں اس طرح ہے کہ :-

”اور خدا کا جلال آشکارا ہوگا، اور ہر شخص ایک ساتھ ہمارے معبود کی نجات کو دیکھے گا

کیونکہ یہ بات خدا کے منہ کی نکلی ہوئی ہے۔“

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۴ ص ۸۵، میں یونانی ترجمہ کی عبارت نقل کرنے کے بعد
کہتا ہے کہ :-

”میرا خیال ہے کہ یہی عبارت اصل ہے۔“

لہٰذا مذکورہ بالا عبارت کا ترجمہ یہیں سے لیا گیا ہے ۱۲ نقلی

پھر کہتا ہے کہ :-

عبرانی متن میں یہ کمی اور حذوت بہت فریم اور کسدمی و لاطینی اور سریانی ترجموں سے
مقدم ہے، اور یہ عبارت یونانی ترجمہ کے ہر نسخہ میں موجود ہے، اور لوقا نے بھی باب
آیت ۶ میں اس کو تسلیم کیا ہے، اور میرے پاس ایک بہت قدیم نسخہ موجود ہے اس میں
یہ پوری آیت غائب ہے۔

ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ حصہ اول کے باب میں کہتا ہے کہ :-

”لوقا نے باب آیت ۶ میں یونانی ترجمہ کے مطابق لکھا ہے، اور لوقا نے یہ سمجھ کر کہ یہی
عبارت صحیح ہے، کتاب اشعیاء کے اپنے ترجمہ میں شامل کر لیا ہے۔“
ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کا قول ہے کہ :-

”لفظاً ”دیکھیں گے“ کے بعد ہمارے معبود کی نجات کے الفاظ بڑھانے ضروری ہیں،
باب ۵۲ آیت ۱۰ اور یونانی ترجمہ قابل ملاحظہ ہے۔“

غرض ان مفسرین کے اعتراف کے مطابق عبرانی متن میں کمی کر کے تحریف کا ارتکاب کیا گیا ہے
اور آدم کلارک کے اقرار کے بموجب یہ تحریف بہت قدیم ہے،
آدم کلارک کتاب یسعیاہ کے باب ۶۴ آیت ۵ کی شرح کے ذیل میں
شاہد یوں کہتا ہے کہ :-

”میرا عقیدہ یہ ہے کہ یہ کمی کاتب کی غلطی سے ہوئی ہے، اور یہ تحریف بہت پرانی ہے،
کیونکہ گزشتہ مترجمین آیت کے معنی کو خوبی سے بیان کرنے پر قادر نہ ہو سکے، بالکل اسی
طرح جیسا کہ متاخرین بیان میں کامیاب نہ ہو سکے۔“

ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۴ ص ۴۷۷ میں کہتا ہے کہ :-

”انجیل لوقا کے باب آیت ۳۳ و ۳۴ کے درمیان پوری ایک آیت
حذف کر دی گئی ہے، اس لئے انجیل مثنیٰ باب ۲۴ آیت ۳۶ کا حصہ

شاہد
انجیل لوقا میں تحریف

۱۵ اس میں کتاب یسعیاہ کا حوالہ دیکر ایک عبارت نقل کی ہے جس میں ہے ”اور ہر شر خدا کی نجات دیکھے گا“
۱۶ اس میں کہا گیا ہے ”اور زمین سراسر ہمارے خدا کی نجات کو دیکھے گی“ ۱۲ تقی

یا انجیل مرقس باب ۱۳ آیت ۳۲ کا حُز لے کر بڑھانا ضروری ہے، تاکہ لوقا دوسری
دردنوں انجیلوں کے موافق ہو جائے۔

پھر حاشیہ میں کہتا ہے کہ:-

”جملہ محققین اور مفسرین نے اس زبردست کمی سے چشم پوشی کی ہے جو لوقا کے متن میں
نظر آتی ہے، یہاں تک کہ اس پر ہیکلز نے توجہ کی۔“

اس کے اعتراف کے مطابق انجیل لوقا کی ایک سالم آیت غائب کر دی گئی ہے، اور اس کا
بڑھایا جانا اس میں نہایت ضروری ہے، اور یہ آیت انجیل متی میں یوں ہے کہ:-
”لیکن اُس دن اور اُس گٹری کی بابت کوئی نہیں جانتا نہ آسمان کے فرشتے نہ بیٹا، مگر

صرف باپ۔“

کتاب اعمال باب ۱۶ آیت ۷ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

شاہد

”پھر روح نے انھیں جانے نہیں دیا۔“

کریم سببخ اور شوکرز کہتے ہیں کہ صحیح یوں ہے کہ:-

”پھر اُن کو یسوع کی روح نے اجازت نہیں دی۔“

اب ان دردنوں کے اقرار کے مطابق لفظ یسوع حذف کر دیا گیا ہے، پھر یہ لفظ ۱۶
و ۱۷ میں عربی ترجمہ میں شامل کیا گیا، اور ان دونوں کی عبارت اس طرح ہے کہ:-
”مگر یسوع کی روح نے انھیں جانے نہیں دیا۔“

وہ انجیل جو اس زمانہ میں متی کی جانب منسوب ہے،
اور جو سب سے پہلی انجیل ہے، اور عیسائیوں کے
نزدیک سب سے قدیم ہے یقیناً متی کی تصنیف

**انجیل متی، متی کی نہیں ہے
اس کے شواہد شاہد**

نہیں ہے، بلکہ اس کو تو ان حضرات نے تحریف کرنے کے بعد ضائع کر دیا ہے، کیونکہ تمام
متقدمین عیسائی اور بے شمار متاخرین اس امر پر متفق ہیں کہ انجیل متی جو عبرانی زبان میں تھی

۱۷ مرقس ۱۳: ۳۲ میں بھی الفاظ کی معمولی تبدیلی سے یہی مفہوم ہے ۱۲ لے موجودہ اور جدید انگریزی
ترجموں میں بھی یہ لفظ بڑھا دیا گیا ہے مگر سابق انگریزی ترجمہ میں اب تک یہ لفظ محذوف ہے ۱۲ تھی،

وہ بعض عیسائی فرقوں کی تحریف کی وجہ سے ضائع اور ناپید ہو چکی ہے، اور آجکل کی موجودہ انجیل اس کا ترجمہ ہے، اور اس ترجمہ کی سند بھی اُن کے پاس موجود نہیں ہے، یہاں تک کہ آج تک اس کے مترجم کا نام بھی یقینی طور پر معلوم نہیں، جبکہ اس امر کا اعتراف عیسائیوں کے متقدمین میں سب سے افضل شخص جیروم نے کیا ہے، تو بھلا مترجم کے حالات تو کیا معلوم ہو سکتے ہیں، البتہ قیاسی گھوڑے ضرور دوڑا کر کہہ دیا ہے کہ شاید فلاں نے یا فلاں نے اس کا ترجمہ کیا ہوگا جو مخالف پر حجت نہیں، اور کوئی کتاب، محض قیاس اور اندازے سے کسی مصنف کی جانب منسوب نہیں کی جاسکتی،

پھر جب تمام متقدمین عیسائی اور اکثر متاخرین کا مسلک یہ ہو تو پھر علماء پروٹسٹنٹ کے قول پر جو بغیر کسی دلیل و برہان کے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ متی نے خود ہی اس کا ترجمہ کیا ہے، کیسے بھروسہ اور اعتبار کیا جاسکتا ہے؟

آئیے اب ہم آپ کے سامنے اس سلسلہ کی کچھ شہادتیں پیش کرتے ہیں:-

انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۹ میں ہے کہ:-

”عہد جدید کی ہر کتاب یونانی زبان میں لکھی گئی ہے، سوائے انجیل متی اور رسالہ عبرانیہ

کے، کیونکہ ان دونوں کی تالیف کا عبرانی زبان میں ہونا دلائل کی بنا پر یقینی بات ہے“

لارڈز کلیات، جلد ۲ صفحہ ۱۱۹ میں لکھتا ہے کہ:-

”پے پیاس نے لکھا ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی، اور ہر شخص نے اس کا

ترجمہ اپنی قابلیت کے مطابق کیا“

یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بہت سے لوگوں نے اس انجیل کا ترجمہ کیا ہے، پھر

جب تک مکمل سند سے یہ بات ثابت نہ ہو جائے کہ یہ موجودہ ترجمہ فلاں شخص کا کیا ہوا ہے،

جو صاحب الہام بھی تھا، تو کیونکر ایسے ترجمہ کو الہامی کتابوں میں شامل کیا جاسکتا ہے؟

سند سے تو اس کا ثبوت ہونا بھی ثابت نہیں، صاحب الہام ہونا تو کجا، پھر لارڈز جلد مذکور کے

صفحہ ۱۰۰ پر کہتا ہے کہ:-

”آرینوس نے لکھا ہے کہ متی نے یہودیوں کے لئے اپنی انجیل اُن کی زبان میں اُس زمانہ میں

لکھی تھی جبکہ روم میں پوس اور پطرس وعظ کہتے پھرتے تھے۔“

پھر اسی جلد کے صفحہ ۵۷ میں کہتا ہے کہ:-

”آریجن کے تین جملے ہیں، پہلا تو یہ ہے جسکو یوسی بیس نے نقل کیا ہے کہ متی نے ایماندار یہودیوں کو عبرانی زبان میں انجیل عطا کی تھی، دوسرا یہ کہ متی نے سب سے پہلے لکھی اور عبرانیوں کو انجیل دی تیسرا یہ کہ متی نے انجیل عبرانیوں کے لئے لکھی تھی، جو اس شخص کے منتظر تھے جس کا وعدہ ابراہیم و داؤد کی نسل سے کیا گیا ہے۔“

پھر لارڈز جلد ۴ صفحہ ۹۵ میں کہتا ہے کہ:-

”یوسی بیس نے لکھا ہے کہ متی نے عبرانیوں کو وعظ سنانے کے بعد جب دوسری قوموں

کے پاس جانے کا قصد کیا تو انجیل ان کی زبان میں لکھ کر ان کو عطا کی۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۷۲ میں کہتا ہے کہ:-

”سرل کا قول ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۸۷ پر کہتا ہے کہ:-

”آپی فینس لکھتا ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، عہد جدید کی تحریر میں اس زبان

کے استعمال کرنے میں یہ شخص منفرد ہے۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۳۳۹ میں لکھتا ہے کہ:-

”جیرم نے لکھا ہے کہ متی نے انجیل عبرانی زبان میں ایمان دار یہودیوں کے لئے یہودی

علاقہ میں لکھی تھی، اور شریعت کے سایہ کو انجیل کی صداقت کے ساتھ مخلوط نہیں کیا۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۲۲۱ میں کہتا ہے کہ:-

”جیرم نے مؤرخین کی فہرست میں لکھا ہے کہ متی نے اپنی انجیل ایماندار یہودیوں کے لئے

یہودی سرزمین میں عبرانی زبان اور عبرانی حروف میں لکھی تھی، اور یہ بات ثابت نہیں

ہو سکی کہ اس کا ترجمہ یونانی میں ہوا، اور نہ یہ ثابت ہوا کہ اس کا مترجم کون ہے؟ اس کے

علاوہ یہ چیز بھی قابل لحاظ ہے کہ اس کی عبرانی انجیل کا نسخہ سواریا کے اس کتب خانہ میں موجود

ہے، جس کو پیمپلس شہید نے بڑی محنت سے جمع کیا تھا، اور میں نے اس کی نقل ان

مددگاروں کی اجازت سے حاصل کی، جو سریا کے ضلع بریا میں تھے، اور ان کے استعمال میں بھی عبرانی نسخہ تھا۔

پھر جلد ۴ صفحہ ۵۰۱ میں لکھتا ہے کہ:-

”آگسٹائن لکھتا ہے کہ کہا جاتا ہے کہ صرف متی نے چاروں انجیل والوں میں سے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی، اور دوسروں نے یونانی میں۔“

پھر جلد ۴ صفحہ ۵۳۸ میں کہتا ہے کہ:-

”کریزسٹیم لکھتا ہے کہا جاتا ہے کہ متی نے اپنی انجیل ایسا مانداریہودیوں کی درخواست پر عبرانی زبان میں لکھی تھی۔“

پھر لارڈز جلد ۵ صفحہ ۱۳۷ میں کہتا ہے کہ:-

”اسی ڈور لکھتا ہے کہ چاروں انجیل حضرات میں سے صرف متی نے عبرانی زبان میں لکھی تھی، اور دوسروں نے یونانی میں۔“

پھر ن اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں کہتا ہے کہ:-

”بلرمن اور کرڈیس اور کسآبن اور والٹن، ٹامپلاسن، کیو، ہمڈ، دمل، ہارڈرڈ،

اوڈن، دیکسن بل، دانی کلارک، سائمن، تلی مینٹ، پری ٹس، اوڈوین، کامتھ،

میکائلس، ارمی نیس، آرچن، سترل، اپی فینس، کریزاسٹم، جیروم وغیرہ ان علما متقدمین

اور متاخرین نے پے پیاس کے اُس قول کو ترجیح دی ہے کہ یہ انجیل عبرانی زبان میں لکھی گئی تھی۔“

اور ”غیرہ“ سے مراد کریمی، نازین زن، اریابہ جو اور نجو ذلیکٹ اور یو تھی میس اور یوسی ہیں

اور اہتائی سنس، آگسٹائن اور اسی ڈور وغیرہ ہیں، جن کے ناموں کی تصریح لارڈز اور

دائمن وغیرہ نے اپنی کتابوں میں کی ہے،

نیز ڈی آئی اور رچسڈ منٹ کی تفسیر میں ہے کہ:-

”پچھلے دور میں بڑا سخت اختلاف پیدا ہوا، کہ یہ انجیل کس زبان میں لکھی گئی تھی،

مگر چونکہ بہت سے متقدمین نے تصریح کی ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی،

جو فلسطین کے باشندوں کی زبان تھی، اس لئے یہ اس سلسلہ میں قول فیصل ہے۔“

ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کہتے ہیں:-

”عبرانی نسخہ کے معدوم ہونے کا سبب یہ ہوا کہ فرقہ ابیونیہ نے جو مسیح کی الوہیت اور خدائی کا منکر تھا اس نسخہ میں تحریف کی اور پھر وہ یروشلم کے فتنہ کے بعد ضائع ہو گیا۔ بعض کی رائے یہ ہے کہ:

”ناصری لوگ یا وہ یہودی جو مسیحی مذہب میں داخل ہو گئے تھے انھوں نے عبرانی انجیل میں تحریف کی اور فرقہ ابیونیہ نے بہت سے جملے اس میں سے نکال ڈالے، ... یوسی میں نے اپنی تاریخ میں آریٹوس کا یہ قول نقل کیا ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی۔ ریو نے اپنی انجیل کی تاریخ میں لکھا ہے کہ:-

”جو شخص یہ کہتا ہے کہ متی نے اپنی انجیل یونانی میں لکھی تھی وہ غلط کہتا ہے، کیونکہ یوسی نے اپنی تاریخ میں ادرمذہب عیسوی کے بہت سے رہنماؤں نے تصریح کی ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی میں لکھی تھی نہ کہ یونانی میں۔“

نیز نورٹن نے ایک ضخیم کتاب لکھی ہے جس میں اس نے یہ ثابت کیا ہے کہ توریت قطعی جعلی ہے، موسیٰ علیہ السلام کی تصنیف نہیں ہے، اور انجیل کو بہت سی تحریفات کا اعتراف کرنے کے باوجود تسلیم کیا ہے، اسی لئے اس کی بات عیسائیوں کے نزدیک مقبول نہیں ہے، مگر چونکہ اپنے عیسائی ہونے کا مدعی تھا، اور اس نے اس باب میں عیسائیوں کے معتبر منقذ مبین کے کلام کو نقل کیا ہے، اس لئے اس کے کلام کو نقل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، چنانچہ وہ اپنی کتاب مطبوعہ ٹوسٹن ۱۸۳۷ء جلد ۱ ص ۴۵ کتاب کے دیباچہ کے حاشیہ میں یوں کہتا ہے کہ:

”لوگوں کا عقیدہ یہ ہے کہ متی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، کیونکہ جن متقدمین

اس باب میں اشارہ کیا ہے وہ سب اس میں ایک زبان ہیں، میں اُن لوگوں کا ذکر چھوڑتا

ہوں جو زیادہ معتبر نہیں ہیں، اور کہتا ہوں کہ پے پیاس اور آریٹوس، آرخین، یوسی میں

اور جیروم نے اس امر کا اعتراف کیا ہے کہ انجیل عبرانی زبان میں لکھی گئی تھی متقدمین

میں کوئی بھی اس کے خلاف نہیں کہتا، اور یہ بہت بڑی شہادت ہے، اس لئے کہ تعصب

اس دور میں بھی ان لوگوں میں اسی درجہ میں تھا جس قسم کا آج متاخرین میں تم کو نظر

آتا ہے، اس لئے اگر اُن کی بات میں ذرا بھی شک کی گنجائش ہوتی تو اُن کے مخالفین تعصب کے ماتحت یہ کہہ سکتے تھے کہ یونانی انجیل اصل ہے، نہ کہ ترجمہ، کاش! ہم اس قدیم شہادت کو جو متفقہ ہے رد نہ کریں، جبکہ اس میں کوئی استحالہ بھی لازم نہیں آتا، اس لئے ضروری ہے کہ ہم اعتقاد رکھیں کہ مٹی نے اپنی انجیل عبرانی زبان میں لکھی تھی، اور میں نے آج تک کوئی اعتراض اس شہادت پر ایسا نہیں پایا جسکی وجہ سے تحقیق کی ضرورت ہوتی، بلکہ بجائے اعتراض کے متقدمین کی شہادت اس امر کی نسبت پائی ہے کہ اس انجیل کا عبرانی نسخہ ان عیسائیوں کے پاس موجود تھا، جو یہودی نسل کے تھے، خواہ وہ محرف تھا یا غیر محرف؟

ان اقوال سے معلوم ہو گیا کہ مٹی نے اپنی انجیل عبرانی زبان اور عبرانی حروف میں لکھی تھی اور اس پر متقدمین کا اتفاق ہے، کوئی بھی اس کے خلاف نہیں کہتا، اس لئے اُن کی بات اس سلسلہ میں قول فیصل ہے، جیسا کہ ڈی آئی اور رچرڈ منٹ نے اس کا اقرار کیا ہے، اور یہ امر بھی کہ عبرانی نسخہ حیرم کے زمانہ تک موجود بھی تھا اور مستعمل بھی، اور یہ بھی کہ مترجم کے نام کی تحقیق نہ ہو سکی، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ ہورن کا گذشتہ مضمون کے اعتراف کے باوجود یہ کہنا کہ ”غالب یہ ہے کہ مٹی نے اپنی انجیل دو زبانوں میں یعنی عبرانی اور یونانی میں لکھی تھی“ قابل التفات نہیں ہے، کیونکہ یہ بے دلیل اور محض قیاس ہے،

اور متقدمین کے قول کی تائید اور تقویت اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ مٹی حواری تھا، جس نے مسیح کے پیشتر حالات کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کیا تھا، اور بعض باتیں خود بلا واسطہ سنی تھیں، پھر اگر یہ اس انجیل کا مؤلف ہوتا تو کسی مقام پر تو یہ ظاہر ہوتا کہ وہ اپنے چشم دید واقعات بیان کر رہا ہے، کہیں تو اپنی نسبت متکلم کا صیغہ استعمال کرتا، جیسا کہ متقدمین اور متأخرین کی عادت چلی آ رہی ہے، اور یہ طریقہ حواریوں کے زمانہ میں بھی جاری تھا، آپ اُن خطوط کو ایک نظر دیکھ جائیے جو عہد جدید میں شامل ہیں، اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ اُن کے لکھے ہوئے ہیں تو دیکھنے والے پر یہ بات منکشف ہو جائے گی، کیا آپ کی نظر سے لوقا کی تحریر نہیں گذری؟ اس نے ساری انجیل لوقا اور باب ۹ تک کتاب اعمال سماع سے

لکھی ہے، لیکن ان دونوں کتابوں سے یہ بات واضح نہیں ہوتی، اور وہ کسی جگہ اپنے کو متکلم کے صیغہ سے تعبیر نہیں کرتا،

اس کے بعد جب وہ پوئس کے ساتھ شریک سفر ہو جاتا ہے اور کتاب اعمال کا باب لکھتا ہے تو اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اس میں اپنے کو متکلم کے صیغہ سے بھی تعبیر کرتا ہے، پھر اگر کوئی شخص موسیٰ کی توریت سے اور یوحنا کی انجیل سے استدلال کرے تو یہ دونوں ہمارے نزدیک محل نزاع ہیں، جیسا کہ باب اول میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اور ظاہر کے خلاف بغیر کسی مضبوط دلیل کے کیونکر استدلال کیا جاسکتا ہے، اور جبکہ مؤلف ثقہ ہو تو اس کی اپنی تحریر جس سے یہ حالت ظاہر ہوتی ہے واجب الاعتبار ہے،

نیز ہنرمی واسکاٹ کی تفسیر کے جامعین کے کلام سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ انجیل قرون اولیٰ میں متواتر نہیں تھی، اور اُس دور میں عیسائیوں کے یہاں تحریف کا عام رواج تھا ورنہ ناممکن تھا کہ کوئی شخص تحریف کر سکے، اور اگر بالفرض تحریف واقع بھی ہوتی تو وہ اس کے ترک کا سبب نہ بنتی، پھر جب اصل کتاب تحریف سے نہ بچ سکی تو ایسے میں کیا خیال کیا جاسکتا ہے کہ اس کا وہ ترجمہ جس کے مترجم کا بھی پتہ نہیں ہے تحریف سے بچ گیا ہو بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ یہ سب محرف ہیں،

چوتھی صدی عیسوی کا فرقہ مانی کینز کا مشہور عالم فاسٹس یول کہتا ہے کہ:-

”جو انجیل متی کی جانب منسوب ہے اس کی تصنیف ہرگز نہیں ہے“

پروفیسر جرمنی کا قول ہے کہ:-

”یہ پوری انجیل جھوٹی ہے“

اور یہ انجیل فرقہ مارسیونی کے پاس موجود تھی، مگر اس میں پہلے دو باب موجود نہ تھے، اس لئے یہ دونوں باب اُن کے نزدیک الحاقی ہیں، اسی طرح فرقہ ایونیہ کے نزدیک بھی یہ دونوں ابواب الحاقی ہیں، نیز فرقہ یونی ٹیرین اور پادری اولیس نے اُن کو رد کیا اور لے یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ توریت حضرت موسیٰ کی تصنیف ہے، مگر اس میں وہ اپنے لئے صیغہ متکلم استعمال

نہیں کرتے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ توریت کا حضرت موسیٰ کی تصنیف ہونا ہمیں تسلیم نہیں ۱۲

ان کا انکار کیا ہے، اسی طرح نورٹن نے اس انجیل کے اکثر مقامات کا انکار کیا ہے،
شاہد ۱۹ انجیل متی کے باب آیت ۲۳ میں ہے کہ :-
 ”اور ناصرہ نام ایک شہر میں جا بسا، تاکہ جو نبیوں کی معرفت کہا گیا تھا وہ پورا ہوا، کہ وہ ناصری کہلائے گا۔“

اس میں یہ الفاظ کہ ”جو نبیوں کی معرفت کہا گیا تھا“ اس انجیل کے اغلاط میں سے ہے، کیونکہ یہ بات انبیاء کی مشہور کتابوں میں سے کسی میں بھی نہیں ہے، لیکن ہم اس موقع پر وہی بات کہتے ہیں جو علماء کیتھولک نے کہی ہے، کہ یہ بات انبیاء کی کتابوں میں موجود تھی، مگر یہودیوں نے ان کتابوں کو مذہب عیسوی کی دشمنی میں ضائع کر دیا، ہم کہتے ہیں کہ تحریف بالانقصان کی مثال اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتی ہے کہ ایک فرقہ الہامی کتابوں کو محض اپنی نفسانی اغراض یا کسی مذہب کی دشمنی میں ضائع کر دے، ہمفری کیتھولک نے ایک کتاب تالیف کی ہے جس کا نام ”سوالات سوال“ رکھا ہے، یہ لندن میں ۱۸۷۳ء میں چھپ چکی ہے، سوال نمبر ۲ میں مؤلف کہتا ہے کہ :-
 ”وہ کتابیں جن میں یہ (یعنی متی کی نقل کردہ عبارت) موجود تھی مٹ گئیں، کیونکہ انبیاء کی موجودہ کتابوں میں سے کسی میں بھی یہ نہیں ہے کہ عیسیٰ ناصری کہلائے گا۔“
 کریر اسمٹ کی متی جلد ۹ میں کہتا ہے کہ :-

”انبیاء کی بہت سی کتابیں مٹ گئی ہیں، کیونکہ یہودیوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے ان کو ضائع کر دیا، بلکہ اپنی بددیانتی کی وجہ سے بعض کتابوں کو پھاڑ ڈالا اور بعض کو جلا ڈالا۔“
 یہ بات بہت قرین قیاس ہے، جسٹس کا قول ملحوظ رکھئے، جس نے ٹریفون سے مناظرہ میں کہا :-
 ”یہودیوں نے بہت سی کتب عہد قدیم سے خارج کر دیں تاکہ یہ ظاہر ہو کہ عہد جدید عہد عتیق کے ساتھ پورا موافق نہیں ہے، اور اس سے یہ پتہ چلتا ہے کہ بہت سی کتابیں مٹ گئیں۔“
 اس تقریر سے دو نتیجے نکلتے ہیں، ایک یہ کہ یہودیوں نے بعض کتابوں کو پھاڑ ڈالا، دوسرے یہ گزشتہ دور میں تحریف کرنا بہت آسان کام تھا،
 دیکھئے کہ ان کے معدوم کر دینے سے یہ کتابیں صفحات عالم سے قطعی مٹ گئیں، اور جب

اہامی کتابوں کی نسبت اہل کتاب کی دیانتداری کا اندازہ ہو گیا، اور گزشتہ دور میں تحریف کی سہولتوں اور آسانیوں کا حال معلوم ہو گیا، تو عقلی یا نقلی طور پر کیا بعید ہے کہ انھوں نے ایسی کتابوں اور عبارتوں میں جو مسلمانوں کے لئے مفید بن سکتی تھیں اس قسم کی حرکت کی ہو؟

شاہد ۳

انجیل متی باب ۱۰، آیت ۱۱ میں کہا گیا ہے کہ :-
”اور گرفتار ہو کر بابل جانے کے زمانہ میں یوسیاہ سے یکوئیاہ اور اس

کے بھائی پیدا ہوئے“

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یکوئیاہ اور اس کے بھائی یوسیاہ کے صلبی بیٹے ہیں، اور یکوئیاہ کے کچھ بھائی بھی موجود تھے، اور ان کی پیدائش بابل کی جلاوطنی کے زمانہ میں ہوئی، حالانکہ یہ تینوں باتیں غلط ہیں، پہلی بات تو اس لئے کہ یکوئیاہ بن یہو یا قیم بن یوسیاہ ہی، یعنی یوسیاہ کا پوتا ہے، نہ کہ بیٹا، دوسری اس لئے کہ یکوئیاہ کے کوئی بھائی نہ تھا، البتہ اس کے باپ یہو یا قیم کے بیشک تین بھائی تھے، تیسرے اس لئے کہ یکوئیاہ بابل کی جلاوطنی کے دوران میں اٹھارہ سال کی عمر کا تھا نہ یہ کہ اُس وقت وہ پیدا ہوا تھا، آدم کلارک کہتا ہے کہ :-

”کامتھ نے کہا ہے کہ آیت اکو اس طرح پڑھنا چاہئے کہ ”اور یوسیاہ کے یہو یا قیم اور

اس کے بھائی پیدا ہوئے، اور یہو یا قیم کے یہاں بابل کی جلاوطنی کے زمانہ میں یکوئیاہ پیدا ہوا۔“

ہم کہتے ہیں کہ کامتھ کا قول جو آدم کلارک کا بھی پسندیدہ ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ اس مقام پر یہو یا قیم کا اضافہ ضروری ہے، گویا ان دونوں کے نزدیک یہ لفظ متن سے خارج کر دیا گیا ہو اور یہ تحریف بالنقصان کی کھلی ہوئی مثال ہے، اس کے باوجود تیسرا اعتراض رفع نہیں ہوتا۔ اب تحریف کی تینوں قسموں کی شہادتیں پوری ایک تسو بیان ہو چکی ہیں، اس لئے تطویل کے اندیشہ سے ہم اسی مقدار پر اکتفا کرتے ہیں، اس قدر بے شمار شہادتیں تحریف کی تمام قسموں کے اثبات کے لئے بالکل کافی ہیں، اسی طرح اُن کی جانب سے واقع ہونے والے ہر اعتراض

۱۵ بعد کے مترجمین بابل نے اس اعتراض سے بھی بچنے کے لئے بابل پر کیا کرم فرمایا ہے؟ اس کی تفصیل

پچھے صفحہ ۴۸۶ جلد اول کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲

کے رفع کرنے کے لئے اور علماء پر وٹسٹنٹ کی جانب سے پیش کئے جانے والے ہر مغالطہ کو ختم کرنے کے واسطے یہ مقدار کافی ہے، اگرچہ باخبر اشخاص کے لئے ہماری تحریر سے ان مغالطوں کے جوابات کا سمجھنا کچھ دشوار نہیں ہے، مگر مزید توضیح اور نفع کی خاطر ہم یہاں پانچ مغالطے اور ان کے جوابات بیان کرتے ہیں:-

مغالطے اور ان کے جوابات

پہلا مغالطہ

بعض اوقات علماء پر وٹسٹنٹ کے بیان سے عوام کو دھوکہ دینے کے لئے اور ایسے لوگوں کو بہکانے کے واسطے جن کو ان کی کتابوں کا حال معلوم نہیں ہے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تحریف کا دعویٰ مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے، اس سے پہلے کسی نے تحریف کا دعویٰ نہیں کیا، مگر عیسائی اس مغالطہ کو تحریر میں لانے سے احتیاط کرتے ہیں، اسی لئے ان کے رسالوں میں یہ بات نظر نہیں آئے گی، ہم کہتے ہیں کہ مخالف اور موافق اگلے پچھلے بجا طور پر یہ دعویٰ کرتے چلے آئے ہیں کہ اہل کتاب تحریف کے عادی ہیں، اور یہ حرکت ان سے آسمانی کتابوں میں ہوئی ہے، مگر ہم شہادتوں کے پیش کرنے سے پہلے ان دو الفاظ کے معانی واضح کرنا چاہتے ہیں جو ان کی اسناد و رجال کی کتابوں میں مستعمل ہیں، یعنی لفظ ”اراتہ“ اور لفظ ”ویریس ریدنک“

ہو۔ ان اپنی تفسیر جلد ۲ صفحہ ۳۲۵ میں کہتا ہے کہ:-

”لفظ ”اراتہ“ یعنی کاتب کی غلطی اور ”ویریس ریدنک“ یعنی اختلاف عبارت کے درمیان بہترین فسر وہ ہے جو میکالس نے بیان کیا ہے، کہ جب دو یا زیادہ عبارتوں میں فرق ہو تو ان میں سے ایک ہی صحیح اور سچی بات ہو سکتی ہے، اور باقی یا تو جانی بوجھی تحریف ہوگی یا کاتب کی بھول، مگر غلط اور صحیح کی پہچان اور تمیز بڑا دشوار کام ہے،

اور اگر شک باقی رہ جائے تو اس کا نام اختلاف عبارت رکھا جاتا ہے، اور جب صرحاً معلوم ہو جائے کہ کاتب نے جھوٹ لکھا ہے تو اس کو کاتب کی غلطی کہہ دیا جاتا ہے، غرض محققین کے راجح مسلک کے مطابق دونوں الفاظوں میں بڑا فرق ہے، اور ان کی اصطلاح میں اختلاف عبارت کا جو مصداق ہے ہماری اصطلاح کے مطابق وہی تحریف ہے، اب جو شخص مذکورہ معنی کے لحاظ سے اختلاف عبارت کا اقرار کرتے گا اس پر تحریف کا اعتراف لازم آئے گا،

اب اس قسم کے اختلافات کی تعداد انجیل میں میل کی تحقیق کے مطابق تین ہزار اور کریمیاخ کی تحقیق کے مطابق ایک لاکھ پچاس ہزار ہے، سب آخری محقق شولز کی رائے میں تو ایسے اختلافات کی تعداد آن گنت اور نامعلوم ہے، انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۱۹ میں لفظ "اسکرپچر" کے تحت ویٹس ٹن کا قول نقل کیا ہے کہ یہ اختلافات دس لاکھ سے زائد ہیں،

یہ معلوم ہو جانے کے بعد اب ہم تین ہدایات میں اس تفصیل سے شہادتیں پیش کریں گے کہ پہلی ہدایت میں مخالفین کے اقوال بیان کریں گے، اور دوسری میں ان فرقوں کے بیانات جو اپنے کو عیسائی شمار کرتے ہیں، اگرچہ فرقہ پرڈسٹنٹ اور کیتھولک والے ان کو بدعتی کہتے ہیں، تیسری میں اُن اشخاص کے اقوال ہوں گے جو دونوں فرقوں کے یہاں یا کسی ایک کے یہاں مقبول ہیں،

پہلی ہدایت

سلسلہ دوسری صدی عیسوی کا ایک بُت پرست مشرک عالم ہے جس نے مذہب عیسوی کے ابطال میں ایک کتاب لکھی، یہ ایک مشہور جرمنی عالم اکہارن نے اس مشرک عالم کا قول اپنی کتاب میں یوں نقل کیا ہے :-

”عیسائیوں نے اپنی انجیلوں میں تین بار یا چار مرتبہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مرتبہ ایسی تبدیلی کی جس سے اُن کے مضامین بدل گئے“

غور کیجئے کہ یہ مشترک خبر دے رہا ہے کہ اس کے عہد تک عیسائیوں نے اپنی انجیلوں کو چار مرتبہ سے زیادہ بدلا ہے، اور یورپ کے ممالک میں ایک کثیر التعداد فرقہ وہ ہے جو نبوت والہام اور آسمانی کتابوں کو نہیں مانتا، اور جن کو علماء پرڈسٹنٹ متحد اور بدین کہتے ہیں، اگر ہم تحریف کی نسبت صرف اُن کے اقوال کو نقل کرنا چاہیں تو بات بڑی طویل ہو جائے گی، اس لئے صرف دو اقوال نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں، جن صاحب کو ان سے زیادہ معلوم کرنے کا شوق ہو، اُن کو اُن کی کتابوں کی جانب مراجعت کرنی چاہئے، جو اطرافِ عالم میں پھیلی پڑی ہیں، اُن میں سے ایک عالم پارکر نامی یوں کہتا ہے کہ:-

”پرڈسٹنٹ مذہب یہ کہتا ہے کہ ازلی ابدی معجزات نے عہد عتیق و جدید کی حفاظت اس درجہ کی کہ ان دونوں کو ادنیٰ اور خفیف صدمہ سے بھی بچالیا، مگر اصل مسئلہ میں اتنی جان نہیں ہے کہ وہ اختلاف عبارت کے اس شکر کے مقابلہ میں ٹھہر سکے جس کی تعداد تیس ہزار ہے“

غور کیجئے کہ اس نے کس خوب صورتی سے استہزار کے پردے میں الزامی دلیل پیش کی ہے، مگر اس نے صرف میل کی تحقیق پر اکتفاء کیا۔ ہے، ورنہ بجاتے تیس ہزار کے ایک لاکھ پچاس ہزار بلکہ دس لاکھ بھی کہہ سکتا تھا،

اکسی ہومو کا مؤلف اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۳۷ء لندن کے تہہ کے بارہ میں کہتا ہے کہ:-
”یہ اُن کتابوں کی فہرست ہے جن کی نسبت متقدمین عیسائی مشائخ نے یہ ذکر کیا ہے کہ یہ عیسیٰ علیہ السلام یا اُن کے حواریوں یا دوسکرمیدیوں کی جانب منسوب ہیں“

وہ کتب جو عیسیٰ علیہ السلام کی (۱) وہ خط جو آڈیسیہ کے بادشاہ ایکرس کو بھیجا گیا،
جانب منسوب ہیں کُل سات ہیں، (۲) وہ خط جو لپرس اور پولس کو بھیجا گیا،

(۳) کتاب التمثیلات والوعظ (۴) وہ زبور جس کی تعلیم آپ اپنے حواریوں اور مریدوں کو خفیہ طور پر دیا کرتے تھے، (۵) کتاب الشجرات والسر (۶) کتاب مسقط راہ مسیح والمریم و نظریا، (۷) اُن کا وہ رسالہ جو چھٹی صدی عیسوی میں آسمان سے گرایا گیا،

۵ PARKER ۵۷ کریسباخ کی تحقیق کے مطابق، ۵۷ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے مطابق،

- وہ کتب جو مریم علیہا السلام کی (۱) اُن کا وہ خط جو انھوں نے اگناشس کی طرف بھیجا،
 طرف منسوب ہیں کُل آٹھ ہیں، (۲) اُن کا وہ خط جو سیسیلیان کو بھیجا گیا، (۳) کتاب مسقط
 راس مریم (۴) کتاب مریم و ظہر ہا (۵) مریم کی تاریخ اور ان کے اقوال (۶) کتاب معجزات
 ایسح (۷) کتاب السوالات الصغار و الکبار (۸) کتاب نسل مریم و الخاتم السیمانی،
 وہ کتب جو پطرس حواری کی جانب (۱) انجیل پطرس (۲) اعمال پطرس (۳) مشاہدات پطرس
 منسوب ہیں کُل گیارہ عدد ہیں، (۴) مشاہدات پطرس دوم (۵) اس کا خط جو کلیمنس کی جانب
 ہے (۶) مباحثہ پطرس و ای پین (۷) تعلیم پطرس (۸) وعظ پطرس (۹) آداب صلوٰۃ پطرس
 (۱۰) کتاب مسافرت پطرس (۱۱) کتاب قیاس پطرس،
 وہ کتابیں جو یوحنا کی جانب (۱) اعمال یوحنا، (۲) یوحنا کی انجیل (۳) کتاب مسافرت یوحنا،
 منسوب ہیں کُل ۹ عدد ہیں، (۴) حدیث یوحنا (۵) اس کا خط جو حیدر ویک کی جانب ہے،
 (۶) کتاب وفات مریم (۷) مسیح کا تذکرہ اور اُن کا سولی سے اترنا (۸) المشاہدات الثانیہ
 لیوحنا (۹) آداب صلوٰۃ لیوحنا،
 وہ کتابیں جو اندریاس حواری کی (۱) انجیل اندریاس،
 جانب منسوب ہیں کُل ۲ عدد ہیں، (۲) اعمال اندریاس،
 وہ کتابیں جو مٹی حواری کی (۱) انجیل الطفولیت،
 جانب منسوب ہیں کُل ۲ عدد ہیں (۲) آداب صلوٰۃ مٹی،
 وہ کتب جو فیلیپس حواری کی (۱) انجیل فیلیپس،
 جانب منسوب ہیں کُل ۲ عدد ہیں (۲) اعمال فیلیپس،
 وہ کتاب جو برتلمائی حواری کی جانب منسوب ہے وہ ایک ہے (۱) انجیل برتلمائی،

۱۔ اندریاس یا اندراوس (ANDREW) بارہ حواریوں میں سے ایک اور مشہور حواری پطرس کے بھائی
 ہیں ان کا ذکر مٹی ۴: ۸ اور اعمال ۱: ۳ میں دیکھا جاسکتا ہے، عیسائی روایات کے مطابق آپ کو دو لکڑیوں پر
 بشکل (x) شہید کر دیا گیا ہے، اس لئے یہ صلیب اندراوس کہلاتی ہے، ۲۔ برتلمائی یا برتلمیوس (BARTHOLOMEW)
 بارہ حواریوں میں سے ایک کہتے ہیں کہ ہندوستان میں تبلیغ عیسائیت انھوں نے ہی کی ہے، اُن کا ذکر مٹی ۱۰: ۳ اور

وہ کتب جو توما حواریؑ کی جانب	(۱) انجیل توما (۲) اعمال توما (۳) انجیل طفولیت مسیح،
منسوب ہیں کل ۵ عدد ہیں،	(۴) مشاہدات توما (۵) کتاب مسافرت توما،
وہ کتابیں جو یعقوب حواریؑ کی	(۱) انجیل یعقوب (۲) آداب صلوٰۃ یعقوب.....
جانب منسوب ہیں کل ۳ عدد	(۳) کتاب وفات مریم،
وہ کتابیں جو متیؑ کی طرف منسوب ہیں	(۱) انجیل متی (۲) حدیث متی،
(جو خرید مسیح کے بعد حواریوں میں شامل ہوا تھا کل ۳)	(۳) اعمال متی،
وہ کتب جو مرقسؑ کی جانب	(۱) انجیل مصریین، (۲) آداب صلوٰۃ مرقس،
منسوب ہیں، کل ۳ عدد،	(۳) کتاب پی شن برہاز،
وہ کتابیں جو برنباؑ کی جانب	(۱) انجیل برنباس،
منسوب ہیں کل ۲ عدد،	(۲) رسالہ برنباس،
وہ کتاب جو تیہوڈیشنؑ کی جانب منسوب ہیں کل ایک عدد	(۱) انجیل تیہوڈوشن،
وہ کتب جو پولسؑ کی جانب	(۱) اعمال پولس (۲) اعمال تہکار (۳) اس کا خط لاروقلس کی
منسوب ہیں کل ۵ اعداد	جانب (۴) تھسلنیکوں کے نام دوسرا خط (۵) کرنتھیوں کے نام
تیسرا خط (۶) کرنتھیوں کا خط اس کی جانب اور اس کی طرف سے جواب (۷) اس کا رسالہ	سنیکا کی جانب اور سنیکا کا جواب اس کی جانب (۸) مشاہدات پولس (۹) مشاہدات
پولس (۱۰) وزن پولس (۱۱) انابی کشن پولس، (۱۲) انجیل پولس، (۱۳) وعظ پولس،	(۱۴) کتاب رقیۃ النحیۃ (۱۵) پیری سبت پطرس و پولس،
۱۵ توما، یہ بھی حواریین سے ہیں، ہندوستان میں عیسائیوں کی تبلیغ میں اُن کا بڑا کردار ہے ۱۲	
۱۵ یہ وہی متی ہیں جن کے نام میں انجیلوں کا اختلاف ہے، اور جو محضول پر بیٹھے تھے تو حضرت مسیح نے انھیں	
دعوت دی تھی (متی ۹: ۹) تفصیل کے لئے دیکھئے صفحہ ۲۳۵ جلد اول،	
۱۵ برنباہ یا برنباس BARWABAS ایک تابعی ہیں جو لاوی خاندان کے تھے اور ان کا نام یوسف	
تھا انھوں نے کھیت بیچ کر اس کی قیمت تبلیغی مقاصد میں صرف کرنے کے لئے حواریوں کو دیدی تھی، اس لئے	
انھوں نے ان کا نام برنباس رکھا، جس کے معنی (نصیحت کا بیٹا) ہیں، دیکھئے اعمال ۱: ۳۶	

پھر اکیسویں سو کا مصنف کہتا ہے کہ :-

جب انجیلوں اور مشاہدات اور ان رسالوں کی جو آج تک اکثر عیسائیوں کے نزدیک مسلم الثبوت ہیں بے اعتدالی نمایاں ہوتی کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ الہامی کتابیں وہی ہیں جن کو فسرقہ پر دستخط تسلیم کرتا ہے، اور جب ہم اس چیز کو پیش نظر رکھیں کہ ان مسلمہ کتابوں میں بھی طباعت کی صنعت ایجاد ہونے سے قبل الحاق اور تبدیلی کی گنجائش اور صلاحیت تھی تو مشکل پیش آئے گی۔

دوسری ہدایت

فرقہ رابیونیہ مسیحی مٹرن اول کا فرقہ ہے، جو پولس کا ہم عصر اور اس کا سخت مخالف ہے، یہاں تک کہ اس کو مرتد کہتا ہے، یہ فسرقہ مٹی کی انجیل کو تسلیم کرتا ہے، مگر اس کے نزدیک یہ انجیل اس انجیل کے قطعی مخالف ہے جو پولس کے معتقدین کے نزدیک مٹی کی جانب منسوب ہے اور اس میں ابتدائی دو باب بھی موجود نہ تھے، اس لئے اس فرقہ کے نزدیک یہ دونوں باب اور اس طرح دوسرے بہت سے مقامات محرف ہیں، اور پولس کے معتقدین اس پر تحریف کا الزام لگاتے ہیں، چنانچہ بل اپنی تاریخ میں اس فرقہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ :-

یہ فرقہ عہد عتیق کی کتابوں میں صرف توریت کو تسلیم کرتا ہے، اور داؤد، سلیمان دارمیاہ و حزقیل کے نام سے بھی نفرت کرتا ہے، اس کے نزدیک عہد جدید میں صرف مٹی کی انجیل لائق تسلیم ہے، مگر اس نے بہت سے مقامات میں اس کو بھی بدل ڈالا ہے، اور اس کے پہلے دو باب اس سے خارج کر دیئے ہیں۔

فرقہ مارسیونیہ عیسائیوں کا قدیم بدعتی فرقہ ہے، جو عہد عتیق کی تمام کتابوں کا انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ الہامی نہیں ہیں، اور اسی طرح عہد جدید کی کتابوں میں سوائے لوقا کی انجیل اور پولس کے دس رسالوں کے باقی سب کا انکار کرتا ہے، اور اس کی مسئلہ انجیل بھی اس انجیل کے مخالف ہے جو آجکل موجود ہے، اس بناء پر بھی آجکل جس قدر کتابیں ان ناموں سے موجود ہیں اس فرقہ کے نزدیک سب محرف ہیں اور اس کے مخالف تحریف کا

فاسٹس کہتا ہے کہ میں ان چیزوں کا قطعی منکر ہوں جن کو تمھارے باپ دادا نے عہدِ جدید میں فریب کاری سے بڑھالیا ہے، اور اس کی حسین صورت کو بھونڈا بنا دیا ہے، اس لئے کہ یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچی ہوئی ہے کہ اس عہدِ جدید کو نہ مسیحؑ نے تصنیف کیا ہے اور نہ حواریوں نے، ایک مجھول الاسم شخص اس کا مصنف ہے، مگر حواریوں اور ان کے ساتھیوں کی جانب اس خوف سے منسوب کر دیا گیا ہے کہ لوگ اس کی تحریر کو اس لئے غیر معتبر قرار دیں گے کہ یہ شخص جن حالات کو لکھ رہا ہے ان سے خود واقف نہیں، اور عیسیٰؑ کے مریدین کو بڑی سخت اذیت پہنچائی، اس طور پر کہ ایسی کتابیں تالیف کیں جن میں غلطیاں اور نقص پائے جاتے ہیں۔

غرض اس فسرقہ کا عقیدہ عہدِ جدید کی نسبت یہ تھا جو بیان کیا گیا، جیسا کہ اس کی تصریح ان کے مشہور فاضل نے کر دی ہے، یہ شخص بڑے زور سے علی الاعلان کہتا ہے کہ عیسائیوں نے بہت سی چیزیں عہدِ جدید میں داخل کر دی ہیں، اور یہ ایک مجھول الاسم آدمی کی تصنیف ہے، نہ تو حواریوں کی تصنیف ہے نہ اُن کے تابعین کی، نیز اس میں اختلاف اور تناقض بھی پائے جاتے ہیں،

یہ بات قسم کھا کر کہی جاسکتی ہے کہ اس فاضل کا شمار اگرچہ بدعتی فسرقہ میں ہے، مگر وہ اپنے ان تینوں دعووں میں سچا ہے،

ڈورٹن نے ایک ضخیم کتاب تصنیف کی، جس کا تذکرہ مقصد ۳ شہادت نمبر ۸ میں آچکا ہے، اس نے بھی توریت کا انکار کرتے ہوئے دلائل سے یہ ثابت کیا ہے کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کی تصنیف نہیں ہے، اور انجیل کو تسلیم کیا ہے مگر اس اعتراف کے ساتھ کہ جو انجیل مثنیٰ کی طرف منسوب ہے یہ اس کی تصنیف نہیں ہے، بلکہ اس کا ترجمہ ہے، اور اس کے بہت سے مقامات میں یقینی تحریف واقع ہوتی ہے، اپنے دعوے کو دلائل سے ثابت کرنے کے لئے اس نے بات کو کافی طور پر کر دیا ہے،

ان دونوں ہدایتوں سے بتا واضح ہو گئی کہ مخالفین اور عیسائی فرقے جنکو تثلیث پرست طبقہ بدعتی شمار کرتا ہے پہلی صدی لیکر اس صدی تک تک کے کی چوٹ اعلان کرتے آ رہے ہیں کہ ان کتابوں میں تحریف ہوئی ہے،

تیسری ہدایت

اس میں ہم معتبر عیسائی مفسرین اور مؤرخین کے اقوال نقل کریں گے:-
آدم کلارک | ”یہ طریقہ پُرانے زمانہ سے چلا آ رہا ہے کہ بڑے لوگوں کی تاریخ اور حالات

بیان کرنے والے بہت ہوتے ہیں، یہی حال ”رَب“ کا ہے، یعنی اُن کی تاریخ بیان کرنے والے بھی بے شمار ہیں، مگر ان کے اکثر بیانات غلط ہیں، یہ بے بنیاد واقعات کو اس طرح لکھا کرتے تھے گویا وہ یقینی واقعات ہیں، اور انھوں نے دوسرے حالات میں بھی عمداً یا سہواً غلطیاں کیں، خاص طور پر اُس سرزمین کے مؤرخ جہاں لوقا نے اپنی انجیل لکھی تھی، اسی لئے روح القدس نے مناسب سمجھا کہ لوقا کو تمام حالات و واقعات کا صحیح علم دے، تاکہ دینداروں کو صحیح حال معلوم ہو سکے،

اس مفسر کے اقرار سے لوقا کی انجیل سے قبل ایسی جھوٹی انجیلوں کا پایا جانا معلوم ہو گیا جو غلطیوں سے بھری پڑی تھیں، اس کے یہ الفاظ کہ ”لکھا کرتے تھے“ الخ مؤلفین کی بددیانتی پر دلالت کر رہا ہے، اس طرح اس کا یہ کہنا کہ ”اور دوسرے حالات میں بھی عمداً یا سہواً غلطیاں کیں“ یہ بھی اُن کی بددیانتی پر دلالت کر رہا ہے،

پولس کا قول | اگلیتوں کے نام پولس کے خط باب اول آیت ۶ میں ہے کہ:-

”میں تعجب کرتا ہوں کہ جس نے تمھیں مسیح کے فضل سے بلایا اس سے تم اس قدر جلد پھر کر کسی اور طرح کی خوشخبری کی طرف مائل ہونے لگے، مگر وہ دوسری نہیں، البتہ بعض ایسے ہیں جو تمھیں گھبرا دیتے ہیں، اور مسیح کی خوشخبری کو بگاڑنا چاہتے ہیں،“

۱۰ غالباً ”رَب“ یعنی علماء یہود مراد ہیں،

۱۱ عہد جدید کی کتابوں میں اکثر انجیل کو ”خوشخبری“ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، کیونکہ انجیل عبرانی زبان میں خوشخبری ہی کو کہتے ہیں ۱۲ تقی

دیکھئے عیسائیوں کے اس مقدس شخص کے کلام سے تین باتیں ثابت ہوئیں؛
 اوّل یہ کہ یہ حواریوں کے زمانہ میں ایک انجیل ایسی موجود تھی جو انجیل مسیح کے نام سے
 مشہور تھی، نیز یہ کہ اُن کے مقدس عہد میں ایک ایسی انجیل تھی جو مسیح کی انجیل کے مخالف
 تھی، تیسرے یہ کہ تحریف کرنے والے مقدس پوتس کے زمانہ میں بھی مسیح کی انجیل میں تحریف کے
 درپے رہتے تھے، دوسرے زمانوں کا تو کیا کہنا، کیونکہ اس کے بعد تو عنقاہ کی طرح صرف اس کا
 نام ہی باقی رہ گیا ہے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۶ میں اسی مقام کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ :-
 ”یہ بات محقق ہے کہ بہت سی جھوٹی انجیلیں ابتدائی مسیحی صدیوں میں رواج پا چکی تھیں
 ان جھوٹے اور غیر صحیح واقعات کی کثرت نے لوقا کو اس انجیل کے لکھنے پر آمادہ کیا، اس قسم
 کی ۷۰ سے زیادہ جھوٹی انجیلوں کا ذکر پایا جاتا ہے، جن کے بہت سے اجزاء آج بھی موجود
 اور باقی ہیں، فیبری سیوس نے ان تمام جھوٹی انجیلوں کو جمع کر کے اُن کو تین جلدوں میں طبع
 کیا، ان میں سے بعض میں شریعت موسوی کی اطاعت کا واجب ہونا، ختنہ کا ضروری ہونا،
 انجیل کی اطاعت واجب ہونا بیان کیا گیا ہے، اور حواری کا اشارہ ان میں کسی ایک انجیل کی طرف معلوم ہوتا ہے“
 اس مفسر کے اقرار سے معلوم ہوا کہ ان جھوٹی انجیلوں کا وجود لوقا کی انجیل اور گلتیوں کے
 نام خط لکھنے سے قبل تھا، اسی لئے مفسر نے پہلے کہا کہ ”ان واقعات کی کثرت نے“ لہٰذا اسی
 قسم کی بات آدم کلارک نے اپنی تفسیر میں کی ہے، نیز اس نے جو یہ کہا ہے کہ ”حواری کا اشارہ
 ان میں سے کسی ایک جانب معلوم ہوتا ہے“، اس سے ثابت ہوا کہ مقدس پوتس کے کلام میں
 انجیل کا مصداق ایک باقاعدہ مدوّن انجیل ہے، نہ کہ اس کے معانی و مضامین جو مصنف
 کے ذہن میں جمع ہیں، جیسا کہ علماء پرڈسٹنٹ اکثر کہا کرتے ہیں،

انجیل مسیح | پوتس کے کلام سے جو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حواریوں کے زمانہ میں ایک
 انجیل موجود تھی، جو انجیل مسیح کہلاتی تھی، یہی بات درحقیقت سچ ہے،
 اور قرین قیاس بھی ہے، ایٹھارن نے بھی اسی کو پسند کیا ہے، اور بہت سے جرمنی علمائے
 بھی، اسی طرح محقق لیکلرک اور کوٹ اور میکائلس اور بسنگ اور نیردسارش کے

نزدیک بھی یہی بات درست ہے،

تیسرا قول

اگر تھیں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۲ میں پولس لکھتا ہے کہ :-

” لیکن جو کرتا ہوں وہی کرتا رہوں گا تاکہ موقع ڈھونڈ سہنے والوں کو موقع

نہ دوں بلکہ جس بات پر وہ فخر کرتے ہیں اس میں ہم ہی جیسے نکلیں گے، کیونکہ ایسے

لوگ جھوٹے رسول اور دغا بازی سے کام کرنے والے ہیں، اور اپنے آپ کو مسیح کے

رسولوں کے ہمشکل بنا لیتے ہیں“

دیکھئے عیسائیوں کا مقدس پکار پکار کر کہہ رہا ہے کہ اس کے عہد میں جھوٹے پیغمبر اور

مکار کارکن نمایاں ہو گئے ہیں، اور شکل و صورت مسیح کے رسولوں کی بنائی ہے،

آدم کلارک اس مقام کی شرح کرتے ہوئے اپنی تفسیر میں کہتا ہے کہ :-

”یہ لوگ بالکل جھوٹ مسیح کے رسول ہونے کا دعویٰ کرتے تھے، حالانکہ واقع میں

وہ مسیح کے رسول نہ تھے، یہ لوگ وعظ بھی کہتے تھے اور ریاضتیں بھی کرتے تھے لیکن

اُن کا مقصد جلبِ منفعت کے سوا کچھ نہ تھا“

یوحنا کے پہلے خط باب ۲ آیت ۱۰ میں ہے کہ :-

یوحنا کا قول

”اے عزیزو! ہر ایک رُوح کا یقین نہ کرو، بلکہ رُوحوں کو آزماؤ کہ

وہ خدا کی طرف سے ہیں یا نہیں، کیونکہ بہت سے جھوٹے نبی دنیا میں نکل کھڑے ہوئے ہیں“

لیجئے یوحنا حواری بھی پولس کی طرح پکار کر کہہ رہے ہیں کہ ان کے زمانہ میں بہت سے

پیغمبری کے جھوٹے دعویٰ دار ظاہر ہو گئے ہیں، آدم کلارک اس مقام کی شرح میں کہتا ہے :-

”گزشتہ زمانہ میں ہر معلم یہ دعویٰ کیا کرتا تھا کہ رُوح القدس مجھ کو الہام کرتا ہے، کیونکہ

ہر معتبر رسول اسی طرح ہوا ہے، اور ”رُوح“ سے مراد اس مقام پر وہ انسان ہے جو دعویٰ

کرتا ہے کہ میں رُوح کا اثر ہوں، اور اس کے کہنے کے مطابق اس کی یہ بات سمجھ لیجئے کہ

”رُوحوں کو آزماؤ“ یعنی ایسے معلمین کا دلیل سے امتحان لو، اسی طرح اس کا یہ کہنا کہ ”بہت سے

جھوٹے نبی“ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جن کو رُوح القدس نے الہام نہیں کیا بالخصوص

یہودیوں میں سے“

غرض مفسر مذکور کے کلام سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ گذشتہ دور میں ہر معلم الہام کا دعویٰ درہوتا تھا، اور اس کی گذشتہ تقریر سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کا مسیح کے سچے رسولوں کے مشابہ بن کر اور مکرو فریب کرنے کا منشاء محض حصول مال و جلب منفعت تھا، اس لئے الہام و پیغمبری کے دعوے دار بے شمار تھے،

جس طرح توریت کے نام سے پانچ کتابیں موسیٰ کی جانب منسوب ہیں اسی طرح ۶ کتابیں اور بھی اُن کی جانب منسوب ہیں، اُن کی تفصیل یہ ہے:

نمبر ۱۔ کتاب المشاہدات، نمبر ۲، کتاب پیدائش صغیر، نمبر ۳، کتاب المعراج، نمبر ۴، کتاب الاسرار، نمبر ۵، تسمت، نمبر ۶، کتاب الاقرار، ان میں سے دوسری کتاب عبرانی زبان میں چوتھی صدی عیسوی تک موجود تھی جس سے جیروم اور سیدونیس نے اپنی تائخ میں بہت کچھ نقل کیا ہے، آریجن کہتا ہے کہ ”پوٹس نے اس کتاب سے اپنے گلتیوں کے نام خط کی آیت نمبر ۶ باب ۵ اور آیت ۱۵ باب ۶ میں نقل کی ہے، اور اس کا ترجمہ سولہویں صدی تک موجود تھا، اس صدی میں ٹرنٹ کی مجلس نے اس کو جھوٹا قرار دیدیا، اور اس کے بعد وہ جھوٹا اور جعلی رہا، ہمیں اُن کے ایک ہی چیز کو تسلیم کرنے پھر اس کو جھوٹا قرار دینے پر حیرت ہوتی ہے کہ اُن کے نزدیک الہامی کتابوں اور ملکی اور سیاسی انتظامات کی ایک سی پوزیشن ہے، جب کوئی مصلحت ہوتی ہے تو ایک چیز کو تسلیم کر لیتے ہیں اور جب چاہیں اس کا انکار کر دیتے ہیں، ان میں سے تیسری کتاب کا حال بھی ایسا ہی ہے کہ وہ متقدمین کے نزدیک معتبر تھی، لارڈنر اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۵۱۲ میں کہتا ہے کہ:-

”آریجن کا کہنا ہے کہ یہود نے اس کتاب سے اپنے خط کی آیت ۹ نقل کی ہے“

اب یہ کتاب بھی اور باقی دوسری کتابیں بھی جعلی اور مخرف شمار ہوتی ہیں، مگر عجیب تماشا ہو کہ وہ فقرے جو اُن سے نقل کئے جا چکے ہیں انجیل میں داخل ہونے کے بعد الہامی اور صحیح شمار کئے جا رہے ہیں، ہو رن کہتا ہے کہ:-

”خیال یہ ہے کہ یہ جعلی کتابیں مذہب عیسوی کے آغاز ہی میں گھڑ لی گئی تھیں، اس محقق نے گھڑنے کی نسبت قرنِ اول کے لوگوں کی جانب کی ہے۔“

موشیم مورخ کا اعتراف | موشیم مورخ اپنی تاریخ مطبوعہ ۱۸۳۲ء جلد ۱ صفحہ ۶۵ میں دوسری صدی کے علماء کے حالات بیان کرتے ہوئے

کہتا ہے کہ:-

”افلاطون اور فیثاغورس کے عقیدہ پر چلنے والوں میں ایک مقولہ مشہور تھا کہ سچائی بڑھانے اور خدا کی عبادت کے لئے جو جھوٹ اور فریب کئے جائیں وہ نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ لائق تحسین ہیں، سب سے پہلے ان لوگوں سے مصر کے یہودیوں نے یہ بات قبل مسیح کے دور میں اختیار کی، جیسا کہ بہت سی قدیم کتابوں سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے، پھر یہ ناپاک غلطی ان سے عیسائیوں میں منتقل ہو گئی، چنانچہ اس کا مشاہدہ ان بہت سی کتابوں سے ہوتا ہے جو بڑے لوگوں کی طرف جھوٹ منسوب کر دی گئی ہیں۔“

پھر جب ایسا جھوٹ اور فریب وہی یہودیوں کے یہاں دینی مستحبات میں شمار ہونے لگے اور دوسری صدی میں یہی بات عیسائیوں کے یہاں رواج پا گئی، تو پھر جعل و تحریف اور جھوٹ کی کوئی حد باقی رہ سکتی ہے؟ لہذا جو کرنا تھا وہ کر گزرے،

وائس اور یوسی بیس | یوسی بیس اپنی تاریخ کی کتاب راجع باب ۱ میں یوں کہتا ہے کہ

”جسٹن شہید نے طریقہ یہودی کے مقابلہ میں مسیح کی بہت سی بشارتیں نقل کی ہیں، اور دعویٰ کیا ہے کہ یہودیوں نے اُن کو کتبِ مقدسہ سے خارج کر دیا ہے۔“

۱۵ افلاطون (PLATO) مشہور یونانی فلسفی جو سقراط کا شاگرد اور ارسطو کا استاد تھا، اس کی کتابیں جمہوریت اور سیاست پر مشہور ہیں، (پنجمی ق م ۴۲۷ ق م) ۱۲
۱۶ فیثاغورس (PYTHAGORAS) مشہور یونانی فلسفی جس کی طرف علم حساب کی تدوین منسوب ہے، آدراگون کا قاتل تھا، سنہ ۴۲۷ ق م میں وفات پائی ۱۲ تقی

۱۷ اظہارالحق کے انگریزی ترجمے میں یہاں یوسی بیس کے بجائے ”یوسیفس“ کا حوالہ ہے، ۱۲

وائس جلد ۲ صفحہ ۳۲ میں کہتا ہے:-

”مجھ کو اس امر میں ذرا بھی شک نہیں کہ وہ عبارتیں جس میں جسٹن یہودی نے طریقوں کے ساتھ مناظرہ میں الزام دیا ہے کہ یہودیوں نے اُن کو خارج کر دیا ہے، جسٹن اور آرتیوس کے زمانہ میں عبرانی اور یونانی نسخوں میں موجود اور کتاب مقدس کا جزو تھیں اگرچہ ان دونوں نسخوں میں آج موجود نہیں ہیں، بالخصوص وہ عبارت جس کی نسبت جسٹن نے کہا کہ وہ کتاب یرمیاہ میں موجود تھی، سبیر جیس نے جسٹن کے حاشیہ میں اور ڈاکٹر کریب نے آرتیوس کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ پطرس نے جس وقت اپنے پہلے خط کے باب ۴ آیت ۶ کی عبارت لکھی ہے اُس وقت یہ بشارت اس کے پیش نظر تھی۔“

ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۴ میں صفحہ ۶۲ پر لکھتا ہے کہ:-

جسٹن شہید نے (یہودیوں کے مقابلہ میں) یہ ثابت کر دیا تھا کہ عزرائیل نے لوگوں سے یہ جملہ کہا تھا کہ: ”عید فصح کا جشن ہمارے منجی خداوند کا جشن ہے، اگر تم خداوند کو اس کے جشن سے افضل سمجھو گے اور اس پر ایمان لاؤ گے تو زمین ہمیشہ آباد رہے گی، اور اگر تم ایمان نہ لائے اور اس کی بات نہ سنی تو غیر قوموں کے لئے ہنسی مذاق بن جاؤ گے،“

وائی ٹیکر کا خیال ہے کہ یہ عبارت کتاب عزرائیل باب ۶ آیت ۲۱ و ۲۲

کے درمیان تھی، اور ڈاکٹر آئی کلارک نے بھی جسٹن کی تصدیق کی ہے۔

جسٹن شہید قرونِ اولیٰ کا ممتاز عالم ہے، مذکورہ اقتباسات سے یہ ثابت ہو گیا کہ اس نے یہودیوں پر یہ الزام لگایا تھا کہ انھوں نے حضرت مسیحؑ کی بہت سی بشارتیں کتب مقدسہ سے نکال دی تھیں، سبیر جیس، کریب، وائی ٹیکر اور آئی کلارک نے بھی اس کی تائید کی ہے، اور وائس نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ بشارتیں جسٹن اور آرتیوس کے زمانہ میں بائبل میں موجود تھیں، اگرچہ آج پھر وہ بائبل میں موجود نہیں ہیں،

۱۔ پطرس کی عبارت یہ ہے: ”کیونکہ مُردوں کو بھی خوش خبری اسی لئے سنائی گئی تھی کہ جسم کے لحاظ سے تو آدمیوں کے مطابق ان کا انصاف ہو، لیکن روح کے لحاظ سے خدا کے مطابق زندہ رہیں۔“ (۱۔ پطرس، ۴: ۶)

اب آپ غور فرمائیے کہ اگر عیسائیوں کے یہ بڑے بڑے علماء (جسٹن وغیرہ) سچے ہیں تب تو یہ بات ثابت ہو ہی گئی کہ یہودیوں نے تحریف کر کے ان بشارتوں کو نکال ڈالا تھا، اور اگر ان کا دعویٰ غلط ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ بشارتیں جسٹن وغیرہ نے خود اپنی طرف سے گھڑ کر اپنی زمانے میں بائبل میں شامل کر دی تھیں، تاکہ اُس مشہور مقولہ پر جو گزشتہ قول میں بیان ہوا ہے عملدرآمد کریں، غرض دونوں فریق میں سے ایک کی تحریف ضرور لازم آتی ہے، نیز وائٹسن کے دعوے کے بموجب بھی ہم کہتے ہیں کہ تحریف ضرور لازم آتی ہے، اس لئے کہ پہلی صورت میں اُن کا عبرانی دیونانی متن سے خارج کر دینا یقینی طور پر موجب تحریف ہے، اور دوسری شکل میں ان دونوں نسخوں میں اس کا بڑھایا جانا موجب تحریف ہے،

لا رڈنراپنی تفسیر کی جلد ۵ صفحہ ۱۲۴ میں کہتا ہے کہ:-

اکھواں قول

”اناجیل مقدسہ کے مصنفوں کا حال معلوم نہ ہونے کی بناء پر شاہ اناسطیوس کے حکم سے (اس زمانے میں جب کہ مسئلہ قسطنطنیہ کا حاکم تھا) یہ فیصلہ کیا گیا کہ یہ درست نہیں ہیں، اس لئے دوبارہ صحیح کی گئی ہیں۔“

اب ہم کہتے کہ اگر یہ انجیلیں درست اور الہامی تھیں اور اسی بادشاہ کے عہد میں معتبر سند سے یہ ثابت ہو چکا تھا کہ متقدمین کے نزدیک یہ حواریوں اور ان کے تابعین کی تصانیف ہیں، تو پھر مصنفین کی اس جہالت کے کوئی بھی معنی نہیں ہیں کہ اس کی دوبارہ تصحیح کی جائے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانہ تک ان کی اسناد ثابت نہ تھیں، اور وہ اُن کے الہامی ہونے کے معتقد تھے، اس لئے اپنی امکانی حد تک اس کی غلطیوں اور تناقضات کو درست کیا،

غرض تحریف کامل درجہ میں ثابت ہو گئی، اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ کتابیں ثابت بالاسناد نہیں ہیں، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ بعض اوقات جو علماء پر وٹسٹنٹ یہ دعوے کرتے ہیں کہ کسی بادشاہ یا حاکم نے کسی زمانہ میں بھی مقدس گرجے میں کوئی تصرف نہیں کیا، یہ قطعی باطل ہے، اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ اکہارن اور بہت سے متاخرین جرمنی علماء کی رائے انجیلوں کے بارے میں بڑی قوی اور صحیح ہے،

تواں قول

مقصداً اول کی دوسری شہادت میں معلوم ہو چکا ہے کہ اگستان اور دوسرے

متقدمین عیسائی کہا کرتے تھے کہ یہودیوں نے توریت میں اس لئے تحریف کی ہے تاکہ یونانی ترجمہ غیر معتبر قرار دیا جائے، اور مذہب عیسوی کے ساتھ عناد و دشمنی مکمل ہو جائے، یہ تحریف ان سے مسئلہ میں صادر ہوئی، محقق ہیلنر اور کئی کاٹ کی رائے بھی متقدمین کے موافق ہے، ہیلنر نے تو سامری نسخہ کی صحت دلائل قطعیہ سے ثابت کی ہے،

کئی کاٹ کا بیان ہے کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر توریت میں تحریف کی، اور عہد عتیق و جدید کی کتابوں کے محققین کی یہ رائے بے بنیاد ہے، سامریوں نے عمداً اس میں تحریف کی ہے،

دسواں قول

مقصداً اول کی شہادت نمبر ۳ میں معلوم ہو چکا ہے کہ کئی کاٹ نے سامری

نسخہ کی صحت کا دعویٰ کیا ہے، اور بہت سے لوگوں کی رائے یہ ہے کہ کئی کاٹ کے دلائل لاجواب ہیں، اور ان کا خیال یہی ہے کہ یہودیوں نے سامریوں کی عداوت میں توریت کی تحریف کی ہے،

گیارہواں قول

مقصداً اول کی شہادت نمبر ۱۱ میں معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلارک

نے اس امر کا اعتراف کیا ہے کہ عہد عتیق کی کتب تواریخ کے بہت سے مقامات میں بے شمار تحریفات واقع ہوئی ہیں، اور ان میں تطبیق دیز کی کوشش بے سود ہے، اور اچھا یہی ہے کہ شروع ہی میں اس بات کو مان لیا جائے جس کے انکار کی قدرت نہ ہو، شہادت نمبر ۱۱ میں اس کا یہ اقرار معلوم ہو چکا ہے کہ تاریخی کتابوں کے اعداد میں تحریف واقع ہونے کی وجہ سے اکثر مقامات پر ہم کو فریاد کرنی پڑی ہے،

بارہواں قول

مقصداً اول کی شہادت نمبر ۲۲ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلارک

نے اسی رائے کو ترجیح دی ہے کہ یہودیوں نے اس مقام پر عبرانی متن میں اور یونانی ترجمہ میں جان بوجھ کر تحریف کی ہے جیسا کہ دوسرے مقامات پر بھی قوی گمان ہوتا ہے،

جلد ہذا صفحہ ۱۵
جلد ہذا صفحہ ۱۵ دیکھئے

جلد ہذا صفحہ ۱۵ ملاحظہ ہو
جلد ہذا صفحہ ۱۵ دیکھئے

تیرہواں قول

مقصدِ اول کی شہادت نمبر ۲۳ میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ تورن نے بارہ آیات میں یہودیوں کا تحریف کرنا تسلیم کیا ہے،

چودہواں قول

مقصدِ ثانی کی شہادت نمبر میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ کیتھولک کے گرجا نے ان سات کتابوں کی صحت پر اجماع و اتفاق کیا ہے جن کی

تفصیل وہاں موجود ہے، اسی طرح اس کے اہامی ہونے میں اور لاطینی ترجمہ کی صحت پر بھی اتفاق کیا ہے،

ادھر علماء پر وٹسٹنٹ کا قول یہ ہے کہ یہ کتابیں محرف اور واجب الرد ہیں، اور اس ترجمہ میں پانچویں صدی سے پندرہویں صدی تک بے شمار تحریفیں اور الحاقات ہو گئیں، اور لاطینی ترجمہ کے برابر کسی بھی ترجمہ میں اس قدر تحریف نہیں ہوئی، اس کے ناقلین نے بڑی بیباکی کے ساتھ عہدِ عتیق کی ایک کتاب کے فقرے دوسری کتاب میں شامل کر دیئے، اسی طرح حواشی کی عبارتوں کو متن میں داخل کر دیا ہے،

پندرہواں قول

مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۲۶ سے معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلارک نے کئی کاٹ کی طرح اس قول کو ترجیح دی ہے کہ

یہودیوں نے یوسیفس کے دور میں یہ چاہا کہ کتبِ مقدسہ کو من گھڑت دعاؤں اور گانوں اور نئی نئی تراشیدہ باتوں کے ذریعہ آراستہ کیا جائے، ان بے شمار الحاقات پر نظر ڈالئے جو کتابِ استر میں موجود ہیں، اور شراب اور عورتوں کے واقعات اور اس صدقہ کی طرف نگاہ کیجئے جو عزرا اور نحمیاہ کی کتاب میں بڑھائے گئے ہیں جس کا نام موجودہ دور میں عزرا کی پہلی کتاب مشہور ہے، اور ذرا ان گانوں کو دیکھئے جو کتابِ دانیال میں بڑھائے گئے ہیں، اسی طرح وہ بے شمار الحاقات جو کتابِ یسوفس میں موجود ہیں،

ہم کہتے ہیں کہ چونکہ اس قسم کی تحریف کتابوں کی زینت کا سبب تھی، اس لئے ان کی نگاہوں میں یہ کوئی معیوب حرکت نہیں تھی، چنانچہ وہ بیدھڑک تحریف کرتے تھے۔

۱۷ یعنی اپاکر فہ (APOCRYPHA) ۱۷ دیکھئے صفحہ ۶۲۸ و ۶۲۹، ۱۷ دیکھئے صفحہ ۶۷۲ جلد ہذا،

بالخصوص جبکہ اُن کو اس مشہور مسلمہ مقولہ پر عمل کرنا ہوتا تھا، جس کا ذکر قول نمبر ۶ میں ہو چکا ہے، اس بنا پر بعض تحریفیں تو اُن کے خیال میں دینی مستحبات شمار کی جاتی تھیں، مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۱ میں معلوم ہو چکا ہے کہ آدم کلارک اس امر کا معترف ہو کہ اکثر فضلاء کی رائے یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی پانچوں کتابوں کے حق میں نسخہ سامریہ سب سے زیادہ صحیح ہے،

سترہواں قول مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۲ سے ثابت ہو چکا ہے کہ کتاب آیوب کے یونانی ترجمہ کے آخر میں جو تتمہ موجود ہے وہ پروٹسٹنٹ فرقہ کے نزدیک جعلی ہے، حالانکہ تتمہ مسیح سے پہلے لکھا گیا تھا، اور حواریوں کے زمانہ میں مذکورہ ترجمہ میں داخل تھا، اور متقدمین کے نزدیک مسلمہ بھی تھا،

اٹھارہواں قول مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۲ میں کریم اسم کا قول معلوم ہو چکا ہے کہ یہودیوں نے بہت سی کتابیں اپنی غفلت یا بددیانتی کی وجہ سے ضائع کر ڈالی تھیں، بعض کتابوں کو تو پھاڑ ڈالا، اور بعض کو جلادیا، فرقہ کیتھولک کے نزدیک اس کا قول راجح ہے،

انیسواں قول ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں یونانی ترجمہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

”یہ ترجمہ بہت پرانا ہے جو یہودیوں اور متقدمین عیسائیوں کے یہاں بے حد مقبول اور معتبر تھا، اور دونوں فرقہ کے گرجاؤں میں پڑھا جاتا تھا، اور عیسائیوں کے مشائخ نے خواہ وہ لاطینی ہوں یا یونانی صرف اسی ترجمہ سے نقل کیا ہے، اور ہر وہ ترجمہ جسے عیسائی گرجا تسلیم کرتا ہو سوائے سریانی ترجمہ کے وہ اسی یونانی ترجمہ سے دوسری زبانوں میں منتقل کیا گیا ہے، مثلاً ترجمہ عربیہ آرمینیہ اور ترجمہ ایتھوپک اور اطالک کا قدیم ترجمہ اور لاطینی ترجمہ جو جیروم سے پہلے مستعمل تھا، اور صرف

۱۵ یعنی افلاطون اور فیثاغورس کا مقولہ جس میں جھوٹ بولنے کو مستحب قرار دیا گیا ہے، دیکھئے صفحہ ۳۸، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۴۰، جلد ہذا، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۴۰، ۱۰، جلد ہذا، ۱۵ دیکھئے صفحہ ۲۱، ۲۲، جلد ہذا،

یہی ترجمہ آج تک یونانی اور مشرقی گرجاؤں میں پڑھایا جاتا ہے،

پھر کہتا ہے کہ :-

”ہمارے نزدیک سچی بات یہ ہے کہ یہ مسیح کی پیدائش سے ۲۸۵ سال یا ۲۸۶

سال قبل ترجمہ کیا گیا ہے“

پھر کہتا ہے کہ :-

”اس کے کمالِ شہرت کے لئے صرف یہی ایک دلیل کافی ہے، کہ عہدِ جدید کے مصنفین نے صرف اسی ترجمہ سے بہت سے فقرے نقل کئے ہیں،..... جیروم کے علاوہ اور تمام گذشتہ عیسائی مشائخ عبرانی زبان سے ناواقف تھے، اور دو کے نقل کرنے میں یہ لوگ ان اشخاص کی اقتداء کرتے تھے جنہوں نے الہام سے کتابوں کو لکھا ہے، اور یہ حضرات اگرچہ دین کے دائرہ میں مجتہدانہ منصب رکھتے تھے، مگر اس کے باوجود اس عبرانی زبان سے جو تمام کتابوں کی بنیاد ہے محض ناواقف تھے، اور اسی ترجمہ پر قناعت کرتے تھے، اور اپنے تمام مقاصد و مطالب میں اس ترجمہ کو خوب سمجھتے تھے، یونانی گرجا تو اس کو کتاب مقدس سمجھتا اور اس کی تعظیم کرتا تھا“

اور پھر کہتا ہے کہ :-

”اور یہ ترجمہ یونانی اور لاطینی گرجوں میں سترہ سو سال تک پڑھا جاتا رہا، اور اس سے سند لی جاتی تھی، نیز پہلی صدی میں یہودیوں کی عبادت گاہوں میں یہی ترجمہ معتبر مانا جاتا تھا، مگر پھر جب عیسائیوں نے اس ترجمہ سے یہودیوں کے خلاف استدلال کرنا شروع کیا تو یہودیوں نے اس ترجمہ کے خلاف زبانِ درازی شروع کی کہ یہ عبرانی متن کے موافق نہیں ہے، اور دوسری صدی کی ابتداء میں اس کے بہت سے فقرے اور جملے خارج کر دیئے، اور اس کو چھوڑ کر ایکو سلا کے ترجمہ کو پسند کیا، اور چونکہ یہ ترجمہ یہودیوں کے یہاں پہلی صدی عیسوی تک مستعمل تھا اور عیسائیوں کے یہاں بھی ایک مدت تک مروج رہا، اس لئے اس کی بہت سی

نقلیں ہو چکی تھیں، اور یہودیوں کی تحریف اور کاتبوں کی غلطی، نیز شرح اور حاشیہ کی عبارت کو متن میں داخل کرنے کی وجہ سے بے شمار غلطیاں پیدا ہو گئی ہیں، فرقہ ریکٹولک کا بڑا عالم وارڈ اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۷۲ء کے صفحہ ۱۸ پر یوں کہتا ہے: ”مشرقی بد دینوں نے اس میں تحریف کر ڈالی“

اب فرقہ پروٹسٹنٹ کے محقق کے اعتراف سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ یہودیوں نے جان بوجھ کر توریت میں تحریف کی، کیونکہ پہلے تو وہ کہتا ہے کہ:-
 ”دوسری صدی کی ابتداء میں یہودیوں نے اس کے اس کے بہت سے فرقے اور جملے خارج کرنے شروع کر دیئے تھے“

پھر کہتا ہے کہ:-

”یہودیوں کے قصداً تحریف کرنے کی وجہ سے الخ“

اور یہ تحریف اُن کی جانب سے مذہب عیسوی کی دشمنی کی بنا پر صادر ہوئی جیسا کہ ان کے محقق کے کلام میں تصریح موجود ہے، اس لئے اس فرقہ کو یہودیوں کے قصداً تحریف کرنے کے واقعہ سے اب کوئی انکار کی گنجائش باقی نہیں رہی، اسی طرح فرقہ ریکٹولک کے نزدیک یہ قصداً ہی تحریف مسلم ہے، گویا دونوں تحریف کے معترف ہیں، اب ہم فرقہ پروٹسٹنٹ کے اقرار کی بنا پر کہتے ہیں کہ جب یہودیوں نے اس مشہور ترجمہ میں جو اُن کے تمام گرجوں میں چوتھی صدی تک استعمال کیا جاتا رہا بلکہ مشرق و مغرب کے تمام عیسائیوں کے گرجوں میں مروج رہا، محض مذہب عیسوی کے عناد میں تحریف کی تھی، اُن کو نہ خدا کا خوف ہوا اور نہ مخلوق کے طعن کا خیال پیدا ہوا، اور اُن کی تحریف کا اثر اس مشہور ترجمہ میں موجود ہے، تو اس کا یقین کیسے کیا جاسکتا ہے کہ انھوں نے اس عبرانی نسخہ میں تحریف نہ کی ہوگی، جو ان کے پاس موجود تھا، اور عیسائیوں میں تو وہ شائع ہوا ہی نہیں تھا، بلکہ دوسری صدی تک اس کا رواج بھی اُن کے یہاں نہیں ہوا تھا، خواہ یہ تحریف دین مسیح کے عناد کی بنا پر کی گئی ہو (جیسا کہ متقدمین کی رائے ہے، نیز آدم کلاؤک کا راجح مسلک ہے، جیسا کہ مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۲ میں معلوم ہو چکا ہے،

اسی طرح ہورن نے بھی باوجود اپنے تعصب کے ۶ مقامات پر اور آگسٹائن نے ۱۲ آیات میں اس کا اعتراف کیا ہے، جیسا کہ مقصد اول کی شہادت نمبر ۲۳ اور قول نمبر ۱۳ میں معلوم ہو چکا ہے، یہاں یہ تحریف سامریوں کی دشمنی اور عداوت کی وجہ سے کی ہو، جیسا کہ کئی کاٹ اور آدم تھلارک کا فیصلہ ہے، اسی طرح بہت سے علماء کا جیسا کہ مقصد اول کی شہادت ۲ اور قول نمبر ۱۳ میں معلوم ہو چکا ہے، خواہ آپس کی دشمنی کی بنا پر جیسا کہ پہلی صدی اور اس کے بعد والے زمانہ میں عیسائیوں کے فرقہ کی جانب سے تحریف کا ارتکاب کیا گیا، جس کی تفصیل گزشتہ اقوال میں معلوم ہو چکی ہے، اور عنقریب آپ کو قول نمبر ۳ میں یہ بات معلوم ہونے والی ہے، کیونکہ یہ قصدی تحریف اُن دیندار عیسائیوں نے کی ہے جو اپنے خیال میں سچے تھے، اور محض اُن دوسرے عیسائیوں کی مخالفت میں انھوں نے اس تحریف کا ارتکاب کیا، جو اُن کی نظر میں برحق نہ تھے، اور اُس میں ذرا بھی تعجب اس لئے نہیں کہ اُن کے نزدیک تحریف مستحبات دین میں شمار ہوتی تھی، اور دیانت کا عین مقتضی سمجھی جاتی تھی، یا اور دوسرے اسباب کی بنا پر جو اس دور میں تحریف کے مقتضی ہو سکتے تھے تحریف کی گئی ہے،

یہودیوں کی تحریف کے بارے میں ایک نو مسلم یہودی عالم کی شہادت

ایک یہودی عالم سلطان بایزید خاں مرحوم کے عہد میں مشرف باسلام ہوا، جس کا نام عبد السلام رکھا گیا، اس نے یہودیوں کے

رد میں ایک چھوٹا سا رسالہ "الرسالۃ الہادیہ" کے نام سے تالیف کیا، جو تین قسموں پر مشتمل ہے، اس رسالہ کی تیسری قسم میں یہودیوں کے توریت میں تحریف کرنے کی نسبت وہ لکھتا ہے:

"توریت کی سب سے زیادہ مشہور تفسیر وہ ہے جو تلموڈان کے نام سے مشہور ہے، اور شاہ تلمائی کے عہد میں کی گئی ہے، جو بخت نصر کے بعد ہوا ہے، اس میں یوں لکھا ہے کہ شاہ تلمائی نے ایک مرتبہ علماء یہود سے توریت طلب کی، علماء اس کو پیش

۱۵ سلطان بایزید خان بن محمد فاتح، ترکی کے مشہور عثمانی سلطان (د حکومت از ۸۵۲ تا ۸۷۶ھ) ۱۲ تقی

کرتے ہوئے ڈرتے تھے، اس لئے کہ بادشاہ اس کے بعض احکام کا منکر تھا، چنانچہ شہر علماء یہود نے جمع ہو کر اُن عبارتوں کو بدل ڈالا، جن کا وہ منکر تھا، پھر جب اُن کا اس تحریف کی نسبت اعتراف موجود ہے تو ایسی کتاب کی کسی ایک آیت پر بھی کس طرح اعتبار و اطمینان کیا جاسکتا ہے؟

کیونکہ علماء کے قول کے مطابق ہم ان سے کہتے ہیں کہ جب مشرق کے بددینوں نے اس ترجمہ کو بھی بدل ڈالا جو عیسائیوں میں مشہور اور مشرق و مغرب کے گرجوں میں رائج تھا یا مخصوص تھا، گرجے میں مسئلہ ۶ تک مستعمل رہا ہے، جیسا کہ محقق ہو رن نے ثابت کیا؟ اور ان کی تحریف کا اثر اس کے نسخوں میں ظاہر ہوا تو پھر علماء پروٹسٹنٹ کے اس قول کی تردید کیونکر کی جاسکتی ہے کہ ”تم نے اس لاطینی ترجمہ میں تحریف کی ہے، جو تمہارے گرجے میں رائج تھا، نہیں خدا کی قسم یہ لوگ اپنے دعویٰ میں سچے ہیں۔“

انسائیکلو پیڈیا ریس کی جلد ۴ میں بئیل کے بیان میں کہا گیا ہے کہ:-

بیسواں قول

”ڈاکٹر کئی کاٹ کہتا ہے کہ عہد عتیق کے جو نسخے موجود ہیں، وہ جو سنہ ۱۲۰۰ء کے درمیان لکھے گئے ہیں، اس کی دلیل پیش کرتے ہوئے کہتا ہے کہ وہ تمام نسخے جو سنہ ۱۲۰۰ء یا آٹھویں صدی میں لکھے گئے تھے وہ یہودیوں کی مجلس شوریٰ کے حکم سے ضائع کر دیئے گئے تھے، اُس لئے کہ وہ اُن کے معتبر نسخوں کے سخت مخالف تھے، اس واقعہ کے پیش نظر وائٹسن بھی کہتا ہے کہ جن نسخوں کی کتابت پر ۶۰۰ سال کا عرصہ گزر چکا ہے وہ کمیاب ہیں، اور جو ۸۰۰ یا ۸۰۰ سال قبل کے لکھے ہوئے ہیں وہ تو بالکل نایاب ہیں۔“

غور کیجئے کہ ڈاکٹر کئی کاٹ جس پر فرقہ پروٹسٹنٹ کو عہد عتیق کی کتابوں کی تصحیح کے معاملہ میں مکمل اعتماد ہے، یہ اعتراف کرتا ہے کہ جو نسخے ساتویں یا آٹھویں صدی کے لکھے ہوئے ہیں اُن تک ہماری رسائی نہیں ہو سکی، بلکہ ہم تک صرف وہ نسخے پہنچ سکے ہیں

۱۔ اظہارالحق کے نسخوں میں یہ لفظ اسی طرح مذکور ہے، لیکن کتاب کے انگریزی ترجمہ میں اس کی جگہ ”بائبل“ لکھا ہے جو صحیح معلوم ہوتا ہے، شاید عربی نسخوں میں یہاں طباعت کی غلطی ہوئی ہے ۱۲

جو ہزارویں اور چودھویں صدی کے درمیان کے لکھے ہوئے ہیں، اور اس کا سبب بھی بیان کرتا ہے کہ یہودیوں نے اس سے پہلے کے تمام نسخے ضائع کر دیئے تھے، کیونکہ وہ سب اُن کے معتبر نسخوں کے سخت مخالف تھے، والٹن بھی حرف بہ حرف اس کی تائید کرتا ہے،

اب ہم کہتے ہیں کہ ان نسخوں کو ناپید کرنے اور ضائع کرنے کا واقعہ یقیناً ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے دو سال کے بعد پیش آیا ہے، پھر جب وہ تمام نسخے جو ان کے نسخوں کے مخالف تھے صفحاتِ عالم سے مٹ گئے، اور اُن کی تحریف کا اثر اس درجہ تک پہنچ گیا، اور اُن کے پاس صرف وہی نسخے باقی رہ گئے، جو اُن کو پسند تھے، تو معلوم ہوا کہ ظہور محمدی کے بعد بھی ان کو ان نسخوں میں تحریف کرنے کی بڑی گنجائش اور سازگار ماحول نصیب تھا، اس لئے اُس کے بعد اُن کی تحریف کچھ بھی مستبعد نہیں معلوم ہوتی، بلکہ سچی بات تو یہ ہے کہ طباعت کا فن ایجاد ہونے سے قبل اہل کتاب کی تمام کتابوں میں ہر قرن میں تحریف کی کافی صلاحیت اور گنجائش رہی ہے، بلکہ تماشا تو یہ ہے کہ طباعت کا سلسلہ جاری ہونے کے بعد بھی وہ تحریف سے نہ کبھی باز آئے، اور نہ اس میں اُن کو کبھی کوئی باک ہوا، جیسا کہ ناظرین تو تھر کے پیروں کا حال اس کے ترجمہ کی نسبت مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۳۱ میں سُن چکے ہیں،

اکیسواں قول | مفسر ہارسلی اپنی تفسیر کی جلد ۳ صفحہ ۲۸۲ پر کتاب یوشع کے مقدمہ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ بات کہ مقدس متن میں تحریف کی گئی ہے یقینی اور شبہ سے بالاتر ہے، نیز نسخوں اختلاف سے بالکل نمایاں ہے، کیونکہ مختلف عبارتوں میں صحیح عبارت صرف ایک ہی ہو سکتی ہے، اور یہ بات قیاسی بلکہ یقینی ہے کہ بدترین عبارتیں بعض اوقات مطبوعہ متن میں شامل کر دی گئیں، مگر اس دعوے کی کوئی دلیل مجھ کو نہیں مل سکی کہ کتاب یوشع میں پائی جانے والی تحریفات عہدِ عتیق کی تمام کتابوں کی تحریفات سے زیادہ ہیں“

۱۵ صفحہ ۶۸۱ جلد ہذا، ان حضرات کا یہ عمل آج تک کس طرح مسلسل جاری ہے؟ اس کا ایک اندازہ کرنے کے لئے ۲۸۶ جلد اول کا حاشیہ ملاحظہ فرمائیے، اور ۱۹۵۸ء کے طبع شدہ بائبل (اردو ترجمہ) میں استثناء ۳۳ کا مقابلہ کسی بھی سابقہ ترجمہ سے کر لیجئے،

پھر جلد ۳ صفحہ ۲۷ پر رقمطراز ہے :-

”یہ بات قطعی طور پر درست ہے کہ بخت نصر کے حادثہ کے بعد بلکہ اس سے کچھ پہلے بھی لوگوں کے پاس عبرانی متن کی جو نقلیں تھیں وہ تحریف کے لحاظ سے ان نسخوں سے بھی بدترین حالت میں تھیں، جو عزرائیل کی تصحیح کے بعد وجود میں آئے“

بائیسواں قول | واٹسن اپنی کتاب کی جلد ۳، ص ۲۸۳ میں یوں کہتا ہے کہ :-

”ایک مدت دراز تک آریجن ان اختلافات کی شکایت کرتا رہا اور مختلف اسباب کی جانب ان کو منسوب کرتا رہا، مثلاً کاتبوں کی غفلت یا شرارت اور لاپرواہی، اسی طرح جیروم کہتا ہے کہ جب میں نے عہد جدید کے ترجمہ کا ارادہ کیا تو میں نے اس کا مقابلہ اس نسخہ سے کیا جو میرے پاس موجود تھا، تو ان میں عظیم الشان اختلاف پایا“

تیسواں قول | آدم کلاک اپنی تفسیر کی جلد اول کے مقدمہ میں کہتا ہے کہ :-

”جیروم سے پہلے لاطینی زبان میں مختلف ترجموں کے بے شمار تراجم موجود تھے اور بعض میں تو انتہائی شدید تحریف موجود تھی، اور ایک مقام دوسری جگہ کے سخت مناقض تھا، جیسا کہ جیروم غریب فریاد کر رہا ہے“

چوبیسواں قول | وارڈ کیتھولک اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۶۱ء کے صفحہ ۱۰۸ میں کہتا ہے کہ

”ڈاکٹر ہمفری نے اپنی کتاب کے صفحہ ۷۸ پر کہا ہے کہ یہودیوں کے اوہام نے عہد عتیق کی کتابوں کے بعض مقامات پر ایسی تحریف کی ہے کہ پڑھنے والوں کو بآسانی پتہ چل جاتا ہے، پھر کہتا ہے کہ یہودیوں نے میسح کی بشارتوں کو بالکل ہی اڑا دیا، پھر ایک پرنٹسٹنٹ عالم نے بیان کیا کہ قدیم مترجم اس کو ایک نہج سے پڑھتا ہے تو موجودہ یہودی اس کو دوسرے طریقہ سے پڑھتا ہے، میری رائے یہ ہے کہ یہودی کاتبوں اور ان کے ایمان کی جانب غلطی منسوب کرنا یہ نسبت قدیم مترجم کی جہالت یا تساہل کی طرف منسوب کرنے کے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ زبور کی حفاظت میسح سے قبل بھی یہودیوں کے یہاں ان کے گانوں کی بہ نسبت کم تھی“

پچیسواں قول

فیلپس کو ادولف پادری نے ایک کتاب احمد شریف بن زین العابدین اصفہانی کی کتاب کے رد میں خیالات کے نام سے لکھی تھی، جو

سلسلہ ۶ میں چھپی ہے، وہ اس کی فصل نمبر ۶ میں کہتا ہے کہ:-

”نسخہ قصاصہ بالخصوص کتاب سلیمان میں بے شمار تحریف پائی جاتی ہے، رب اقیلا نے جو کلیس کے نام سے مشہور ہے پوری توریت نقل کی، اسی طرح رب یوتا بن عزرا نے کتاب یوشع بن نون اور کتاب القضاۃ و کتاب السلاطین، کتاب اشعیا اور دوسرے پیغمبروں کی کتابیں نقل کیں، اور رب یوسف نابینا نے زبور و کتاب ایوہ و ردت و استر و سلیمان کو نقل کیا، ان تمام ناقلین نے تحریف کی اور ہم عیسائیوں نے ان کتابوں کی محافظت اس لئے کی تاکہ یہودیوں پر تحریف کا الزام قائم کر سکیں حالانکہ ان کی جھوٹی باتوں کو تسلیم نہیں کرتے“

یہ دیکھئے سترہویں صدی کا یہ پادری کس صفائی سے یہودیوں کی تحریف کی شہادت دے رہا ہے،

پچیسواں قول

ہو رن جلد کے صفحہ ۶۸ پر کہتا ہے کہ:-

”الحاق کے سلسلہ میں یہ بات مان لینی چاہئے کہ توریت

میں اس قسم کے فقرے موجود ہیں“

پھر جلد ۲ صفحہ ۲۲۵ میں کہتا ہے کہ:-

”عبرانی متن میں تحریف کردہ مقامات کی تعداد کم ہے“

یعنی صرف نو ہے، جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں،

ستائیسواں قول

سلطان جمیس اول کے دربار میں فرقہ پروٹسٹنٹ کی جانب سے ایک

ایک درخواست اس مضمون کی پہونچی تھی کہ وہ زبور میں جو ہماری

۱۵ عربی نسخوں میں ایسا ہی ہے، انگریزی مترجم نے یہاں کسری نسخہ کا ذکر کیا ہے ۱۲ ات لہ جمیس اول غالباً اس سے

مراد جمیس فاتح (JAMES THE CONQUEROR) ہے، جو ۱۱۰۷ء سے ۱۱۵۶ء تک زندہ رہا، یوں جمیس اول برطانیہ

۱۱۵۶ء تا ۱۱۵۷ء اور اسکات لینڈ (۱۱۵۷ء تا ۱۱۷۳ء) کے بادشاہ بھی ہوئے ہیں ۱۲

کتاب الصلوٰۃ میں داخل ہیں وہ زیادتی اور کمی اور تغیر و تبدل کے اعتبار سے عبرانی سے دو سو مقامات میں مختلف اور مخالف ہیں،

اٹھائیسواں قول | مسٹر کارلائل کہتا ہے کہ:-

”انگریزی مترجموں نے مطلب خط کر دیا ہے، حق کو چھپایا اور جاہلوں کو دھوکا دیا، اور انجیل کے سیدھے سادے مضمون کو پیچیدہ بنا ڈالا، اُن کے نزدیک تاریکی روشنی سے بہتر اور جھوٹ سچ سے افضل ہے۔“

انتیسواں قول | مسٹر بردٹن نے جو کونسل کے ارکان میں سے تھے، جدید ترجمہ کرنے کی درخواست کی تھی، کیونکہ انگریزی میں جو ترجمہ مروج ہے وہ

غلطیوں سے لبریز ہے، اور پادریوں سے کہا کہ تمہارے مشہور انگریزی مترجم نے عہد عتیق کی عبارتوں میں آٹھ ہزار چار سو اسی مقامات میں تحریف کی ہے، اور اس طرح وہ بے شمار انسانوں کے عہد جدید سے منحرف ہونے اور جہنم میں داخل ہونے کا سبب بنا ہے،

تینوں اقوال جو نمبر ۲، ۲۸ و ۲۹ میں درج ہیں، ہم نے وارڈ کی تھولک کی کتاب سے نقل کئے ہیں، تطویل کا اندیشہ ہم کو دوسرے اقوال کے نقل کرنے سے مانع ہوتا ہے، ان میں سے اکثر مقاصد ثلثہ کی شہادتوں سے واضح ہو جائیں گے، اب ہم صرف ایک قول کے نقل کرنے پر اکتفا کرتے ہیں، جس میں تحریف کے اقسام و انواع کا اعتراف موجود ہے اس کے بعد دوسرے اقوال کے نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں، ہوگی، اس طرح کُل اقوال کی تعداد تین ہوجائے گی،

تیسواں قول | ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲ باب ۸ میں دیریس ریڈنگ کے وقوع کے اسباب میں جس کے معنی اس مغالطہ کے جواب کی ابتداء میں

ناظرین کو بتائے جا چکے ہیں، کہتا ہے کہ اس کے وقوع کے چار اسباب ہیں،

ہورن کی نظر میں تحریف کے اسباب

سبب اول | کاتب کی غلطی اور اس کی بھول؛ جس کی چند صورتیں ہیں:-

اول یہ کہ کاتب کو جس شخص نے لکھوایا اس نے جو چاہا لکھ دیا، یا کاتب اس کی بات پورے طور پر نہ سمجھ سکا، اس لئے اس نے جو لکھ سکتا تھا لکھ مارا، دوسرے عبرانی اور یونانی حروف ہمشکل اور ملتے جلتے تھے، اس لئے ایک کے بجائے دوسرے کو لکھ دیا،

تیسرے، کاتب نے اعراب کو خط سمجھا، یا اس خط کو جو اس پر لکھا جاتا تھا حرف کا جز سمجھ لیا، یا نفسِ مضمون کو سمجھ کر عبارت کی اصلاح کر ڈالی، اور اس میں غلطی کی، چوتھے، کاتب جب ایک مقام سے دوسری جگہ پہنچا تو اس کو احساس ہوا، لیکن اپنے لکھے ہوئے کو کاٹنا مناسب نہ سمجھا، اور جو مقام متروک ہو گیا اس کو دوبارہ لکھ دیا اور پہلی تحریر کو جوں کا توں رہنے دیا،

پانچویں، کاتب ایک بات کو چھوڑ گیا تھا، پھر دوسری بات لکھنے کے بعد اس کو احساس ہوا تو متروکہ عبارت کو اس کے بعد لکھ دیا، اس طرح ایک عبارت ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی،

چھٹے، کاتب کی نظر اتفاقاً چوک گئی، اور دوسری سطر پر جا پڑی، اس لئے کچھ عبارت رہ گئی،

ساتویں، کاتب کو مخفف الفاظ کے سمجھنے میں غلطی ہو گئی، اور اس نے اپنی سمجھ کے مطابق اس کو لکھ ڈالا،

آٹھویں، اختلاف عبارت کے واقع ہونے کا بڑا منشاء کاتبوں کی چہالت اور غفلت ہے، کہ انھوں نے حاشیہ یا تفسیر کی عبارت کا جز و متن سمجھ کر اس میں شامل کر دیا،

نسخہ منقول عنہ میں کمی واقع ہونا، اس کی بھی چند صورتیں ہیں،

دوسرا سبب بعض مرتبہ حروف کے اعراب مٹ گئے، یا وہ اعراب جو ایک صفحہ پر تھے، اس کی دوسری جانب کسی دوسرے صفحہ پر ابھر آیا اور دوسرے صفحہ کے حروف کے ساتھ اس کی ایسی آمیزش ہو گئی کہ اُن کا جز و سمجھ لیا گیا،

بعض اوقات چھوٹا ہوا فقرہ حاشیہ پر بغیر کسی علامت کے لکھا ہوا تھا،

دوسرے کاتب کو یہ نہ معلوم ہو سکا کہ اس فقرے کو کس جگہ لکھا جائے اور غلطی کر گیا،
تیسرا سبب خیالی تصحیح و اصلاح ہے، اس کی بھی چند صورتیں ہیں؛ بعض مرتبہ کاتب نے اتفاق سے صحیح عبارتوں کو ناقص سمجھایا مطلب سمجھنے میں غلطی کی، یا یہ خیال کیا کہ عبارت قواعد کے اعتبار سے غلط ہی، حالانکہ وہ غلط نہ تھی بلکہ غلطی اصل مصنف سے صادر ہوئی تھی،

دوسرے بعض محققین نے غلطی کی اصلاح صرف قواعد کے مطابق کرنے پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ غیر فصیح عبارت کو فصیح سے بدل دیا، یا بھرتی کے الفاظ کو خارج کر دیا، یا مرادف الفاظ کو جن کے درمیان کوئی واضح فرق موجود نہ تھا، ساقط کر دیا، تیسرے سب سے زیادہ کثیر الوقوع غلطی یہ ہوئی کہ انھوں نے مقابل فقروں کو برابر کر دیا، اس قسم کا تصرف انجیلوں میں خصوصیت کے ساتھ کیا گیا ہے، اسی وجہ سے پورے کے خطوط میں کثرت سے الحاقات کئے گئے، تاکہ اس کی وہ عبارت جو اس نے عہد عتیق سے نقل کی ہے، یونانی ترجمہ کے مطابق ہو جائے، چوتھے بعض محققین نے عہد جدید کو لاطینی ترجمہ کے مطابق بنا دیا،

چوتھا سبب تحریف قصدی کا ارتکاب جس کسی کی جانب سے ہوا، خود غرضی کی بناء پر ہوا ہی، خواہ تحریف کرنے والا دیندار طبقہ سے تعلق رکھتا ہو، یا مبتدعین میں سے، گذشتہ بدعتیوں میں یہ الزام مارتھیون سے زیادہ کسی کو نہیں دیا گیا اور نہ اس شنیع حرکت کی وجہ سے اس سے زیادہ کوئی ملامت کا مستحق ہوا ہے، نیز یہ بات بھی ثابت ہو چکی ہے کہ بعض قصدی تحریفات ان لوگوں سے صادر ہوئی ہیں، جن کا شمار دینداروں میں ہوتا تھا، اور یہ تحریفات اُن کے بعد اس لئے رائج و مترار پائیں کہ اُن کے ذریعہ کسی مقبول مسئلہ کی تائید حاصل کی جاسکے یا اس پر واقع ہونے والا کوئی اعتراض دور ہو سکے،

ہم نے بی شمار مثالیں ان چاروں اسباب میں سے ہر سبب کی اقسام کی بیان کی ہیں، تطویل کے اندیشہ سے ہم انھیں چھوڑتے ہیں، مگر وہ مثالیں جن کو دینداروں کی

تحریف ثابت کرنے کے لئے اس نے نقل کیا ہے، کتاب فاف سے نقل کرتے ہیں، وہ کہتا ہے کہ:-

”مثلاً انجیل لوقا کے باب ۲۲ کی آیت ۴۳ قصداً چھوڑ دی گئی، اس لئے کہ بعض دینداروں نے یہ گمان کیا کہ فرشتہ کا خدا کو تقویت دینا اس کی خدائی کے منافی ہے، اسی طرح انجیل متی باب اول آیت ۱۸ میں ”اکٹھے ہونے سے قبل“ کے الفاظ چھوڑ دیئے گئے، اور ”اس کا پہلا بیٹا“ کے الفاظ آیت نمبر ۲۵ میں ترک کر دیئے گئے، محض اس لئے کہ مریمؑ کی دائمی بکارت میں شک نہ پیدا ہو جائے، اور کرنتھیوں کے نام پہلے خط کے باب ۱۵ آیت ۵ میں ۱۲ کو ۱۱ سے تبدیل کر دیا تاکہ پولس پر چھوٹ بولنے کا الزام نہ لگایا جاسکے، کیونکہ یہود اسکریوتی اس سے پہلے مرچکا تھا۔

نیز انجیل مرقس باب ۱۳ کی آیت ۳۲ میں بعض الفاظ چھوڑ دیئے گئے، اور بعض مرشدین نے بھی ان الفاظ کو اس لئے رد کر دیا، کہ ان کو یہ خیال ہوا کہ ان سے فرقہ ایرین کی تائید ہوتی ہے اور بعض الفاظ انجیل لوقا باب آیت ۳۵ کے سریانی یونانی عربی ایتھوپیائی وغیرہ ترجموں

۱۵ اس آیت میں حضرت مسیح علیہ السلام کی مہینہ پھانسی سے ایک رات قبل پریشانی کے عالم میں جبل زیتون پر جانے کا واقعہ مذکور ہے، اور یہ کہا گیا ہے کہ ایک فرشتہ آپ کو تقویت دیتا تھا، آیت کے الفاظ پیچھے صفحہ ۵۶۹ کے حاشیہ پر گزر چکے ہیں، ایک بارن نے اس آیت کو الحاقی قرار دیا ہے، نیز اس سلسلہ میں جلد ۳ باب کے عنوان ”ساتویں بات میں ۱۱۵۰ کے حاشیہ پر قدرے مفصل بحث ہے اُسے ضرور ملاحظہ فرمائیں ۱۲ تقی

۱۶ ”جب اس کی ماں مریم کی منگنی یوسف کے ساتھ ہو گئی تو ان کے اکٹھے ہونے سے پہلے وہ روح القدس کی قدرت سے حاملہ پائی گئی“ (۱۸:۱) ۱۲ ات

۱۷ ”اور اس کو نہ جانا جب تک اس کے بیٹا نہ ہوا“، (۲۵:۱) ۱۲ ات

۱۸ اس کی تشریح صفحہ ۵۲۲ ج پر غلطی نمبر ۹ کے ضمن میں دیکھئے ۱۲ ات

۱۹ اس آیت میں ہے ”اس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا، نہ آسمان کے فرشتے، نہ بیٹا، مگر باپ“ فرقہ ایرین تثلیث کا منکر ہے، اس آیت سے اس کی تائید ہوتی ہے، کیونکہ یہاں بیٹے اور باپ میں کھلی تفریق کی گئی ہے ۱۲ ات

۲۰ اظہار الحق میں ایسا ہی ہے مگر انگریزی مترجم نے یہاں KAFF لکھا ہے۔

میں بڑھلے گئے،

نیز بہت سے مرشدین کی نقلوں میں بھی محض فرقہ یونی کینس کے مقابلہ میں اس لئے بڑھائے گئے، کہ یہ فرقہ اس بات کا منکر تھا کہ عیسیٰ میں دو صفیں پائی جاتی ہیں۔

عرض ہو رہی ہے کہ تحریف کی تمام احتمالی و امکانی صورتوں کو بیان کر دیا، اور اس امر کا صاف اقرار کیا ہے کہ کتب سماویہ میں تحریف واقع ہوئی ہے،

اب ہم کہتے ہیں کہ جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ حواشی اور تفسیر کی عبارتیں کاتبوں کی غفلت یا جہالت کی بناء پر متن میں شامل ہو گئی ہیں، اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اصلاح کرنے والوں نے ان عبارتوں میں بھی اصلاح کی جو ان کے خیال میں قواعد کے خلاف یا واقع میں غلط تھیں، اسی طرح یہ بھی ثابت ہو گیا کہ انھوں نے غیر فصیح عبارتوں کو فصیح بنا دیا، اور زائد یا مردف کو خارج کر دیا،

اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ مقابل فقروں کو بالخصوص انجیلوں میں انہوں نے برابر کر دیا، اسی بناء پر پولس کے خطوط میں الحاق بڑی کثرت سے پایا جاتا ہے،

اور یہ بھی محقق ہو گیا کہ بعض محققین نے عہد جدید کو لاطینی ترجمہ کے مطابق بنا دیا، اور یہ کہ بدعتیوں نے قصداً جو تحریف کرنا چاہی وہ کر ڈالی، اور دیندار لوگ بھی کسی مسئلہ کی تائید یا کسی اعتراض کے دور کرنے کے لئے عام طور پر تحریف کیا کرتے تھے، جو ان کے بعد راجح قرار پائی تھیں، تو اب بتایا جائے کہ تحریف کا کونسا دقیقہ باقی رہ گیا ہے؟

اب اگر ہم یہ کہیں کہ تو اس میں کیا استحالہ باقی رہ جاتا ہے کہ جو عیسائی صلیب پرستی کے عاشق تھے اور اس کے چھوڑنے پر راضی نہ تھے، اسی طرح جاہ و منصب کے پجاری ہونے کے سبب اسے چھوڑنے کو تیار نہ تھے، انہوں نے بھی اسی طرح بعض ان عبارتوں میں اسلام کے ظہور کے بعد تحریف کی، جو مذہب اسلام کے حق میں مفید ہو سکتی تھیں، اور یہ تحریفیں ان کے بعد بالکل اسی طرح راجح قرار دی

۱۱ آیت میں ہے کہ فرشتے نے حضرت مریم سے کہا، روح القدس تجھ پر نازل ہوگا اور خدا تعالیٰ کی قدرت تجھ پر سایہ ڈالے گی، اور اس سبب وہ مولود مقدس خدا کا بیٹا کہلائے گا، اس سے کبھی عقیدہ تثلیث کی چونکہ تردید ہوتی ہے، اس لئے اس میں تحریف کی گئی ہوگی ۱۲ ات۔

دی گئیں جس طرح ان کی گذشتہ تحریقات ان کے دوسرے فرقوں کے مقابلہ میں راجح قرار دی گئی تھیں بلکہ چونکہ یہ تحریف ان کے نزدیک ان تحریفات کے مقابلہ میں زیادہ مہتمم بالشان تھی جو اپنے فرقوں کے مقابلہ میں کی گئی تھیں اس لئے اس کی ترجیح بھی دوسری تحریفات کی ترجیح سے بڑھی رہی۔

حضرت مسیح اور حواریوں نے ان کتابوں کی سچائی کی گواہی دی ہے

دوسرا مغالطہ

دوسرا مغالطہ یہ ہے کہ مسیح علیہ السلام نے عہد عتیق کی کتابوں کی سچائی کی شہادت دی ہے، اور اگر ان میں تحریف واقع ہوئی تھی تب تو مسیح، ایسی شہادت ہرگز نہ دے سکتے تھے، بلکہ ایسی صورت میں ان کے لئے ضروری تھا کہ وہ یہودیوں کو اس تحریف پر الزام دیتے، اس کے جواب میں سب سے پہلے تو ہم یہ کہیں گے کہ چونکہ عہد عتیق اور عہد جدید کی کتابوں کے لئے توازن لفظی ثابت نہیں ہو سکا اور کوئی ایسی سند نہیں پائی گئی جو مصنف تک متصل ہو، جیسا کہ باب اول کی فصل دوم میں معلوم ہو چکا ہے، اور کچھ نمودہ کتاب استیر کے بارے میں مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۱۸ میں آپ دیکھ چکے ہیں، نیز کتاب ایوب اور کتاب غزل الغزلات کے حق میں عنقریب معلوم ہونے والا ہے۔

غرض جملہ اقسام کی تحریف ثابت ہو چکی، اور دینداروں کی جانب سے کسی مسئلہ کی تائید یا کسی اعتراض کے دفع کرنے کے لئے بھی تحریف ثابت ہو گئی جیسا کہ ابھی ابھی قول نمبر ۳ میں ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے، اس لئے یہ کتابیں ہمارے نزدیک مشکوک ہیں، لہذا ان کی کسی آیت سے ہمارے خلاف کوئی استدلال کامیاب نہیں ہو سکتا، کیونکہ ممکن ہے وہ آیت الحاقی ہو، جس کو دیندار عیسائیوں نے دوسری صدی کے آخر یا تیسری صدی میں

۱۵ دیکھے صفحہ ۶۵۰ جلد ہذا ۱۲ دیکھے صفحہ ۱۳ جلد ہذا

عہ یعنی جس آیت سے ہمارے خلاف استدلال کیا جا رہا ہے،

فرقہ ابیونیہ و مرقیونیہ و مانی کیر کے مقابلہ میں بڑھا دیا ہو، اور یہ تحریفات اُن کے بعد اس لئے راجح قرار دے دی گئی ہوں کہ ان سے کسی مسلمہ مسئلہ کی تائید ہوتی تھی، جیسا کہ انھوں نے فقہ ایرین اور یوٹی کینس کے مقابلہ میں کیا تھا، اور یہ تحریفات ان کے بعد اس لئے راجح قرار پائیں کہ یہ تینوں مذکورہ فرقے عہد عتیق کی تمام یا اکثر کتابوں کا انکار کرتے تھے، چنانچہ پہلے فرقہ کا انکار ہدایت نمبر ۲ مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں آپ کی نظر سے گذر چکا ہے،

بل اپنی تاریخ میں فرقہ مرقیونیہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے،

”اس فرقہ کا عقیدہ یہ تھا کہ دو خدا موجود ہیں، ایک نیکی کا خالق اور دوسرا بدی کا، اور اس بات کا قائل تھا کہ توریت اور عہد عتیق کی دوسری کتابیں دوسرے خدا کی دی ہوئی ہیں، اور

یہ سب عہد جدید کے مخالف ہیں،“

اور لارڈ نراپنی تفسیر کی جلد ۸ صفحہ ۴۸۶ میں فرقہ کا حال بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

”یہ فرقہ کہتا ہے کہ یہودیوں کا معبود عیسیٰ کا باپ نہیں ہے، اور عیسیٰ علیٰ آمد موسیٰ کی شریعت

مٹانے کے لئے ہوئی، کیونکہ وہ انجیل کے مخالف تھی“

اور لارڈ نراپنی تفسیر کی جلد ۳ میں فرقہ مانی کیر کے احوال کے تحت بیان کرتا ہے کہ :

”مؤرخین اس بات پر متفق ہیں کہ یہ پورا فرقہ کسی زمانہ میں بھی عہد عتیق کی مقدس کتابوں کو

نہیں مانتا تھا، اعمال ارکلاکس میں اس فرقہ کا عقیدہ یہ بھی لکھا ہے کہ شیطان نے یہود کے پیغمبروں

کو دھوکہ اور فریب دیا، اور شیطان ہی نے موسیٰ اور بنی اسرائیل کے نبیوں سے کلام کیا تھا، یہ

فرقہ انجیل یوحنا کے باب ۸ آیت ۸ سے استدلال کرتا تھا کہ مسیح نے ان سے بتایا کہ وہ چور اور لیٹے ہیں“

دوسرے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم اس کے الحاقی یا غیر الحاقی ہونے سے قطع نظر بھی کر لیں تب بھی

اس سے ان تمام کتابوں کی سند ثابت نہیں ہو سکتی، کیونکہ اس میں نہ تو ان تمام کتابوں کی تعداد

بتائی گئی ہے، اور نہ ان کے ناموں کی نشاندہی کی گئی ہے، تو پھر یہ بات کیونکر معلوم ہو سکتی ہے

کہ عہد عتیق کی جو کتابیں یہودیوں کے یہاں رائج تھیں وہ اتالیس ہی تھیں، جن کو اس دور کا

فرقہ پروٹسٹنٹ مانتا ہے، یا پھر وہ چھیالیس کتابیں ہیں جن کو فرقہ کیتھولک تسلیم کرتا ہے، اس لئے

۱۰ جتنے مجھ سے پہلے آئے سب چور اور ڈاکو ہیں الخ (۸:۱۰)

کہ ان کتابوں میں کتب دانیال بھی شامل ہے، جسے حضرت مسیح کے ہم عصر یہودی اور دوسرے متاخرین (سوائے یوسفیس مؤرخ) الہامی نہیں مانتے، بلکہ یہ لوگ دانیال کا نبی ہونا بھی تسلیم نہیں کرتے اور یوسفیس مؤرخ جو عیسائیوں کے یہاں معتبر و مستند اور متعصب یہودی ہے، اور مسیح کے بعد گزرا ہے، وہ اپنی تاریخ میں صرف اتنی بات کا اعتراف کرتا ہوا کہتا ہے کہ:

”ہمارے پاس ایسی ہزاروں کتابوں کا وجود نہیں ہے جن میں ایک دوسری کے مناقض و

مخالف ہو، بلکہ ہمارے نزدیک صرف ۲۲ کتابیں ہیں جن میں گزشتہ زمانوں کے احوال لکھے

ہیں، جو الہامی ہیں، ان میں پانچ کتابیں موسیٰ کی ہیں، جن میں ابتدائی آفرینش سے موسیٰ کی وفات

تک کا حال لکھا ہے، اور ۱۳ کتابیں وہ ہیں جو دوسرے پیغمبروں نے لکھی ہیں، جن میں موسیٰ علیہ السلام

کی وفات کے بعد ان کے اپنے اپنے دور کے حالات لادثیر بادشاہ کے عہد تک کے لکھے ہوئے

ہیں، باقی چار کتابیں اور ہیں جن میں صرف خدا کی حمد و ثنا بیان کی گئی ہے۔“

دیکھئے! شہادت سے کسی طرح یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مروجہ کتابیں سچی ہیں، اس لئے کہ اس

کے بیان کے موافق توریت کے علاوہ صرف سترہ کتابیں ہیں، حالانکہ فرقہ پر وٹسٹنٹ کے نزدیک

ان کتابوں کی تعداد چونتیس اور قریباً کئی سو کے نزدیک کالیس ہے، اس کے ساتھ ہی یہ بھی پتہ نہیں چلتا کہ ان میں کونسی کتاب

سترہ کتابوں میں شامل ہے، کیونکہ اس مؤرخ نے خزانہ خیال کی جانب ان کی مشہور کتاب کے علاوہ

اپنی تاریخ میں دو کتابیں اور بھی منسوب کی ہیں، اس لئے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں

کتابیں اگرچہ آج موجود نہیں ہیں، مگر اس کے نزدیک یہ سترہ کتابوں میں شامل تھیں، ادھر مقصد

کی شہادت ۱۹ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ گریزا سٹم اور علماء کیتھولک یہ اعتراف کرتے

تھے کہ یہودیوں نے اپنی غفلت کی وجہ سے بہت سی کتابوں کو ضائع کر دیا، بلکہ اپنی بددیانتی کے

سبب بعض کو پھاڑ ڈالا، اور کچھ کو جلادیا، اس لئے بہت ممکن ہے کہ یہ کتابیں ان سترہ میں داخل

ہوں، بلکہ ہم کہتے ہیں کہ وہ کتابیں جن کی تفصیل ہم ابھی بیان کرتے ہیں ان کے بارے میں فرقہ

پر وٹسٹنٹ یا کیتھولک یا کسی تیسرے فرقہ کی قطعی مجال نہیں ہو سکتی کہ وہ عہد عتیق سے ان کے

مفقود ہونے کا انکار کر سکیں، اس لئے ممکن ہے کہ ان میں سے اکثر ان سترہ کتابوں میں شامل ہوں۔

۱۵ اس اعتراض کے جواب میں عیسائی علماء نے جو کچھ بیان کیا ہے اسے ص ۳۵۶ کے حاشیہ پر ملاحظہ فرمائیے ۱۲ ت

گمشدہ کتابوں کی تفصیل

۱۔ سفر حروب الرب (خداوند کا جنگ نامہ) جس کا ذکر کتاب گنتی باب ۲ آیت نمبر ۱۴ میں آیا ہے، اور مقصد ۲ شہادت نمبر ۱۰ میں ناظرین کی نظر سے بھی گزر چکا ہے، ہنری واسکا کی تفسیر میں لکھا ہے کہ :-

”غالب یہ ہے کہ موسیٰ نے یہ کتاب یوشع کی تعلیم کے لئے لکھی تھی، اور اس میں سرزمین موآب کی حدود کا بیان تھا“

۲۔ کتاب الیسیر، جس کا ذکر کتاب یوشع باب ۱۳ میں آیا ہے، جیسا کہ مقصد ۲ کی شہادت نمبر ۱۸ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح اس کا تذکرہ کتاب سموئیل ثانی باب ۱۸ میں بھی آیا ہے،

۳، ۴، ۵۔ سلیمان علیہ السلام کی تین کتابیں ہیں، ایک ۱۰۰۵ زبوریں ہیں، دوسری میں تاریخ مخلوقات، اور تیسری میں تین ہزار کہاوٹیں لکھی ہیں، ان میں سے بعض کہاوٹیں آج بھی باقی ہیں، جیسا کہ عنقریب آپ کو معلوم ہوگا، اور ان تینوں کا ذکر سلاطین اول کے باب ۳۲، ۳۳ میں بھی موجود ہے

آدم کلاڑک اپنی تفسیر کی جلد میں آیت ۳۲ کی شرح کرتے ہوئے کہاوٹوں اور زبوروں کے بارے میں کہتا ہے کہ :-

”وہ کہاوٹیں جو آجکل سلیمان کی طرف منسوب ہیں وہ اندازاً ۹۰۰ یا ۹۲۳ ہیں، اور اگر بعض لوگوں کی یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ کتاب کے ابتدائی نواہات سلیمان کی تصنیف نہیں ہیں تب تخمیناً ۶۵۰ رہ جاتی ہیں، اور ۱۰۰۵ زبوروں میں صرف غزل الغزلات باقی ہے، اب اگر ہم یہ مان لیں کہ زبور نمبر ۱۲ جس کے عنوان میں سلیمان کا نام لکھا ہوا ہے، اس میں شامل نہیں ہے اور زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس زبور کو ان کے والد داؤد علیہ السلام نے اپنے بیٹے کی تعلیم کے لئے

۱۵ دیکھئے صفحہ ۶۶۶ جلد ہذا ۱۵ یہ سرزمین بحر میت و DEAD SEA کے مشرق میں واقع تھی ۱۲ ت ۱۵ دیکھئے

صفحہ ۶۶۸ و ۶۶۹ ”اس نے تین ہزار مثلیں کہیں اور اس کے ایک ہزار پانچ گیت تھے“ (ارسلہ ۴ : ۳۲)

تصنیف کیا ہے۔“

پھر آیت ۳۳ کی شرح میں مخلوقات کی تاریخ کی نسبت یوں کہتا ہے کہ:-

”علماء کو تاریخ عالم کے دائمی فقدان اور گمشدگی پر بڑا سخت قلق ہے۔“

۶۔ کتاب قوانین السلطنت، مصنفہ سموئیل جس کا ذکر سموئیل اول باب آیت ۲۵ میں آیا ہے،
۷۔ تاریخ سموئیل،

۸۔ تاریخ ناتان پیغمبر،

۹۔ تاریخ جادو غیب بین، ان تینوں کتابوں کا ذکر توارخ اول باب ۲۹ آیت ۳۰ میں آیا ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۵۲۲ میں کہتا ہے کہ:-

”یہ کتابیں ناپید ہیں“

۱۰۔ کتاب معیاء، ۱۱۔ کتاب عید و غیب بین، ان دونوں کا ذکر توارخ ثانی باب ۱۲ آیت ۱۵ میں آیا ہے،

۱۲۔ کتاب اخیاء پیغمبر، ۱۳۔ مشاہدات عید و غیب بین ان دونوں کا تذکرہ توارخ ثانی باب ۹ آیت ۲۹ میں آیا ہے،

اسی کتاب میں ناتن پیغمبر کی تاریخ کا بھی ذکر ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۵۳۹ میں کہتا ہے کہ:-

”یہ تمام کتابیں معدوم ہیں“

۱۴۔ کتاب یاہو پیغمبر بن حنانی، جس کا ذکر توارخ ثانی باب آیت ۳۴ میں آیا ہے آدم کلارک

۱۵۔ پھر سموئیل نے لوگوں کو حکومت کا طرز بتایا، اور اُسے کتاب میں لکھ کر خداوند کے حضور رکھ دیا (۲۵: ۱۰) ۱۶۔ اور داؤد پادشاہ کے کام شروع سے آخر تک سب سموئیل غیب بین کی تاریخ میں اور ناتن نبی کی تاریخ میں اور جادو غیب بین کی تاریخ میں الخ ۱۷۔ اور رجاء کے کام اول سے آخر تک کیا۔ وہ سمعیاء نبی اور عید و غیب بین کی تاریخوں نسب معمول کے مطابق قلمبند نہیں۔“ ۱۸۔ اور سلیمان کے باقی کام شروع سے آخر تک کیا: وہ ناتن نبی کی کتاب میں اور سلیمان اخیاء کی پیش گوئی میں اور عید و غیب بین کی روایتوں کی کتاب میں جو اس نے یربعام بن نباط الخ، ۱۹۔ اور یہووسفط کے باقی کام شروع سے آخر تک، یاہو بن خانی کی تاریخ میں درج ہیں جو اسرائیل کے سلاطین کی کتاب میں شامل ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ کتاب یاہو، کتاب

جلد ۲ صفحہ ۵۶۱ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ کتاب آجکل قطعی مفقود ہے، اگرچہ توار یخ ثانی کے تالیف کئے جانے کے دور میں موجود تھی“
 ۱۵۔ کتاب اشعیاء پیغمبر، جس میں شاہ عزیزیہ کا حال شروع سے آخر تک درج تھا اور جس کا ذکر توار یخ ثانی باب ۲۶ آیت ۲۲ میں آتا ہے، آدم کلارک صفحہ ۱۵۴، جلد ۲ میں کہتا ہے کہ :-
 ”یہ کتاب سرے سے ناپید ہے“

۱۶۔ کتاب مشاہدات اشعیاء پیغمبر، جس میں شاہ حزقیاء کے تفصیلی حالات لکھے ہوئے تھے، جس کا ذکر توار یخ ثانی باب ۳۲ آیت ۳۲ میں آیا ہے،
 ۱۷، ارمیاء پیغمبر کا مرثیہ جو یوسیاء کے بارے میں کہا گیا ہے جس کا ذکر توار یخ ثانی باب ۳۵ آیت ۲۵ میں آیا ہے، آدم کلارک اس آیت کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ :-
 ”یہ مرثیہ اب مفقود ہے“

ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ :-

”اس زمانہ میں یہ مرثیہ ناپید ہے، اور جو مرثیہ آجکل مشہور ہے وہ قطعاً یہ مرثیہ نہیں ہو سکتا، کیونکہ مشہور قصیدہ یروشلم کے دردناک واقعہ اور صدقیہ کی موت پر لکھ گیا ہے، بخلاف اس مرثیہ کے کہ یہ یوسیاء کی موت سے تعلق رکھتا ہے“

۱۸۔ کتاب توار یخ الایام، جس کا تذکرہ کتاب نجمیہ باب ۱۲ آیت ۲۳ میں موجود ہے، آدم کلارک اپنی تفسیر کی جلد ۲ صفحہ ۱۶۶ میں کہتا ہے کہ :-

”یہ کتاب موجودہ کتابوں میں موجود نہیں ہے، کیونکہ ان میں اس کی کوئی فہرست بھی نظر نہیں آتی، بلکہ یہ ایک دوسری مستقل کتاب ہے، جو آج ناپید ہے“

۱۹۔ سفر عہد موسیٰ، جس کا ذکر سفر خروج باب ۲۲ آیت ۷ میں آیا ہے،

۱۰۔ اور عزیزیہ کے باقی کام شروع سے آخر تک آموس کے بیٹے یسعیاہ نبی نے لکھے “ ۱۱۔ اور اس کے نیک اعمال آموس کے بیٹے یسعیاہ نبی کی رؤیا میں الخ، ۱۲۔ اور یریمیاہ نے یوسیاء پر نوحہ کیا “ (۲۔ توار یخ ۳۵: ۳۵) ۱۳۔ بنی لادی کے آبائی خاندانوں کے سردار یوحنا بن الیاسب کے دنوں تک توار یخ کی کتابوں میں لکھے جاتے تھے “ ۱۴۔ اس کے علاوہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ سرداروں کی فہرست نجمیہ کے زمانہ میں کتاب توار یخ میں موجود

۲۔ کتاب اعمالِ سلیمان جس کا تذکرہ کتابِ سلاطین الاول باب آیت ۴۱ میں موجود ہے، اس کے علاوہ یہ بات ناظرین کو معلوم ہی ہے کہ یوسف نے حزقیال کی مشہور کتاب کے علاوہ دو کتابیں ان کی طرف اور منسوب کی ہیں، اور یہ شخص عیسائیوں کے نزدیک معتبر مورخ ہے، اس طرح گمشدہ اور ناپید ہو جانے والی کتابوں کی تعداد بائیس ہو جاتی ہے، فرقہ پرستوں کو بھی اس کے انکار کی مجال نہیں ہو سکتی، علماء کیتھولک میں سے ٹامس انگلش نے اپنی کتاب مرآۃ الصدق میں جو اردو زبان میں ہے اور ۱۸۵۶ء میں چھپی ہے لکھا ہے کہ :-
 ”تمام دنیا کا اس امر پر اتفاق ہے کہ وہ کتابیں جو کتب مقدسہ میں سے گم اور ناپید ہو گئیں، ان کی تعداد بیس سے کم نہیں“

ضروری نوٹ

بعض بشارتیں جو اہل کتاب سے منقول ہیں قدیم اسلامی کتابوں میں موجود ہیں مگر وہ آجکل ان کی مسلمہ کتابوں میں نہیں ملتیں، غالباً وہ ان گمشدہ کتابوں میں موجود ہوں گی، البتہ یوسف کی شہادت سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ اس کے زمانہ میں پانچ کتابیں موسیٰ کی جانب منسوب تھیں، مگر یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ پانچ کتابیں وہی ہیں جو آجکل موجود اور مروج ہیں، بلکہ بظاہر اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے کیونکہ موجود کتابیں ان کے مخالف ہیں۔ جیسا کہ قارئین کو مفصل کی شہادت نمبر ۲ میں معلوم ہو چکا ہے، چونکہ یہ شخص متعصب یہودی ہے، اس لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ توریت کو خدا کا کلام مانتے ہوئے بغیر سخت مجبوری کے اس کی مخالفت کرے،

مغالطہ کا تیسرا جواب | تیسرے اگر ہم یہ تسلیم بھی کر لیں، کہ یہ مروجہ کتابیں مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں موجود تھیں، اور مسیح اور ان کے حواریوں نے ان کی نسبت شہادت بھی دی ہے، تب بھی ہم کہتے ہیں کہ ان کی شہادت کا مقتضی تو صرف اس قدر ہے کہ یہ کتابیں اس زمانہ کے یہودیوں کے پاس موجود تھیں، خواہ وہ انھیں اشخاص کی تصنیف ہوں، جن کی طرف ان کو منسوب کیا گیا ہے، یا ان کی تصنیف نہ ہوں، اور خواہ

وہ حالات جو ان میں درج ہیں سچے ہوں اور کچھ جھوٹے، اس شہادت کا مقتضی یہ تو ہرگز نہیں ہے کہ ہر کتاب منسوب الیہ کی تصنیف ہے، اور ہر کتاب میں جو واقعات درج ہیں وہ قطعی سچے ہیں، بلکہ اگر مسیح اور عواری ان کتابوں کے حوالہ سے کچھ نقل بھی کرتے تب بھی محض ان کے نقل کرنے سے یہ بات لازم نہیں آسکتی کہ منقول عنہ اس قدر صحیح ہے کہ اس کی تحقیق کی ضرورت نہیں۔

البتہ اگر مسیح اس کے کسی جزو میں یا کسی حکم میں یہ بات صاف کر دیتے کہ یہ منجانب اللہ ہے اور اس کی یہ تصریح تو اتر سے ثابت بھی ہو جاتی تو بیشک سچی مانی جاتی، اس کے سوا تو جو کچھ ہو گا وہ تحقیق کا محتاج ہو گا، یہ بات ہم محض اپنے قیاس و اجتہاد سے نہیں کہہ رہے ہیں، بلکہ فرقہ پروٹسٹنٹ کے محققین نے بھی آخر کار اسی رائے کی طرف رجوع کیا ہے، ورنہ ان لوگوں کے ہاتھوں بڑی بڑی گت بنتی، جن کو یہ لمحہ و بدین کہتے ہیں، اور ان سے پیچھا چھڑانے کے لئے اور کہیں ان کو پناہ نہ ملتی، جو آج یورپ کے تمام ملکوں میں برساتی مینڈک کی طرح پھیلے پڑے ہیں، فرقہ پروٹسٹنٹ کا محقق پیلی اپنی کتاب مطبوعہ ۱۸۵۰ء لندن، قسم ۳ باب میں یوں کہتا ہے کہ :-

”اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ہمارے شیخ کا قول ہے کہ توریت خدائی کتاب تھی، اور میں یہ بات مستبعد سمجھتا ہوں کہ اس کا آغاز اور وجود خدا کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوا بالخصوص اس بناء پر کہ یہودی جو مذہبی میدان کے مرد اور دوسرے کاموں مثلاً فنون جنگ و صلح میں طفلِ مکتب تھے، وہ توحید سے چمٹے ہوئے تھے، ان کے مسائل خدا کی ذات و صفات کی نسبت بہتر ہیں، بخلاف دوسرے لوگوں کے جو بے شمار معبودوں کے قائل تھے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ہمارے شیخ نے عہدِ عتیق کے اکثر کتابوں کی نبوت بھی تسلیم کی ہے، ہم عیسائی لوگوں کا فرض ہے کہ ہم اسی حد تک جائیں

(صفحہ گذشتہ کے حاشیے ملاحظہ ہوں)

۱۵ ”کیا وہ سلیمان کے احوال کی کتاب میں درج نہیں ہے“

۱۶ دیکھئے صفحہ ۶۱۹-۶۲۲ جلد ہذا

۱۷ ملاحظہ ہو صفحہ ۷۵ جلد ہذا

رہی یہ بات کہ عہدِ عتیق کُل کی کُل یا اس کا ہر ہر فقرہ حق و صحیح ہے، اور اس کی ہر کتاب کی کوئی اصل ضرور ہے، یا یہ کہ اس کے مؤلفین کی تحقیق واجب نہیں ہے، اگر ان معاملات میں مسیحی مذہب کو مدعی بنایا جائے تو میں اُس سے زیادہ کچھ عرض نہیں کروں گا کہ اس شکل میں پورے سلسلہ کو بلا ضرورت مصیبت میں ڈالنا پڑے گا، یہ کتابیں عموماً پڑھی جاتی تھیں، اور جو یہودی ہمارے شفیع کے ہمصر تھے، وہ ان کو مانتے تھے حواری اور یہودی ان کی طرف رجوع کرتے، اور عمل کرتے تھے، مگر اس رجوع و استعمال سے اس نتیجہ کے سوا اور کوئی بات اخذ نہیں کی جاسکتی، کہ جب مسیح علیہ السلام کسی بشارت کی نسبت صراحت کے ساتھ یہ فرمادیں کہ یہ منجانب اللہ ہے تب تو بیشک اس کا الہامی ہونا ثابت ہو جائے گا، ورنہ صرف اتنی بات ثابت ہوگی کہ یہ کتابیں اس عہد میں مشہور و مسلم تھیں، لہذا اس صورت میں ہماری کتب مقدسہ یہودی کتابوں کیلئے بہترین شاہد ثابت ہوگی، مگر اس شہاد کی خاصیت کو سمجھنا ضروری ہے اور یہ خصوصیت اس اختصاصیت کے برعکس ہے جس کو میں نے بعض اوقات بیان کیا ہے، کہ ہر واقعے کی ایک مخصوص علت اور فطرت ہوتی ہے جو اس کے ثبوت کو مستحکم کرتی ہے، یہ فطرت اگرچہ مختلف ہوتی ہے لیکن تمام گوشوں پر نگاہ کیجئے تو چیز ایک ہی ہے۔ مثلاً یعقوب اپنے خط میں کہتا ہے کہ ”تم نے ایوبؑ کے صبر کا حال سنا ہے اور پروردگار کے مقصود کو جانا ہے“ حالانکہ مسیحی علماء کے درمیان کتاب ایوب کی حقانیت بلکہ اس کے وجود کی نسبت نزاع و اختلاف چلا آتا ہے، یعقوب کی شہادت نے صرف اس قدر سمجھا دیا کہ یہ کتاب اپنے وقت میں موجود تھی، اور یہودی اس کو تسلیم کرتے تھے، پولس تیمتھس کے نام دوسرے خط میں کہتا ہے کہ ”جس طرح ینیس اور یمبریس نے موسیٰ کی مخالفت کی تھی اسی طرح یہ لوگ بھی حق کی مخالفت کرتے ہیں“ حالانکہ یہ دونوں نام عہدِ عتیق میں موجود نہیں ہیں، اور یہ پتہ نہیں چلتا کہ پولس نے ان دونوں ناموں کو جھوٹی

۱۱۵ یعقوب ۱۱۵ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت یہ ہے ”تم نے ایوب کے صبر کا حال تو سنا ہی ہے، اور خداوند کی طرف سے جو اس کا انجام ہوا اُسے بھی معلوم کر لیا“ ۱۲ ت ۱۵ باب آیت ۸، ت

کتابوں سے نقل کیا ہے، یا روایت کی بناء پر معلوم کیا ہے، لیکن کوئی شخص بھی یہ خیال نہیں کر سکتا کہ اگر یہ واقعہ لکھا ہوا ہوتا تو پولس اس کو کتاب سے نقل کرتا، اور خود اپنے کو روایت کی سچائی ثابت کرنے کے لئے مدعی نہ بننا، چہ جائیکہ وہ ان سوالات کے چکر میں اس طرح پھنستا کہ اس کی تحریر اور خط دونوں اس تحقیق پر موقوف ہو گئے کہ نیسیس اور میمریس نے موسیٰ ؑ کی مخالفت کی تھی یا نہیں؟

اس تقریر سے میری غرض یہ نہیں ہے کہ یہودیوں کی تواریخ کے فقروں کے لئے کوئی شہادت ایوب کی تاریخ اور نیسیس اور میمریس سے بڑھ کر نہیں ہے بلکہ میں ایک دوسرے پہلو اور جدید نظر یہ سے سوچتا ہوں، میرا مقصد یہ ہے کہ عہد عتیق کے کسی فقرہ کے عہد جدید میں نقل کئے جانے سے اس فقرہ کی اس درجہ سچائی لازم نہیں آتی، کہ اس کے معتبر ماننے میں کسی خارجی دلیل کے اعتبار کرنیکی ضرورت نہ رہے، جو تحقیق کی بنیاد ہے، اور یہ بات جائز نہیں ہو سکتی، کہ یہودی تواریخ کے لئے یہ قاعدہ مان لیا جائے کہ ان کی ہر بات سچی ہے، ورنہ پھر تو ان کی تمام کتابیں جھوٹی ہو جائیں گی، کیونکہ یہ قاعدہ کسی دوسری کتاب کے لئے ثابت نہیں۔ میں اس امر کی توضیح ضروری سمجھتا ہوں اس لئے کہ والی ٹرا اور اس کے شاگردوں کا عصر دراز سے یہ طریقہ رہا کہ وہ یہودیوں کی بغل میں گھستے تھے، پھر مذہب عیسوی پر حملہ آور ہوتے، ان کے بعض اعتراضات کا منشاء تو یہ ہے کہ معانی کی تشریح واقعہ کے خلاف کی گئی، اور بعض اعتراضات کا منشاء محض مبالغہ ہے، مگر ان اعتراضات کی بنیاد اس پر ہے کہ مسیح اور قدیم معلمین کی شہادت، موسیٰ ؑ اور دوسرے پیغمبروں کی رسالت پر گویا یہودیوں کی تواریخ کے ہر ہر قول اور ہر ہر ججز کی تصدیق ہے، اور ہر اس واقعہ کی ضمانت مذہب عیسوی پر واجب ہے، جو عہد عتیق میں درج ہے۔“

اب قارئین ملاحظہ فرمائیں کہ اس محقق کا کلام ہمارے دعوے کے مطابق ہے یا نہیں؟ رہی یہ بات کہ اُس نے یہ کہا ہے کہ کتاب ایوب کی حقانیت بلکہ اس کے وجود کی نسبت علماء نصاریٰ میں نزاع ہے، یہ درحقیقت ایک بڑے اختلاف کی جانب اشارہ

کیا گیلے، کیونکہ رب مانی دیز جو ایک مشہور یہودی عالم ہے، اسی طرح میکائلس اور ٹیکلرک اور سملر و اسٹاک وغیرہ نے کہا ہے کہ ایوب محض ایک فرضی نام ہے، جس کا مصداق کسی زمانہ میں نہیں ہوا، اور اس کی کتاب محض بھوٹے افسانوں کا مجموعہ ہے، کا متھ اور وائنل وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ شخص واقعہ میں موجود تھا، پھر اس کے وجود کو تسلیم کرنے والے اس کے زمانہ کی تعیین میں سات مختلف رائے رکھتے ہیں،

بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ موسیٰ علیہ السلام کا ہم عصر تھا، بعض کا قول ہے کہ یہ قاضیوں کے زمانہ میں یوشعہ کے بعد ہوا ہے، بعض کا خیال ہے کہ یہ اشیروس یا اردشیر شاہ ایران کا ہم عصر ہے، بعض کا قول ہے کہ یہ اس زمانہ کا شخص ہے جب کہ حضرت ابراہیم کنگان میں نہیں آئے تھے، بعض کی رائے ہے کہ یعقوب کا ہم عصر ہے، بعض کا فیصلہ یہ ہے کہ سلیمان علیہ السلام کا ہم زمانہ ہے، بعض کہتے ہیں کہ نجت نصر کے زمانہ کا ہے، فرقہ پروٹسٹنٹ کا محقق ہورن کہتا ہے کہ ان خیالات کا ہلکا پن ان کی کمزوری کی دلیل ہے،

اسی طرح اس کی جائے پیدائش غوطہ کے بارے میں اختلاف ہوا ہے، جس کا ذکر اس کی کتاب کے باب ایت میں آیا ہے، یہ جگہ کس ملک میں واقع ہے، اس میں تین قول ہیں چنانچہ بوچارٹ اور اسٹیام و کا متھ وغیرہ کہتے ہیں کہ یہ ملک عرب میں ہے، میکائلس اور الجن کی رائے یہ ہے کہ یہ دمشق کے علاقہ میں تھا، لوڈ اور ماجی اور ہیلز، و کوڈا اور بعض متاخرین کا دعویٰ یہ ہے کہ غوطہ ادومیہ کا نام ہے،

اسی طرح کا اختلاف اس کتاب کے مصنف میں بھی پایا جاتا ہے، کہ وہ یہودی ہیں یا ایوب یا سلیمان یا استعیاء یا کوئی مجہول الاسم شخص جو بادشاہ منسار کا ہم عصر تھا، پھر آخری قول کے قائلین میں اختلاف چلا، بعض متقدمین کے نزدیک اس کو موسیٰ نے عبرانی زبان میں تصنیف

۱۔ "قاضیوں کا زمانہ" تشریح کے لئے دیکھے، صفحہ ۳۰ کا حاشیہ ۱۲ ت ۱۳ قدیم عربی تراجم میں اس کا نام "قوطہ" بھی مذکور ہوگا، لیکن عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء میں "عوص" اور موجودہ اردو ترجمہ میں "عوص" لکھا ہے، ۲۔ تمام عربی نسخوں میں یہ نام "اسیام" ہی لکھا ہے، مگر انگریزی مترجم نے اسے SPANHEIM لکھا ہے ان دونوں ناموں کے کسی عالم کے حالات ہمیں معلوم نہ ہو سکے ۱۲ ت ۱۳ الجن ALGEN اٹھارہویں صدی کا مشہور محقق ہے

کیا تھا، آر جین کہتا ہے کہ انہوں نے سریانی سے عبرانی میں ترجمہ کیا تھا، اسی طرح کتاب کے اختتام کی جگہ میں بھی اختلاف ہے، جیسا کہ مقصد نمبر ۳ کی شہادت نمبر ۱۲ میں معلوم ہو چکا ہے اس طرح ۲۴ قسم کا اختلاف پایا جاتا ہے،

یہ اس دعویٰ کی کافی دلیل ہے کہ اہل کتاب کے پاس اپنی کتابوں کے لئے کوئی سند متصل نہیں ہے، بلکہ جو کچھ بھی کہتے ہیں محض قیاس و گمان ہی کے طور پر کہتے ہیں، پادری تیہوڈور نے جو بائیسویں صدی میں گزرا ہے، اس کتاب کی سخت مذمت کی ہے، وارڈ کیتھولک نے نقل کیا ہے کہ فرقہ پروٹسٹنٹ کے پیشوائے اعظم جناب لوتھر نے کہا ہے کہ :-
"یہ کتاب محض ایک کہانی ہے"

غور کیجئے کہ یہ کتاب جو فرقہ پروٹسٹنٹ اور کیتھولک کے یہاں مسلمہ کتابوں میں شمار ہوتی ہے رب نمائی دین، میکائیل، لیکٹرک، سمرا اور رستاک وغیرہ کی تحقیق کے مطابق محض ایک جھوٹا قصہ اور باطل افسانہ ہے، اور تیہوڈور کے نزدیک قابل مذمت اور فرقہ پروٹسٹنٹ کی رائے کے مطابق ناقابل التفات ہے، اور ان کے مخالفین کے قول کی بناء پر اس کا مصنف کوئی متعین شخص نہیں ہے، بلکہ قیاسی طور پر اس کو مختلف اشخاص کی طرف منسوب کرتے ہیں، پھر اگر ہم فرض کریں کہ یہ یہودی کی یا منسا کے زمانہ کی کسی مجہول الاسم شخص کی تصنیف ہے تو اس کا الہامی ہونا ثابت نہیں ہو سکتا،

ادھر مقصد نمبر ۲ شہادت نمبر ۱ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، کہ کتاب آستر متقدمین عیسائیوں کے یہاں ۳۵۲ء تک غیر مقبول اور ناپسندیدہ رہی ہے، اس کے مصنف کا نام بھی یقینی طور پر معلوم نہیں، ملیتو، گری نازی زن اور انتہائی شیخ نے اس کو رد کیا ہے، اور ایم فیلوکیس نے اس پر شبہ ظاہر کیا ہے،

یہی حال کتاب تشید الانشاد کا ہے جس کی بے حد مذمت پادری تیہوڈور نے اسی طرح کی ہے جس طرح کتاب ایوب کی، اور سمین، لیکٹرک اس کی سچائی کا انکار کرتے ہیں، دستن اور بعض متاخرین کا بیان ہے کہ یہ بدکاری والا گانا ہے، اس کا الہامی کتابوں سے خارج کیا جانا

لے سمجھ میں نہیں آتا کہ اس کے باوجود فرقہ پروٹسٹنٹ اسے کتب مسلمہ میں کیوں شامل قرار دیتا ہے؟ ۱۲

ضروری ہے،

سملر کہتا ہے کہ ظاہر یہی ہے کہ یہ جعلی کتاب ہے، وارڈ کیتھولک نے کاسٹیلیو کا قول نقل کیا ہے کہ اس کتاب کا عہدِ عتیق سے نکالا جانا ضروری ہے، یہی حال دوسری کتابوں کا ہے، پس اگر مسیح علیہ السلام اور حواریوں کی شہادت عہدِ عتیق کے ہر ہر جز و کو ثابت کرنے والی ہوتی، تو اس قسم کے شرمناک اختلافات کی مسیحی علماء کے درمیان اگلوں میں بھی اور پچھلوں میں بھی گنجائش نہ ہوتی، اس لئے انصاف کی بات یہی ہے کہ پہلی نے جو کچھ کہا ہے وہ اس سلسلہ میں بالکل آخری بات ہے اور اس کے قول کے مطابق اعتراف کئے بغیر، اُن کے لئے اقرار کی کوئی جگہ نہیں رہی،

ادھر مقصدِ شہادت نمبر ۱۶ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ علماء مسیحین اور علماء یہود دونوں اس امر پر متفق ہیں کہ عہدِ عتیق نے کتاب تواریخِ اول میں غلطی کی ہے، اور یہ کتاب بھی ان کتابوں میں شامل ہے جن کی حقانیت کی شہادت ان کے خیال کے مطابق مسیح نے دی ہے، اب اگر یہ لوگ پہلی کی تحقیق کو تسلیم نہ کریں تو اس غلطی کی تصدیق کی نسبت کیا فرمائیں گے؟

مغالطہ کا چوتھا جواب | پھر سوچتے ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر ہم بطور فرض محال یہ بات تسلیم کر لیں کہ مسیح اور حواریوں کی شہادت ان کتابوں کے ہر ہر جز و اور

ہر ہر قول کی تصدیق ہے، تب بھی یہ ہمارے لئے مضر نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جمہور علماء مسیحین اور متقدمین میں سے جسٹن، آگسٹائن، کریزاسٹم کا مسلک اور تمام فرقہ کیتھولک، اور علماء پروٹسٹنٹ میں سے سیلبر جیس، ڈاکٹر کریب اور والی ٹیکر اور ای کلارک اور ہم فری اور والسن کا مسلک یہ ہے کہ یہودیوں نے مسیح اور حواریوں کے بعد ان کتابوں میں تحریف کی ہے، جیسا کہ تفصیلی طور پر ہدایت نمبر ۳ میں معلوم ہو چکا ہے، اور تمام علماء پروٹسٹنٹ بھی اکثر مقامات میں یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ یہودیوں نے تحریف کی ہے، جیسا کہ پیچھے تینوں مقاصد میں معلوم ہو چکا ہے،

نواب ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ وہ مقامات جن میں ان کو تحریف کا اعتراف ہے کیا عیسیٰؑ

لے دیکھئے ص ۳۹، ۴۱، جلد ہذا ۱۲

اور حواریوں کے زمانہ میں محرف تھے، اور اس کے باوجود انہوں نے اُن کتابوں کے ہر ہر قول اور ہر ہر جہیز کی سچائی کی شہادت دی، یا اس وقت محرف نہ تھے، بلکہ اُن کے بعد تحریف کی گئی، کوئی دیانتدار شخص پہلی بات کہنے کی جرأت نہیں کر سکتا دوسری شکل شہادت کے منافی نہیں ہے، اور یہی ہمارا مقصود ہے، اس لئے یہ شہادت اس تحریف کے لئے مضر نہیں جو اُس کے بعد واقع ہوئی ہے،

رہا ان کا یہ کہنا کہ اگر یہودیوں کی جانب سے تحریف ثابت ہوتی تو مسیحؑ اس حرکت پر اُن کو الزام دیتے، ہم کہتے ہیں کہ جمہور متقدمین نصاریٰ کے مذاق کے مطابق تو یہ کہنے کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے، بلکہ تحریف انہی کے زمانوں میں ہوئی ہے، اور وہ ان کو الزام بھی دیتے تھے، اور ملامت بھی کرتے تھے، اور اگر ہم ان کے مذاق سے جسے پشیم پوشی بھی کر لیں تب بھی کہہ سکتے ہیں کہ الزام دنیا ان کے مسلک کی بناء پر قطعی ضروری نہیں ہے، یہ بات تو نہایت واضح ہے کہ عبرانی اور سامری نسخوں میں اکثر مقامات کی نسبت ایسا شدید اختلاف پایا جاتا ہے جو ایک کے یقینی طور پر محرف ہونے کا مقتضی ہے، ان ہی مقامات میں سے ایک موقع وہ ہے جس کا ذکر مقصد نمبر ۱ شہادت نمبر ۳ میں گزر چکا ہے، اور دونوں فریق کے درمیان سلف میں بھی اور خلف میں بھی نزاع چلا آتا ہے، دونوں میں سے ہر فریق دوسرے کو محرف قرار دیتا ہے، ڈاکٹر گنی کاٹ اور اس کے پیرو اس کے قائل ہیں کہ سامری حق پر ہیں اور جمہور علماء پروٹسٹنٹ کی رائے یہ ہے کہ یہودی حق پر ہیں، اور دعویٰ کرتے ہیں کہ سامریوں نے موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے پانچ سو سال بعد اس مقام میں تحریف کر ڈالی، گویا یہ تحریف اُن کے دعوے کے بموجب سامریوں سے ۹۵۰ ق م میں صادر ہوئی ہے،

اور مسیحؑ اور ان کے حواریوں نے نہ تو سامریوں کو مجرم قرار دیا، نہ یہودیوں کو، بلکہ ایک سامری عورت نے خصوصیت سے اس سلسلہ میں مسیحؑ سے سوال بھی کیا، تب بھی مسیحؑ ملہ مطلب یہ ہے کہ اگر یہودیوں نے حضرت مسیحؑ اور حواریوں کے بعد تحریف کی ہے تو ان حضرات کے کتب مقدسہ کی حقانیت پر گواہی دینے سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ یہ کتابیں اب بھی واجب الیم ہیں، کیونکہ ان حضرات کے بعد ان میں تحریف ہو چکی ہے ۱۲ ات ۱۵ دیکھئے ص ۶۲۳، ۲۴ جلد ہذا،

نے اس کی قوم پر الزام عائد نہیں کیا، بلکہ خاموش رہے، اس وقت کی ان کی یہ خاموشی سامریوں کی تائید کرتی ہے، اسی لئے ڈاکٹر کنی کاٹ نے اس سکوت سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ سکریو نے تخریف نہیں کی، بلکہ یہودیوں نے کی ہے، جیسا کہ مقصد نمبر ۱ کی شہادت نمبر ۲ میں معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح ان مقامات میں سے یہ موقع بھی ہے کہ سامری نسخہ میں ایک کم احکام عشرہ سے زائد پایا جاتا ہے، جو عبرانی میں نہیں ہے، اس میں بھی ہمیشہ اگلوں پچھلوں میں نزاع چلا آتا ہے اور مسیح اور حواریوں نے اس سلسلہ میں بھی دونوں فریق میں سے کسی کو بھی الزام نہیں دیا،

اہل کتاب بھی دیانت دار تھے

تیسرا مغالطہ

تیسرا مغالطہ یہ ہے کہ یہودی اور عیسائی بھی ایسے ہی دیانت دار تھے جیسا تم اپنے حق میں دعویٰ کرتے ہو، تو پھر یہ بات بعید ہے کہ دیانت دار لوگ ایسی شرمناک حرکت کی جسارت کریں،

ہم کہتے ہیں کہ اس کا جواب ان لوگوں پر روشن اور ظاہر ہے جنہوں نے تینوں مقامات اور مغالطہ نمبر ۱ کے جواب کا مطالعہ کیا ہے، اور جب تخریف بالفعل یقینی طور پر واقع ہو چکی ہے، اور علماء پر وٹسٹنٹ نے، اگلوں نے بھی اور پچھلوں نے بھی اعتراف کر لیا ہے تو پھر اب اس مغالطہ کی گنجائش کب باقی ہے، اس لئے یہ بات بعید ہے کہ اس کے بعد بھی کوئی ہٹ دھرمی کرے، بلکہ یہ حرکت تو متقدمین یہود و نصاریٰ میں اُس مشہور مقولہ کے مطابق جس کا تذکرہ ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۶ میں گذر چکا ہے، دینی مستحبات میں شمار کی جاتی تھی،

۱۰ دس حکم یا احکام عشرہ TEN COMMANDMENTS وہ دس حکم ہیں جو کوہ

سینا پر حضرت موسیٰ ؑ کو دیئے گئے جن کا تفصیلی ذکر خروج ۲۰: ۱ تا ۱۷ میں آیا ہو اور اجمالاً استثناء ۱۰: ۴ و خروج

۳۲: ۲۸ میں مذکور ہے ۱۲ ت ۱۰ یعنی یہ کہ بسا اوقات جھوٹ بھی مستحب ہو جاتا ہے ۱۲ ت

یہ کتابیں شہرت پا چکی تھیں

جو تھا مغالطہ

”کتاب مقدمہ کے نسخے مغرب و مشرق میں پھیل چکے تھے، اس لئے کسی شخص کے لئے ان میں تحریف کرنا ایسا ہی ناممکن تھا، جس طرح تمہاری کتاب میں تحریف ناممکن ہے۔“ ہم کہتے ہیں کہ اس کا جواب ان لوگوں پر خواب واضح ہے، جنہوں نے تینوں مقاصد اور مغالطہ نمبر ۱ کے جواب کا مطالعہ کیا ہے جب اُن کے اقرار سے تحریف بالفعل ثابت ہو چکی ہے تو پھر اس کے ناممکن ہونے کی بحث کیسی؟

رہا ان کتابوں کو قرآن مجید پر قیاس کرنا سو یہ بالکل قیاس مع الفارق ہے، کیونکہ یہ کتابیں فن طباعت کی ایجاد سے پہلے تحریف کی صلاحیت رکھتی تھیں، اُن کی شہرت اس درجہ کی نہیں تھی کہ وہ تحریف سے مانع بن جاتی، دیکھ لیجئے کہ مشرقی بد دینوں اور یہودیوں نے کس طرح تحریف کر ڈالی، جس کا اقرار و اعتراف فرقہ پر وٹسٹنٹ اور فرقہ کیتھولک والے دونوں یونانی ترجمہ کی نسبت کر رہے ہیں، حالانکہ مشرق و مغرب میں جو شہرت اس کو نصیب ہوئی وہ عبرانی سے کہیں زیادہ بڑھ کر ہے، اور ان کی تحریف کس قدر مؤثر ہوئی؟ یہ آپ کو ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۱۹ میں مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، بخلاف قرآن مجید کے، کیونکہ ہر قرن میں اس کی شہرت و قوت اثر تحریف سے مانع بنے ہوئے دوسرے قرآن کریم ہر طبقہ میں جس طرح صحیفوں میں محفوظ رہا، اسی طرح اکثر مسلمانوں کے سینوں میں محفوظ رہا؟

اب بھی جس شخص کو اس کی صحت میں شک ہو وہ اس زمانہ میں بھی تجربہ کر سکتا ہے، کیونکہ ایسا شخص اگر مصر کے مدارس میں سے صرف جامعہ ازہر کو دیکھئے تو اس کو ہر وقت وہاں ایک ہزار سے زیادہ ایسے اشخاص ملیں گے جو باتجوید حافظ قرآن ہوں گے، اور مصر کے اسلامی دیہات میں سے کوئی چھوٹا سا گاؤں بھی حفاظ سے خالی نہ ملے گا، حالانکہ تمام یورپین ملکوں میں تنہا جامعہ ازہر کے حفاظ کے برابر بھی انجیل کے حافظوں کی تعداد

نہ مل سکے گی، حالانکہ وہ فارغ البال اور خوش عیش ہیں، اور صنعتوں کی طرف انہیں پوری توجہ ہے، اور ان کی تعداد مسلمانوں سے کافی زیادہ ہے، بلکہ ہمارا دعویٰ ہے کہ مجموعی طور پر تمام یورپی ممالک میں انجیل کے حافظوں کی تعداد دس کے عدد تک بھی نہیں پہنچ سکتی، ہم نے موجودہ دور میں کسی ایک شخص کی نسبت بھی یہ نہیں سنا کہ وہ صرف انجیل ہی کا حافظ ہے چہ جائیکہ توریت اور دوسری کتابوں کا بھی حافظ ہو،

غرض یورپ کے تمام عیسائی ممالک مل کر بھی اس معاملہ میں مصر کی ایک چھوٹی سی بستی کے برابر نہیں پہنچ سکتے، اس خاص معاملہ میں تو بڑے بڑے عیسائی پادری مصر کے گدھے اور خچر رکھنے والے لوگوں کے برابر بھی نہیں ہو سکتے، اہل کتاب میں صرف عزرائیل پیغمبر کی یہ تعریف کی جاتی تھی کہ وہ توریت کے حافظ ہیں، حالانکہ امت محمدیہ کے اس طبقہ میں بھی باوجودیکہ اسلام اکثر ممالک میں کمزور ہے تمام عالم اسلام میں ایک لاکھ سے زیادہ قرآن کے حافظ موجود ہیں، یہ امت محمدیہ اور ان کی کتاب کی کھلی ہوئی فضیلت اور ان کے نبی کا معجزہ ہے، جسے ہر زمانہ میں کھلی آنکھوں دیکھا جاسکتا ہے،

ایک عجیب واقعہ ایک مرتبہ ایک انگریز حاکم شہر سہارنپور (انڈیا) کے بچوں کے ایک مکتب میں پہنچا، اور بچوں کو تعلیم قرآن اور اُس کے حفظ کرنے میں مشغول دیکھا، حاکم نے اُسناد سے سوال کیا کہ یہ کونسی کتاب ہے؟ اُس نے بتایا کہ قرآن مجید ہے، پھر حاکم نے سوال کیا کیا ان میں سے کسی نے پورا قرآن حفظ کیا ہے؟ اُسناد نے کہا ہاں، اور چند لڑکوں کی طرف کی اشارہ کیا، اس نے جب قرآن سنا تو اُسے بڑا تعجب ہوا، اور کہنے لگا ان میں سے ایک لڑکے کو بلاؤ، اور قرآن میرے ہاتھ میں دے دو میں امتحان لوں گا، اُسناد نے کہا آپ خود جس کو چاہیں طلب کیجئے، چنانچہ اس نے خود ایک لڑکے کو بلاؤ، جس کی عمر ۱۳ یا ۱۴ سال کی تھی، اور چند مقامات میں اس کا امتحان لیا، جب اُسے کامل یقین ہو گیا کہ یہ پورے قرآن کا حافظ ہے تو متعجب اور حیران ہوا، اور کہنے لگا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ جس طرح قرآن کے لئے تواتر ثابت ہے، کسی بھی کتاب کو ایسا تواتر میسر نہیں ہے، محض ایک بچہ کے سینہ سے پورے قرآن کا صحت الفاظ اور ضبط اعراب

کے ساتھ لکھا جانا ممکن ہے، ہم اس موقع پر آپ کے سامنے چند چیزیں جن سے اہل کتاب کی کتابوں میں تحریف واقع ہونے کا استبعاد دور ہو سکتا ہے پیش کرتے ہیں،

کتب مقدسہ میں امکان تحریف کے تاریخی دلائل

پہلی دلیل

یوسیاہ کے دور حکومت تک تورات کی حالت

موسیٰ علیہ السلام نے توریت کا نسخہ لکھ کر علماء یہود اور بنی اسرائیل کے بڑے بزرگوں کے حوالہ کر کے اس کی حفاظت کی تاکید کی تھی، اور حکم دیا تھا کہ اس کو صندوق شہادت میں رکھا جائے، اور ہر سات سال کے بعد عید کے روز بنی اسرائیل کو سننے کے لئے عوام کے سامنے نکالا جائے، چنانچہ یہ نسخہ اس صندوق میں رکھا رہا، اور پہلا طبقہ موسیٰ علیہ السلام کی وصیت پر عامل رہا، اس طبقہ کے ختم ہوجانے پر بنی اسرائیل کی حالت میں تغیر پیدا ہوا، ان کی حالت یہ تھی کہ کبھی مرتد ہوجاتے اور کبھی مسلمان بن جاتے، داؤد علیہ السلام کے دور حکومت تک ان کا یہی حال رہا، داؤد علیہ السلام کے عہد میں ان کا طرز بقیہ بہتر ہو گیا، اور سلیمان علیہ السلام کے عہد حکومت کی ابتداء میں اچھا رہا، اور یہ لوگ بہر حال ایمان والے رہے، مگر مذکورہ انقلابات کے سبب وہ نسخہ جو صندوق میں رکھا ہوا تھا، ضائع ہو چکا تھا، اور یہ بھی یقین کے ساتھ معلوم نہیں ہوتا کہ کس دور میں ضائع ہوا سلیمان علیہ السلام نے اپنے دور حکومت میں جب اس

لے صندوق شہادت (THE ARK OF THE COVENANT) یہ بنی اسرائیل کا ایک مقدس صندوق

تھا جسے بنانے کا حکم بقول تورات اللہ تعالیٰ نے دیا تھا، اور اس کی جزوی تفصیلات تک بتائی تھیں، یہ لکیر کی لکڑی کا

تھا، اور اس کا سر پوش سونے کا تھا (خروج ۲۵: ۱۰ تا ۲۲)، اس میں بنی اسرائیل نے انبیاء کے تبرکات بھی رکھے

تھے، یہ دہی "تابوت" ہے جس کا ذکر قرآن کریم نے بھی سورۃ بقرہ میں کیا ہے، اسکی ایک لمبی تاریخ ہے، ضرور ہوتی

یشوع ۱۵: ۱۴، ۱۱: ۶، ۱۱: ۱۰۔ سموئیل ۴: ۱۱، باب ۶: ۲، سموئیل باب ۶: ۱۵، ۲۹ تا ۲۴، ۱۵: ۲۹، ۲۴: ۲۹، ۲۴: ۲۹

صندوق کو کھولا تو اس میں سے سوائے دو تختیوں کے جن میں فقط احکام عشرہ لکھے تھے، اور کوئی چیز نہیں نکلی، جیسا کہ کتاب سلاطین اول باب آیت ۹ میں اسکی تصریح موجود ہے کہ: "اُس صندوق میں سوا پتھر کے اور ان دو لوحوں کے جن کو وہابی مرسئی نے عورت میں رکھ دیا تھا، جس وقت کہ خداوند نے بنی اسرائیل سے جب وہ ملک منہز سے نکل آئے عہد باندھا تھا"

پھر سلیمان علیہ السلام کے آخری دور میں وہ زبردست انقلابات پیش آئے، جن کی شہادت کتب مقدسہ دے رہی ہیں، یعنی سلیمان علیہ السلام (نعوذ باللہ) زندگی کے بالکل آخری اوقات میں محض یہودیوں کی ترغیب کے ماتحت مرتد ہو گئے، اور بت پرستی شروع کر دی، اور بت خانے تعمیر کئے، اب چونکہ وہ خود بت پرست مرتد بن چکے تھے اس لئے ان کو تورات سے کوئی مطلب باقی نہ رہا تھا، اور ان کی وفات کے بعد تو اس سے بھی بڑا انقلاب رونما ہوا، کیونکہ بنی اسرائیل کے تمام خاندان اور قبائل بکھر گئے، اور منتشر ہو گئے، اور بجائے ایک سلطنت کے دو سلطنتیں ہو گئیں دس خاندان ایک جانب اور ایک طرف، یوربعام دس خاندان کا بادشاہ بن گیا، اس سلطنت کا نام "سلطنت اسرائیلیہ" قرار پایا، اور سلیمان علیہ السلام کا بیٹا رجعام دو خاندانوں پر حکمران ہوا، جس کا نام "سلطنت یہوداہ" تجویز ہوا، اور دونوں سلطنتوں میں کفر و ارتداد کا بازار گرم رہا، اس لئے کہ یوربعام تو تخت شاہی پر متمکن ہوتے ہی مرتد ہو گیا، اور اس کی دیکھی دیکھا پوری رعایا یعنی دس خاندان بھی مرتد ہو کر بت پرستی کرنے لگے، ان میں جو لوگ توریت کے مسلک پر باقی رہ گئے تھے اور کاہن کہلاتے تھے انہوں نے یہود کی سلطنت میں ہجرت کر لی، اس طرح یہ تمام خاندان اُس زمانہ سے ڈھائی سو سال

(صفحہ گذشتہ کے حاشیے) ۱۵ یہ حکم استثناء ۲۶: ۳۱ میں مذکور ہے ۱۳ ت ۱۵ کتاب قضاة پوری ہی ان کی نافرمانیوں سے بھر پور ہے، بالخصوص دیکھئے قضاة ۱۲: ۱۱ تا ۱۳، ۱۵ دیکھئے سموئیل ثانی و سلاطین اول، ۱۵ دیکھئے ۱، سلاطین ۱۱: ۱ تا ۱۱، (صفحہ ۱۵۲ کے حاشیے) ۱۵ دیکھئے ۱، سلاطین

۱۵ تعارفی کیلئے ملاحظہ ہو ص ۲۵۲ کا حاشیہ ۱۵ ۱۵ سلاطین، باب

بعد تک کافرو بت پرست چلے آتے تھے، آخر خدا نے اُن کو اس طرح برباد اور ختم کیا کہ
اسوریوں کا اُن پر تسلط قائم ہوا، جنہوں نے اُن کو قید اور مختلف ملکوں کی جانب جلا وطن کر
دیا، اور اس ملک میں سوائے ایک چھوٹی سی حقہ جماعت کے اُن کا وجود باقی نہ چھوڑا،
اور اس ملک کو بت پرستوں سے بھر دیا، تو یہ چھوٹی بقایا جماعت بھی ان بت پرستوں
کے ساتھ کھل مل گئی تھ، اور ان کے آپس میں شادی بیاہ، تو والد و تناسل کا سلسلہ جاری
ہوا، اس مخلوط جوڑے سے ہوا و لاد پیدا ہوئی وہ سامری کہلائے، غرض یوربعام سے
لیکر اسرائیلی سلطنت کے آخری دور تک ان لوگوں کو توریت سے کوئی سروکار یا واسطہ
نہیں رہا اور اس ملک میں توریت کا وجود غفاء کی طرح تھا،

یہ نقشہ تو ان دس خاندانوں اور اسرائیلی سلطنت کا تھا، دوسری جانب سلیمان
علیہ السلام کی وفات کے بعد یہودِ آتحت سلطنت پر ۳۷۲ سال کے عرصہ میں یکے
بعد دیگرے بیس سلاطین منمکن ہوئے، ان بادشاہوں میں مرتد ہوئے والوں کی
تعداد مومنین کی نسبت زیادہ رہی، بت پرستی کا عام رواج تو رجعام کے عہد ہی میں
ہو چکا تھا ہر درخت کے نیچے ایک بت نصب تھا، جس کی پرستش کی جاتی تھی، آخر کے دور
میں یہ حالت ہو گئی کہ یروشلم کے ہر گوشہ اور کونے میں بعل کی قسربان گا ہیں تعمیر
ہو گئیں، بیت المقدس کے دروازے بند کر دیئے گئے،

اس کے دورِ حکومت سے قبل یروشلم اور بیت المقدس دو مرتبہ مٹ چکا تھا،
پہلی بار توشاہ مصر کا تسلط ہوا، جس نے بیت اللہ کی تمام عورتوں اور محلات شاہی
کی تمام ہیگات کو خوب ہی لوٹا، دوسری مرتبہ اسرائیل کا مرتد بادشاہ مسلط ہو گیا، اور
بیت اللہ کی خواتین اور محل شاہی کی عورتوں کو بے انتہا لوٹا، یہاں تک کہ منسا کے عہد
سلطنت میں کفر بڑی شدت سے پھیلا، جس کے نتیجہ میں مملکت کے اکثر باشندے

۱۔ دیکھئے ۲۔ سلاطین ۱۷: ۳ تا ۲۳، ۲۵۔ سورہ قوین خداوند سے بھی ڈرتی رہیں اور اپنی کھودی ہوئی

مورتوں کو بھی پوجتی رہیں (۲۔ سلا ۱۷: ۲۱) ۳۔ دیکھئے ۱۔ سلاطین ۱۴: ۲۲، ۲۳،

۳۔ دیکھئے ۲۔ توارخ ۲۸: ۲۲ تا ۲۶، ۲۷۔ سلاطین ۲۱: ۲ تا ۷،

میت کسی کو نظر نہ آئے، اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ نسخہ خلقیہ کا تراشیدہ اور من گھڑت تھا، کیونکہ اس نے جب بادشاہ اور امراء سلطنت کی عام توجہ ملت موسوی کی طرف دیکھی تو یہ نسخہ ان سنی سنائی زبانی روایتوں اور قصوں کو جمع کر کے مرتب کیا، جو تمام لوگوں کی زبانی اس تک پہنچے تھے، خواہ وہ سچے ہوں یا جھوٹے، اور یہ سارا وقت اس نے اس کی جمع و تالیف میں گزارا، جب حسب منشاء نسخہ جمع اور مرتب ہو گیا تو اس کو موسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کر دیا، اور اس قسم کا افتراء اور جھوٹ دین و مذہب کی ترقی اور اشاعت کی غرض سے متاخرین یہود اور پچھلے عیسائیوں کے نزدیک دینی مستحبات میں شمار ہوتا تھا، مگر اس موقع پر ہم اس سے صرف نظر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ **یوسیاہ بخت نصر تک** کہ تورات کا نسخہ یوسیاہ کی تخت نشینی کے اٹھارہویں

سال میں دستیاب ہوا ہے، اور تیرہ سال اس کی مدت حیات تک وہ مستعمل اور رائج رہا، اس کی وفات کے بعد جب اس کا بیٹا یہوآئاز تخت نشین ہوا تو وہ مرتد ہو گیا، اور کفر پھیل گیا، جس کے نتیجہ میں شاہ مصر اس پر مسلط ہو گیا، جس نے اس کو نظر بند کر کے اس کے بھائی کو تخت نشین کیا، یا وہ بھی اپنے بھائی کی طرح مرتد تھا، اس کے مرنے پر اس کا بیٹا جانشین ہوا، یہ بھی اپنے باپ اور چچا کی طرح مرتد تھا، بخت نصر نے اس کو اور بنی اسرائیل کی کافی تعداد کو قید کیا، بیت المقدس اور شاہی خزانوں کو خوب لوٹا، اور اس کے چچا کو تخت نشین کیا، یہ بھی بھتیجے کی طرح مرتد تھا،

یہ تمام تفصیل جان لینے کے بعد ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہودیوں میں تورات کا تواتر یوسیاہ کے دور سلطنت سے قبل منقطع تھا، اور جو نسخہ اس کے عہد میں دستیاب ہوا وہ ناقابل اعتبار ہے، نہ اس سے تواتر کا ثبوت ہو سکتا ہے، اور وہ بھی کل تیرہ سال مستعمل اور مروج رہا، اس کے بعد اس کی حالت کا کچھ پتہ نہیں چلتا، ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد جب پھر کفر و ارتداد یوسیاہ کی اولاد میں پھیلا تو گذشتہ حالت کو آئی، اور تورات حادثہ بخت نصر سے پہلے غائب ہو چکی تھی، اور اس قلیل حرکت کا وجود ارتداد کے زمانوں

۱۵ ان واقعات کی تفصیل کے ملاحظہ ہو ۲، سلاطین ۲۳ : ۳۱ تا ۳۴ اور ۲۴ : ۱ تا ۱۷

کے درمیان بالکل طہر متخلل کی طرح تھا، اور اگر ہم اس توریت کو یا اس کی نقل کو باقی بھی فرض کر لیں تب بھی بخت نصر کے حادثہ میں اس کا ضائع ہو جانا قیاس کے مطابق ہے، اور یہ حادثہ تو پہلا حادثہ ہے،

بخت نصر کا دوسرا حملہ دوسری دلیل

جب اُس بادشاہ نے جس کو بخت نصر نے تخت نشین کیا تھا، خود اُس کے خلاف بغاوت کی، تو بخت نصر نے اُس کو قید کر کے اس کی اولاد کو اس

کی آنکھوں کے سامنے ذبح کیا، پھر اس کی آنکھیں نکلوا کر زنجیروں میں بندھوایا، اور بابل بھجوا دیا، بیت اللہ اور شاہی محلات اور یروشلم کے تمام مکانات اور ہر بڑی عمارت اور تمام بڑے لوگوں کے گھروں کو جلا ڈالا، یروشلم کی چہار دیواری کو سمار کر دیا، بنی اسرائیل کے تمام خاندانوں کو گرفتار اور قید کیا، اور اس علاقہ میں مساکین، غرباء اور کاشتکاروں کو آباد کیا،

یہ بخت نصر کا دوسرا حادثہ ہے، اس موقع پر توریت معدوم ہو گئی، اسی طرح عہد عتیق کی وہ تمام کتابیں جو اس حادثہ سے قبل تصنیف ہوئی تھیں صفحہء عالم سے قطعی مٹ گئیں، اور یہ صورت حال بھی اہل کتاب کو تسلیم ہے، جیسا کہ مقصد شہادت نمبر ۱۶ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے،

جب عزراء علیہ السلام نے عیسائیوں کے نظریہ کے مطابق عہد عتیق کی کتابوں کو دوبارہ لکھا، تو ایک دوسرا حادثہ پیش آیا، جس کا ذکر مکابیوں کی پہلی کتاب کے باب میں اس

انتیبوکس کا حادثہ تیسری دلیل

طرح کیا گیا ہے :

”انتیبوکس شہنشاہ فرنگستان نے یروشلم کو فتح کر کے عہد عتیق کی کتابوں کے جتنے نسخے

۱۵ یعنی صد قیام، ان واقعات کی تفصیل کے لئے دیکھئے ۲ تواریخ ۳۶ : ۱۱ تا ۲۱ و ۲ سلطین ۲۵ : ۱ تا ۷

ویرمیاہ ۳۹ : ۱ تا ۷، ۵۲ دیکھئے صفحہ ۶۳۴ و ۶۳۵ جلد ہذا

۳۵ تعارف کے لئے دیکھئے صفحہ ۳۳۲ جلد اول،

جہاں سے اسے لے پھاڑ کر جلادیئے، اور حکم دیا کہ جس کے پاس کوئی کتاب عہدِ عتیق کی نکلے گی، یا وہ شریعت کی رسم بجالادے گا مار ڈالا جائے گا، اور ہر مہینہ میں تحقیق اس کی عمل میں آتی تھی، اور جس کے پاس کوئی کتاب عہدِ عتیق کی نکلتی یا ثابت ہوتا کہ وہ رسم شریعت کو بجالا یا وہ مارا جاتا تھا، اور کتاب تلف کی جاتی تھی۔

یہ حادثہ مسیح علیہ السلام کی ولادت سے ۱۶۱ سال قبل پیش آیا، اور ساڑھے تین سال تک جاری رہا، جس کی تفصیل عیسائی تواریخ میں بھی موجود ہے اور یوسفس کی تاریخ میں بھی، لہذا اس حادثہ میں وہ تمام نسخے جو عزرا علیہ السلام نے لکھے تھے قطعی ناپید ہو گئے جیسا کہ مقصدِ شہادت نمبر ۱۶ میں جان کیتھولک ملز کے کلام سے آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔

”جب اسکی صبح نقلیں عزرا کے ذریعہ ظاہر ہوئیں تو یہ نقلیں بھی انٹیوکس کے حادثہ میں ضائع ہو گئیں۔“

پھر جان ملز کہتا ہے:-

”پھر تو ان کتابوں کی سچائی کی شہادت اس وقت تک میسر نہیں ہو سکتی، جب تک

۱۔ مکابین کی کتاب کا اردو ترجمہ چونکہ ہمکے پاس نہیں ہے، اس لئے ہم نے یہاں اس عبارت کا وہ ترجمہ نقل کر دیا ہے جو خود مصنف نے اعجاز عیسوی میں صفحہ ۳۹ پر مذکور کتاب سے لکھا ہے، ہمارے پاس مکابین کی کتاب انگریزی میں ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں:-

“NEVER A COPY OF THE DIVINE LAW BUT WAS TURN UP AND BURNED;
IF ANY WERE FOUND THAT KAPT THE SACORD, RECORD OR OBEYED THE
LORD'S WILL, HIS LIFE WAS FORFEIT TO THE KING'S EDICT
MONTH BY MONTH SUCH DEEDS OF VIOLENCE WERE DONE.”

(1. MACABEES 1.59,61)

یعنی قانونِ خداوندی کا کوئی نسخہ ایسا نہ تھا جسے پھاڑا اور جلایا نہ گیا ہو، اگر کوئی شخص ایسا ملتا جس کے پاس یہ مقدس نوشتہ محفوظ ہو یا وہ خدائی احکام کی پیروی کرتا ہو تو بادشاہ کے حکم کے مطابق اسے مار ڈالا جاتا، ہر مہینہ یہ تشدد کی کارروائی ہوتی تھی۔ (۱۔ مکابیوں ۱: ۵۹ تا ۶۱)

مسیح علیہ السلام اور اس کے حواری شہادت نہ دیں

ہم کہتے ہیں کہ اس شہادت کی پوری پوزیشن مغالطہ نمبر ۲ کے جواب میں واضح کی جا چکی ہے،
طیطوس شاہ روم کا حملہ
چوتھی دلیل

حادثہ طیطوس رومی کا ہے، یہ ایک بڑا زبردست حادثہ تھا، جو مسیح علیہ السلام کے عروج سے
 ۳۷ سال بعد پیش آیا، جو بڑی تفصیل سے یوسیفس کی تاریخ اور دوسری تاریخوں میں لکھا
 ہوا ہے، اس حادثہ میں صرف یروشلم اور ملحقہ علاقہ میں لاکھوں یہودی فاقہ اور آگ اور
 تلوار اور سولی کے ذریعہ ہلاک ہوئے، اور ستانویس ہزار یہودیوں کو قید کر کے مختلف ملکوں
 میں فروخت کیا گیا، اور یہودی سرزمین میں بے شمار گروہ اور جماعتیں ہلاک ہوئیں،

عبرانی نسخہ کی حیثیت
پانچویں دلیل

متقدمین عیسائی عہد عتیق ہی سے عبرانی نسخہ کی جانب
 متوجہ نہیں تھے، بلکہ جمہور عیسائی اس کی تحریف کے
 معتقد تھے ان کے نزدیک یونانی ترجمہ معتبر تھا، بالخصوص
 دوسری صدی کے آخر تک، کیونکہ اس دوران میں کبھی کوئی عیسائی اس نسخہ کی طرف قطعی
 متوجہ نہیں ہوا، اور پھر یہ ترجمہ تمام یہودی عبادت خانوں میں بھی پہلی صدی کے آخر
 تک رائج رہا، اس بناء پر عبرانی کے نسخے بہت ہی کم تھے، قلیل ہونے کے علاوہ یہودیوں
 کے پاس تھے جیسا کہ آپ کو ہدایت نمبر ۱۸ مغالطہ نمبر ۲ کے جواب کے ذیل میں معلوم ہو چکا ہے

خود یہودیوں نے نسخے ناپید کئے
چھٹی دلیل

یہودیوں نے وہ تمام نسخے جو ساتویں یا آٹھویں
 صدی میں لکھے گئے تھے ناپید کر دیئے تھے محض
 اس لئے کہ وہ ان کے نسخوں کے مخالف تھے، اسی
 بناء پر عہد عتیق کی تصحیح کرنے والوں کو ایک نسخہ بھی ایسا نہ مل سکا جو ان دو صدیوں کا
 لے تعارف کے لئے دیکھئے ص ۲۷۶ جلد ۱ کا حاشیہ ۱۵ اعجاز عیسوی و ص ۲۰ میں مصنف نے مقتول
 یہودیوں کی تعداد گیارہ لاکھ لکھی ہے ۱۲ تفسیر ۱۵ دیکھئے صفحہ ۲۵ د ۲۶، جلد ہذا،

لکھا ہوا ہو، یہودیوں کی اس حرکت کے بعد ان کے پاس صرف ان کے من پسند نسخے باقی رہ گئے تھے جن میں ان کو تحریف کرنے کی بڑی آسانیاں اور گنجائش حاصل تھی جیسا کہ ہدایت نمبر ۳ قول نمبر ۲۰ میں معلوم ہو چکا ہے،

ساتویں دلیل

عیسائیوں کے ابتدائی طبقات میں بھی ایک چیز نسخوں کی قلت کا سبب تھی، اور تحریف کرنے والوں کی تحریف کا موجب، کیونکہ ان کی تواریخ اس امر کی شہادت دے رہی ہے کہ متواتر تین سو سال تک ان پر مصائب اور حوادث کے پہاڑ ٹوٹتے رہے اور دس مرتبہ قتل عام سے ان غریبوں کو واسطہ پڑا، جن کی تفصیل یہ ہے :-

عیسائیوں پر پڑنے والے بڑے حوادث اور قتل عام،

پہلا حادثہ | یہ حادثہ شاہ نیرو کے عہد میں ۳۳۰ء میں پیش آیا، جس میں پطرس حواری اور اسکی بیوی اور پطرس کے دو بیٹے قتل دار السلطنت دایالانہ میں واقع ہوا، یہ کیفیت اس بادشاہ کی زندگی تک قائم رہی، عیسائیوں کے لئے اپنی مسیحیت کا اظہار و اعتراف سخت ترین جرم شمار ہوتا تھا،

دوسرا حادثہ | یہ حادثہ شاہ ڈومشیان کے دور سلطنت میں پیش آیا، یہ بادشاہ بھی نیرو کی طرح ملت عیسوی کا جانی دشمن تھا، اس نے عیسائیوں کے قتل عام کا لہ فرمان جاری کر دیا، اور اس قدر خون بہایا گیا، کہ اس دین کے قطعی مٹ جانے کا خطرہ

لے دیکھئے صفحہ ۵۰، جلد ہذا، ۳۳۰ء تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، اعجاز عیسوی میں بھی یہی نام لکھا ہے مگر مشہور شاہ نیرو NERON ہے برٹانیکا اور مقدمہ ابن خلدون میں بھی اسے نیرو ہی کہا گیا ہے، جو روم کا بادشاہ (۵۴ء تا ۶۸ء) رہا ہے، پانچواں قیصر تھا، مشہور فلسفی سینیکا کا شاگرد ہے، عیسائیوں پر ظلم و ستم ڈھانے کی بناء پر یہ اپنی بربریت میں ضرب المثل ہے، (پ ۳۳۰ء م ۳۳۷ء) ۱۲۰ء ملاحظہ ہو مقدمہ ابن خلدون طبع بیروت ص ۱۲۸ بے ذیل شرح اسم البابا والبطرک والکونین ۱۲۰ء شاہ ڈومشیان DOMITIAN ایک مدت تک روم

کا بادشاہ (۶۸ء تا ۹۶ء) رہا ہے اپنے آخر دور میں اس پر قتل عام کا جنون سا طاری ہو گیا تھا (برٹانیکا)

ہو گیا، یوحنا سوارسی جلاد طن کیا گیا، اور فیلیپس کلیمنس بھی قتل کیا گیا،

تیسرا حادثہ یہ حادثہ شاہ ٹرجان کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۱۰۰ء سے ہوئی اور اٹھارہ سال تک مسلسل یہی حالت رہی، اس ہنگامہ میں کورنٹھیہ کا

اگناشس اور روم کا اسقف کلیمنٹ اور شلیم کا اسقف شمعون مارا گیا،

چوتھا حادثہ یہ واقعہ شاہ مرقس اینونیٹس کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۱۶۱ء میں ہوئی، دس سال سے زیادہ یہی کیفیت رہی، اور قتل عام مشرق و مغرب

میں پھیل گیا، یہ بادشاہ مشہور فلسفی اور متعصب بت پرست تھا،

پانچواں حادثہ یہ حادثہ شاہ سویرس کے عہد میں پیش آیا جس کی ابتداء ۱۲۰۲ء سے ہے، صرف مصر میں ہزاروں عیسائی قتل گئے گئے، اس طرح فرانس اور

کارٹیج میں ایسا شدید قتل عام کیا گیا کہ عیسائی یہ خیال کرنے لگے کہ یہ زمانہ دجال کا زمانہ ہے،

چھٹا حادثہ یہ واقعہ شاہ مکسیم کے عہد میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۱۲۳۷ء میں ہوئی اس کے حکم سے اکثر علماء مسیحی قتل کئے گئے، کیونکہ اس کو گمان ہوا کہ وہ

علماء کے قتل کے بعد عوام کو بڑی سہولت کے ساتھ اپنا تابع فرمان بنا سکے گا، اس قتل عام میں پوپ پونٹیا نوس بھی مارا گیا، اور پوپ انٹروس بھی،

۱۷۱۱ء سے ٹراجانوس (TRAJAN) بھی کہتے ہیں (پہلے ۱۱۷ء) یہ ۱۱۷ء سے ۱۱۸ء تک بادشاہ رہا ہے

بارشوں کے مقابلہ میں اسکی شاندار فتح مشہور ہے، اس نے عیسائیوں پر بہت ظلم و ستم ڈھائے (برطانیکا) ۱۲

۱۷ "اسقف" کلیسا کا ایک عہدہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وقت کا "پاپا" (دیکھئے صفحہ ۲۳۱) مختلف شہروں

میں اپنے نائب مقرر کرتا ہے جسے اپنے اپنے شہر میں "پاپا" کے سے اختیارات ہوتے ہیں، اس نائب کو "اسقف"

کہتے ہیں، قیس کا درجہ اس سے نیچا ہے، (از مقدمہ ابن خلدون ۴۱۸ جلد اول) اسی کو انگریزی میں بشپ

BISHOP بھی کہتے ہیں، مختلف کلیساؤں میں اس کے فرائض منصبی کے لئے دیکھئے برطانیکا مقالہ

بشپ ۱۲ تقی

ساتواں حادثہ

یہ حادثہ بادشاہ ڈی شس کے زمانہ میں ۲۵۳ء میں پیش آیا، اس بادشاہ نے تو مذہب عیسوی کی بیخ کنی کا پختہ ارادہ کر لیا تھا، چنانچہ اس کے فرمان صوبوں کے گورنروں کے نام اس سلسلہ میں صادر ہوئے، اسلحہ میں بہت سے عیسائی مرتد ہو گئے، مصر، افریقہ، اٹلی، اور مشرق وہ مقامات ہیں جہاں اس کا ظلم عام رہا،

آٹھواں حادثہ

یہ واقعہ بادشاہ ولریان کے عہد میں ۲۵۷ء میں پیش آیا، جس میں ہزاروں عیسائی قتل کئے گئے، پھر اس سلسلہ میں اس کے احکام نہایت سخت صادر ہوئے، کہ اسقفوں، پادریوں اور دین مسیح کے خادموں کو قتل کیا جائے، اور عزت و آبرو والوں کی آبروریزیاں کی جائیں، ان کے مال لوٹے جائیں، اس کے بعد بھی اگر عیسائیت پر قائم رہیں تو ان کو قتل کر دیا جائے، اور شریف عورتوں کے اموال لوٹ کر ان کو جلا وطن کر دیا جائے، اور باقی عیسائیوں کو غلام بنایا جائے، اور قید کر کے ان کے پاؤں میں زنجیر ڈال کر سرکاری بیگار میں استعمال کیا جائے،

نواں حادثہ

یہ حادثہ بادشاہ اریلیس کے زمانہ میں پیش آیا، جس کی ابتداء ۲۷۴ء میں ہوئی، اگرچہ قتل عام کے لئے اس کا فرمان صادر ہو چکا تھا مگر اس سلسلہ میں عیسائی زیادہ قتل نہ ہو سکے، کیونکہ بادشاہ خود مارا گیا،

دسواں حادثہ

یہ واقعہ ۳۰۲ء میں پیش آیا، اس قتل عام میں مشرق و مغرب کی زمینیں لالہ زار بن گئیں، شہر فریجیا پورا کا پورا دفعۃً جلا دیا گیا، اور اس میں ایک بھی عیسائی زندہ نہ رہا،

اگر یہ واقعات صحیح ہیں تو ان میں توریت کے نسخے کی کثرت کا تو کوئی امکان ہی نہیں، اور نہ کتابوں کے محفوظ رہنے کی کوئی امکانی شکل، اور نہ ان کی تصحیح و تحقیق کی کوئی صورت، نیز ایسے ناخوشگوار حالات میں تخریف کرنے والوں کی تو چاندی ہوگی، مغالطہ نمبر کے جواب میں آپ کو معلوم ہو چکا، کہ بہت سے بدعتی عیسائی فرقے پہلی صدی میں موجود تھے، جن کا شغل ہی تخریف کرنا تھا۔

ڈیو کلیشین کا حادثہ

آٹھویں دلیل

بادشاہ ڈیو کلیشین نے چاہا تھا کہ پچھلی کتابوں کا وجود صفحہ ہستی سے مٹا دے، اس سلسلہ میں اس نے بڑی جدوجہد کی اور ۳۰۳ء میں گرجوں کے مسمار کرنے اور کتابوں کے جلانے اور عبادت کے لئے عیسائیوں کے اکٹھا نہ ہونے کا فرمان صادر کیا، چنانچہ اس کی تعمیل ہوئی، اور گرجے گرا دیئے گئے، اور وہ کتاب جو اسے چھان بین اور تلاش سے مل سکی، جلادی گئی، اور جو عیسائی بھی تعمیل سے انکار کرتا، یا اس کی نسبت بادشاہ کو یہ گمان ہو جاتا کہ اس کے پاس کوئی کتاب چھپی ہوئی ہے اس کو سخت اور شدید سزا دی جاتی، اس طرح عیسائی اجتماعی عبادت کرنے سے محروم ہو گئے، جس کی تصریح عیسائی تواریخ میں موجود ہے، لارڈز اپنی تفسیر کی جلد ۷ صفحہ ۲۲ میں کہتا ہے کہ:

”ڈیو کلیشین کا حکم صادر ہوا کہ گرجے مسمار کئے جائیں، اور کتب مقدسہ جلائی جائیں۔“

پھر کہتا ہے کہ:-

”یوسی بیس بڑے دردناک پیرایہ میں بیان کرتا ہے کہ میں نے اپنی دونوں آنکھوں سے گرجوں کا گرایا جاتا اور کتب مقدسہ کا بازاروں میں جلایا جانا دیکھا ہے۔“

ہم یہ ہرگز نہیں کہتے کہ اس کے مٹانے سے تمام نسخے صفحہ عالم سے مٹ گئے، لیکن اس میں ذرا بھی شک نہیں کہ ان کی تعداد بہت ہی کم رہ گئی، اور بے شمار صحیح اور نفیس نسخے ضائع ہو گئے، کیونکہ اس کی سلطنت اور ملک میں خود عیسائیوں اور ان کی کتابوں کی

۱۷ ڈیو کلیشین Diocletian روم کا مشہور بادشاہ جو ۲۸۴ء سے ۳۰۵ء تک حکمران رہا، کلیسا کا بڑھتا ہوا اقتدار اس کو اپنے لئے ایک عظیم خطرہ محسوس ہوا جس کی بناء پر اس نے عیسائیوں پر ظلم و ستم ڈھائے (تفصیل کیلئے دیکھئے برٹانیکا، صفحہ ۳۹۳ جلد ۷) اس کے زمانہ کو عیسائی حضرات ”عہد شہداء“

تعداد جتنی زیادہ تھی اس کا دسواں حصہ بھی دوسرے ممالک میں نہ تھا اور تحریف کا دروازہ کھل چکا تھا،

اُس میں ذرا بھی تعجب نہیں ہو سکتا کہ کوئی کتاب ایسی بھی ہو جو بالکل معدوم ہو گئی ہو، اور اُس کے بعد اُس کے نام سے ایسی کتاب وجود میں آگئی ہو، جو قطعی جعلی اور اس سے مختلف ہو، کیونکہ ایسا ہونا طباعت کی ایجاد سے قبل کچھ بھی مستبعد نہیں تھا جیسا کہ آپ کو ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۲۰ مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں معلوم ہو چکا ہے، کہ یہودیوں کے من پسند نسخوں کے مخالف جس قدر نسخے تھے وہ آٹھویں صدی کے بعد ان کے ناپید و معدوم کر دینے کی وجہ سے بالکل ناپید ہو گئے تھے،

آدم کلارک اپنی تفسیر کے مقدمہ میں یوں کہتا ہے کہ :-

”جو تفسیر ٹی شن کی طرف منسوب کی جاتی ہے، اس کی اصل ناپید ہو چکی ہے اور جس تفسیر کی نسبت اس کی طرف اس زمانہ میں کی جاتی ہے، وہ علماء کے نزدیک مشکوک ہے، اور ان کا شک بالکل صحیح ہے“

والسن اپنی کتاب کی جلد ۳ میں لکھتا ہے کہ :-

”جو تفسیر ٹی شن کی طرف منسوب ہے وہ تھیوڈورٹ کے زمانہ میں موجود تھی، اور ہرگز جائیں پڑھی جاتی تھی، مگر تھیوڈورٹ نے اس کے تمام نسخے ناپید کر دیئے تاکہ اس کی جگہ انجیل گور رکھے“

دیکھئے کہ تھیوڈورٹ کے ضائع کرنے سے یہ تفسیر کس طرح صفحہ عالم سے مٹ گئی، اور عیسائیوں نے اس کے بعد اس کی جگہ اسی نام کی دوسری تفسیر گھڑ لی، اس میں کوئی شک نہیں کہ فرنیگوں کے شہنشاہ ڈیو کلیشین کی طاقت یہودیوں کی طاقت سے زیادہ تھی، اور اس کے ناپید کرنے کا زمانہ بھی یہود کے معدوم کرنے سے زیادہ نزدیک ہے،

اے تھیوڈورٹ THEODORET مشہور لٹریچر اور مورخ ہے اس نے بائبل کی مختلف

کتابوں پر مختصر شرحیں بھی لکھی ہیں، اور مذہب کی تاریخ بھی، صحیح تاریخ وفات معلوم نہیں، ایک اندازہ کے مطابق ۴۵۷ء تک یہ زندہ رہا ہے (برٹانیکا) ۱۲ ات

اسی طرح اسکی طاقت بھی تھیوڈورٹ کی طاقت سے زیادہ تھی، تو پھر اس میں ذرا بھی بُعد نہیں معلوم ہوتا، کہ عہدِ جدید کی بعض کتابیں ڈیو کلیشین کے حادثہ میں ضائع ہو گئی ہوں اور ان حوادث میں برباد ہو گئی ہوں جو مذکورہ سلاطین کے عہد میں پیش آئے، پھر اس کے بعد اسی نام سے ان کی جگہ من گھڑت کتابیں وجود میں آ گئی ہوں، جس کا نقشہ آپ ٹی شن کی تفسیر میں دیکھ چکے ہیں،

عہدِ جدید کی بعض کتابوں کے گھڑنے کا اہتمام ان کے یہاں تفسیر مذکورہ کے گھڑنے سے زیادہ ضروری تھا، اور وہ مشہور و مقبول مقولہ جس کا ذکر ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۶ میں مغالطہ نمبر کے جواب میں گذر چکا ہے، وہ اس اختراع اور افتراء اور جھوٹ کے مستحسن اور مستحب ہونے کا فیصلہ کر رہا ہے،

گذشتہ آٹھ نمبروں میں جن حوادث کی نشان دہی کی گئی ہے ان کی وجہ سے انکی کتابوں کی اسانید متصلہ بھی اس حد تک ضائع ہو گئیں کہ اب ان کے پاس عہدِ عتیق اور عہدِ جدید کی کسی کتاب کی سند متصل موجود نہیں ہے، نہ عیسائیوں کے پاس اور نہ یہودیوں کے یہاں، ہم نے بارہا بڑے بڑے پادریوں سے سند متصل کا مطالبہ کیا، مگر وہ پیش کرنے سے عاجز ہوئے، ایک پادری نے اس مناظرہ میں جو میرے اور عیسائیوں کے درمیان ہوا تھا اس کا یہ عذر پیش کیا کہ ہمارے نزدیک اسناد کے معدوم ہونے کا سبب وہ فتنے اور مصائب ہیں جن میں تین سو تیزہ سال تک عیسائی مبتلا رہے، ہم نے خود بھی ان کی اسناد کی کتابوں کا پورا جائز لیا، مگر ان میں قیاس و ظن کے سوا کوئی چیز دستیاب نہیں ہوئی، اور یہ چیز سند کی حیثیت سے قطعی نا کافی ہے،



عہدِ نبوی سے قبل کے نسخے اب تک موجود ہیں

پانچواں مغالطہ

کہا جاتا ہے کہ کتبِ مقدسہ کے وہ نسخے جو عہدِ نبوی سے قبل کے لکھے ہوئے ہیں آج تک عیسائیوں کے پاس موجود ہیں، اور یہ نسخے ہمارے موجودہ نسخوں کے مطابق ہیں اس کے جواب میں ہم عرض کریں گے کہ اس مغالطہ میں درحقیقت دُودِ دعویٰ کئے گئے ہیں، ایک تو یہ کہ یہ نسخے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل کے لکھے ہوئے ہیں، دوسرے یہ کہ یہ ہمارے نسخوں کے مطابق ہیں، حالانکہ دونوں دعوے غلط ہیں،

پہلا تو اس لئے کہ ہدایت نمبر ۳ کے قول نمبر ۲۰ میں مغالطہ نمبر ۱ کے جواب میں قارئین کو معلوم ہو چکا ہے کہ عہدِ عتیق کی تصحیح کرنے والوں کو کوئی ایک نسخہ بھی عبرانی ایسا نہ مل سکا جو ساتویں یا آٹھویں صدی کا لکھا ہوا ہو بلکہ ان کو ایسا بھی کوئی کامل نسخہ عبرانی کا ملے نہ ہو سکا جو دسویں صدی کے پہلے کا ہو، کیونکہ کئی کاٹ کو جو سب سے زیادہ پرانا نسخہ دستیاب ہوا، جس کا نام کوڈکس لاڈیانوس^۱ ہے، اس کی نسبت کئی کاٹ کا دعوے ہے کہ وہ دسویں صدی میں لکھا گیا تھا، موشیودی روسی کا خیال ہے کہ گیارہویں صدی کا لکھا ہوا ہے، وانڈرہوٹ نے جب عبرانی نسخہ کامل تصحیح کے دعوے کے ساتھ طبع کیا ہے تو اس نسخہ کے چودہ ہزار مقامات صرف توریت کے دو ہزار سے زیادہ مقامات کے مخالف نکلے اس سے آپ اس کی اغلاط کی کثرت کا اندازہ لگا سکتے ہیں۔

بائبل کے قدیم نسخوں کی حقیقت

اب رہے یونانی ترجمہ کے نسخے، تو اس کے تین نسخے تو عیسائیوں کے یہاں بہت پرانے شمار کئے جاتے

ہیں، کوڈکس اسکندر^۲ یا نوٹس، کوڈکس واطیکانوس^۳، کوڈکس آفریمی، ان میں سے پہلا ترجمہ ۱۵ دیکھئے صفحہ ۵۶ و ۵۷ جلد ہذا، ۱۵ کوڈکس (CODEX) نسخہ کو کہتے ہیں، ت

۱۵ CODEX EPHRAIM ۱۵ CODEX VETICUN ۱۵ CODEX ELEXNDER ۱۵

لندن میں موجود ہے، یہی نسخہ تصحیح کرنے والے حضرات کے پاس پہلی بار موجود تھا جس پر پہلے ہونے کی علامت لگی ہوئی تھی،

دوسرا نسخہ روما ملک آٹلی میں موجود ہے، جو دوسری مرتبہ تصحیح کرنے والوں کے پاس موجود تھا، جس پر دوسرا ہونے کی نشانی لگی ہوئی ہے،

تیسرا نسخہ پیرس میں موجود ہے، جس میں صرف عہدِ جدید لکھا ہوا ہے، اور عہدِ عتیق کی کوئی کتاب موجود نہیں ہے،

اب تینوں نسخوں کی پوزیشن بیان کرنا ضروری ہے :-
ہورن نے اپنی تفسیر کی جلد ۲ میں کوڈکس اسکندریا نوکس کا حال بیان کرتے ہوئے کہا ہے :-

”یہ نسخہ چار جلدوں میں ہے، پہلی تین جلدوں میں عہدِ عتیق کی سچی اور جھوٹی دونوں کتابیں موجود ہیں، جلد ۴ میں عہدِ جدید اور کلیمنٹ کا پہلا خط کرنتھیوں کے نام اور جھوٹی زبور جو سلیمان علیہ السلام کی جانب منسوب ہے“
پھر کہتا ہے کہ :-

”اور زبور سے قبل اتھانی شیس کا ایک خط ہے، اس کے بعد شبِ دروز کے ہر ہر گھنٹہ کی نمازوں میں جو چیز پڑھی جاتی ہے اسکی فہرست ہے، اور چودہ زبوریں ایمانی ہیں جن میں سے گیارہویں زبور میں مریم علیہا السلام کے اوصاف بیان کئے گئے ہیں، بعض تو ان میں بالکل جھوٹی ہیں اور بعض انجیل سے ماخوذ ہیں، یوسی بیس کے دلائل زبوروں پر اور اس کے قوانین انجیلوں پر لکھے ہوئے ہیں، کچھ لوگوں نے اس نسخہ کی تعریف میں مبالغہ کیا ہے اس طرح بعض نے اس کی بُرائی میں حد نہیں چھوڑی، اس کا سب سے بڑا دشمن دسٹین ہے، اسکی قدامت میں بھی چہ میگوئیاں کی گئی ہیں، کرب اور شلر کی رائے تو یہ ہے کہ یہ نسخہ شاید چھوٹی صدی کے آخر کا لکھا ہوا ہے، میکائلس کا نظریہ یہ ہے کہ یہ سب سے زیادہ پرانا نسخہ ہے، اور کوئی نسخہ اس سے بڑھ کر قدیم نہیں ہو سکتا، کیونکہ اتھانی شیس کا نسخہ اس میں موجود ہے، اوڈن کہتا ہے کہ یہ دسویں صدی میں لکھا گیا ہے، دسٹین کا قول ہے کہ

یہ پانچویں صدی کا تحریر شدہ ہے، اس کا خیال یہ بھی ہے کہ غالباً یہ نسخہ ان نسخوں میں سے ایک ہے جو ۱۵۱۵ء میں اسکندریہ میں سریانی ترجمہ کے لئے اکٹھے کئے گئے تھے، ڈاکٹر سملر سمجھتا ہے کہ یہ ساتویں صدی کا تحریر شدہ ہے، مونٹ فاکن کی رائے یہ ہے کہ کسی نسخہ کی نسبت خواہ وہ اسکندریانوس کا ہو، یا دوسرے یقین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ چھٹی صدی کے پہلے کا لکھا ہوا ہے، میکائلیس کہتا ہے کہ یہ اسی زمانہ کا لکھا ہوا ہے جب کہ مصریوں کی زبان عربی بن چکی تھی، گویا اسکندریہ پر مسلمانوں کے تسلط کے ایک سو یا دو سو سال بعد، اس لئے کہ اس کا کاتب اکثر جگہوں میں میم کو بائے اور باء کو میم سے بدل دیتا ہے، جیسا کہ عربی زبان کا دستور ہے، اس سے اس نے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ آٹھویں صدی سے قبل کا نہیں ہو سکتا، وائڈ کا خیال ہے کہ یہ چوتھی صدی کے درمیان یا آخر کا لکھا ہوا ہے، اس سے زیادہ قدیم نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس میں ایک طرف ابواب و فصول ہیں، تو دوسری جانب اس میں یوسی بیس کے قوانین منقول ہیں اسپائن نے وائڈ کے دلائل پر اعتراض کیا ہے، اور اس امر کے دلائل کہ یہ چوتھی پانچویں صدی میں لکھا گیا ہے حسب ذیل ہیں:-

① پولس کے خطوط میں ابواب کی تقسیم موجود نہیں ہے، حالانکہ یہ تقسیم ۳۹۶ء میں ہو چکی۔

② اس میں کلیمنٹ کے وہ خطوط موجود ہیں جن کے پڑھے جانے کی ممانعت لوڈیشیا اور کارٹیجیج کی مجالس کر چکی تھیں، شلزن نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ ۳۶۲ء سے پہلے لکھا گیا ہے،

③ شلزن نے ایک اور نئی دلیل سے استدلال کیا ہے، وہ یہ کہ زبور ایسا فی نمبر ۴ میں ایک فقرہ ایسا موجود ہے جو ۴۴۷ء و ۴۴۸ء میں موجود تھا، لامحالہ یہ نسخہ ان رسالوں سے مقدم ہی ہو سکتا ہے، وٹسٹین کا کہنا ہے کہ یہ جیروم کے عہد سے پہلے کا لکھا ہوا ہے، کیونکہ اُس نے اس میں یونانی متن کو قدیم اٹالی ترجمہ سے بدل ڈالا تھا، اور اس کے کاتب کو معلوم نہیں تھا کہ وہ لوگ اہل عرب کو ہیکارین بولتے ہیں، اس لئے کہ اُس نے

”اکراؤ“ کے بدلے ”اکوراؤ“ لکھ دیا، دوسروں نے اس کا جواب یہ دیا کہ یہ کاتب کی غلطی ہے، کیونکہ دوسری آیت میں اکراؤ لان کا لفظ آیا ہے، میکائیل کہتا ہے کہ ان دلائل سے کوئی بھی بات ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ نسخہ لازمی طور پر کسی دوسرے نسخہ سے نقل کیا گیا ہے، اس تقریر پر ان تمام دلائل کا تعلق منقول عنہ نسخہ سے ہو سکتا ہے، نہ کہ اس نسخہ سے، البتہ اس معاملہ کا تھوڑا بہت تصفیہ رسم الخط، حروف کی شکلوں اور اعراب کی عدم موجودگی سے کیا جاسکتا ہے،

چوتھی صدی کے لکھے ہوئے نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ ڈاکٹر سملر کا خیال ہے کہ انتہائی شیش کا خط زبور کی خوبیوں کے بیان میں اس کے اندر موجود ہے، ظاہر ہے کہ اس کا اپنی زندگی میں داخل کرنا محال ہے اوڈن نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ دسویں صدی کا لکھا ہوا ہے کیونکہ یہ خط چھوٹا ہے، اور اس کا گھڑنا اس کی زندگی میں ممکن نہیں ہے۔ اور اس جعل کا دسویں صدی میں واقع ہونا قوی ہے؛

پھر ہورن اسی جلد میں واطیکانوس کے کوڈکس کے بیان میں یوں کہتا ہے کہ :-
 ”یونانی ترجمہ مقدمہ میں جو ۵۹۷ء کا طبع شدہ ہے یہ لکھا ہے کہ یہ نسخہ ۳۸۸ء سے قبل لکھا گیا ہے، یعنی چوتھی صدی میں، مونٹ فاکس اور پلین جینی کہتے ہیں کہ پانچویں یا چھٹی صدی میں لکھا گیا، ڈیوین کا قول ہے کہ ساتویں صدی کا لکھا ہوا ہے، ہک کی رائے ہے کہ چوتھی صدی کی ابتداء میں لکھا گیا ہے،

مارش کا خیال ہے کہ پانچویں صدی کے آخر کا معلوم ہوتا ہے، اور عہد عتیق اور عہد جدید کے کسی بھی دو نسخوں میں اتنا فرق موجود نہیں ہے جتنا فرق اسکندریانوس کے کوڈکس اور اس نسخہ میں پایا جاتا ہے؛

پھر کہتا ہے کہ :-

”کئی کات نے یہ بھی استدلال کیا ہے کہ یہ نسخہ اسی طرح اسکندریانوس کا نسخہ نہ تواریجن کے نسخہ سے منقول ہے، اور نہ اسکی ان نقلوں سے جو اس کے قریبی زمانہ میں کی گئیں، بلکہ یہ دونوں ان نسخوں سے منقول ہیں جن میں آریجن کی علامات نہیں ہیں، یعنی اس دور میں

جب کہ نقلون میں اس کی علامات ترک کر دی گئی تھیں؛

پھر جلد مذکور میں افریقی کی کوڈکس کے بیان میں کہتا ہے کہ :-

”وٹسٹین کا خیال یہ ہے کہ یہ نسخہ ان نسخوں میں سے ہے جو اسکندریہ میں سریانی ترجمہ

کی تصحیح کے لئے جمع کئے گئے تھے، مگر اس پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے، اور اس نے اس

حاشیہ سے استدلال کیا ہے جو عبرانیوں کے نام باب آیت، پر لکھا ہوا، کہ یہ نسخہ ۴۷۵ء

سے قبل کا لکھا ہوا ہے، مگر میکائلس اس کے استدلال کو مضبوط نہیں سمجھتا، اور صرف اس

قدر کہتا ہے کہ یہ قدیم ہے، مارش کا کہنا ہے کہ ساتویں صدی میں لکھا گیا؛

قارئین پر یہ ظاہر ہو گیا ہو گا کہ اس دعوے کی کوئی قطعی دلیل موجود نہیں ہے، کہ یہ

نسخہ فلان سنہ میں لکھے گئے ہیں، جیسا کہ عموماً اسلامی کتابوں میں لکھا ہوا ہوتا ہے، صرف

عیسائی علماء محض اس قیاس کی بنیاد پر جن کا منشاء بعض قرائن ہوتے ہیں، کہہ دیتے

ہیں، کہہ دیتے ہیں کہ شاید یہ نسخہ فلان فلان صدی میں، یا فلان فلان صدی میں لکھا گیا

ہے، اور خالی قیاس و گمان مخالف کے مقابلہ میں ذرا بھی حجت نہیں ہو سکتا، آپ کو معلوم

ہو چکا ہے کہ جو لوگ اس کے قائل ہیں کہ اسکندریہ یا نوٹس والا نسخہ چوتھی یا پانچویں لکھا

ہوا ہے، ان کے دلائل کس قدر کمزور ہیں، سملر کا گمان بھی بعید ہے، کیونکہ ایک ملک

کی زبان کا دوسرے ملک کی زبان سے قلیل مدت میں بدل جانا عادت کے خلاف

ہے، حالانکہ اسکندریہ پر عربوں کا تسلط ساتویں صدی عیسوی میں ہوا ہے، اس لئے

کہ صحیح روایت کے مطابق اسکندریہ پر مسلمانوں کا قبضہ ۶۴۱ء میں ہوا ہاں یہ ممکن ہے کہ

اسکی مراد اسی صدی کا آخر ہو، البتہ میکائلس کی دلیل مضبوط ہے، اور اس پر

کوئی اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا، اس لئے اس کا تسلیم کرنا ضروری ہے، نتیجہ ظاہر ہے کہ

اس نسخہ کا آٹھویں صدی سے قبل لکھا جانا ممکن نہیں ہے، آوڈن کے قول کے مطابق

اغلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی کتابت دسویں صدی عیسوی میں ہوئی جب کہ تحریف

کا سمندر اپنی پوری طغیانی پر تھا،

اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس میں وہ تین کتابیں بھی شامل ہیں جو چھوٹی

ہیں، اس لئے ظاہر یہی ہے کہ یہ وہی دور تھا جس میں سچے جھوٹے کا امتیاز دشوار ہو گیا تھا، یہ صفت علی وجہ الحال دسویں صدی کی ہے،

اسی طرح چودہ سو سال یا اس سے زیادہ مدت تک کاغذ اور حروف کا باقی رہنا عادتاً مستبعد ہے، خصوصاً جب کہ ہمارے پیش نظر یہ بھی ہے کہ حفاظت اور کتابت کے طریقے پہلے طبقات میں کچھ اچھے نہیں تھے، میکائلس نے دسٹین کے استدلال کو افریقی کوڈکس کی نسبت رد کیا ہے،

مونٹ ناکس اور گنی کاٹ کا قول بھی آپ کو معلوم ہو چکا ہے، دیوین کا قول و الیکا نوکس کی کوڈکس کی نسبت اور مارش کی رائے افریقی کی کوڈکس کی نسبت آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ یہ دونوں ساتویں صدی کی لکھی ہوئی ہیں۔

ثابت ہو گیا کہ پہلا دعویٰ تشنہ ثبوت ہے، اس لئے کہ ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم چھٹی صدی کے آخر میں ہوا ہے، اور جب کہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اسکندریانوس کی کوڈکس چھوٹی کتابوں پر مشتمل ہے، اور بعض لوگوں نے اس کی انتہائی مذمت کی ہے اور دسٹین ان مذمت کرنے والوں کا سربراہ ہے، اور ایسا شدید اختلاف عہد عتیق و جدید کے نسخوں میں بھی پایا جاتا، جس قدر شدید وہاں نوکس کی کوڈکس اور اسکندریانوس کی کوڈکس میں پایا جاتا ہے، تو ظاہر ہوا کہ دوسرا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے،

پھر دوسرے ہم اپنی اس رائے سے قطع نظر کرتے ہوئے اور یہ تسلیم کرتے ہیں کہ یہ تینوں نسخے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل لکھے جا چکے تھے کہتے ہیں کہ اس میں ہمارا کوئی نقصان نہیں، کیونکہ ہم نے یہ دعویٰ تو نہیں کیا کہ کتب مقدسہ میں ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل تحریف نہیں ہوئی تھی، بلکہ اس کے بعد ہی ہوئی ہے،

بلکہ ہمارا تو دعویٰ یہ ہے کہ یہ کتابیں ظہور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل موجود تھیں، مگر بغیر سند متصل کے موجود تھیں، اور یقینی طور پر اس سے قبل بھی ان میں تحریف ہو چکی تھی، اور بعض مقامات میں بعد کو تحریف کی گئی،

اگر ظہور محمدی سے قبل بے شمار نسخوں کا ثبوت مل جائے تب بھی یہ بات ہمارے

دعوے پر اثر انداز نہ ہوگی چہ جائے کہ صرف تین نسخوں کا ثبوت ملنا، بلکہ اگر اسکندر یا نوس جیسے ہزاروں نسخوں کا وجود بھی ثابت ہو جائے تب بھی ہمارے لئے مضر نہیں، بلکہ اس اعتبار سے مفید ہوگا کہ یہ نسخے یقینی طور پر جعلی کتابوں پر مشتمل ہیں، اور ان کے درمیان باہمی شدید اختلاف ہے، جس کی نظیر اسکندر یا نوس کی کوڈکس اور الیڈا نوس کی کوڈکس ہے، جو ان کے اسلاف کی تحریف کی سب سے بڑی دلیل بن سکے گی، غرض قدامت کے لئے صحت کسی طرح ضروری اور لازم نہیں ہے، جس کی زندہ مثال یہ ہے کہ اسکندر یا نوس کی کوڈکس میں کئی چھوٹی کتابیں شامل ہیں :



www.ahlehaq.org

باب سوم

نسخ کا ثبوت

نسخ مختلف شریعتوں میں
نسخ ایک ہی شریعت میں

ہم جس آیت کو بھی منسوخ کرتے یا بھلاتے ہیں
 اس سے بہتر یا اس جیسی آیت نازل کرتے ہیں

تَرْجُمَةُ الْقُرْآنِ: البقرة

فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ دوسرے تم معاف اور درگزر کرو، یہاں تک کہ اللہ کا حکم آجائے،

بلکہ نسخ صرف ان احکام میں واقع ہو سکتا ہے جو عملی اور وجود و عدم دونوں کا احتمال رکھتے ہوں، نہ دائمی ہوں اور نہ کسی وقت کے ساتھ مخصوص کئے گئے ہوں، ایسے احکام کو احکام مطلقہ، کہا جاتا ہے، ان میں یہ بات ضروری ہے کہ زمانہ اور مکلف اور صورت متحد نہ ہوں، بلکہ تینوں میں اختلاف ہو، یا بعض میں،

نسخ اصطلاحی کے یہ معنی ہرگز نہیں ہیں کہ پہلے خدا نے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دے دیا، مگر اس کا انجام خدا کو معلوم نہ تھا، پھر خدا کی رائے اس کے خلاف قائم ہوئی، اس لئے پہلے حکم کو ختم کر دیا، کہ نعوذ باللہ خدا کا جاہل ہونا لازم آئے یا پہلے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کا حکم دیا، پھر ان کو تینوں باتوں میں اتحاد کے باوجود منسوخ کر دیا، اگرچہ ہم یہ کہیں کہ خدا کو انجام معلوم تھا تب بھی اس سے خدا کی شان میں قباحت کی نسبت لازم آتی ہے، والعیاذ باللہ، چنانچہ ایسا نسخ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے، اللہ کی شان اس عجیب سے بلند و بالا ہے، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہوتا ہے کہ خدا کو پہلے سے یہ بات معلوم تھی کہ یہ حکم انسانوں پر فلاں وقت تک باقی رہے گا پھر منسوخ کر دیا جائے گا، پھر جب وہ وقت آجاتا ہے تو اللہ تعالیٰ دوسرا حکم بھیج دیتا ہے، جس سے کمی یا بیشی ہونی یا بالکل حکم ختم ہو جانا معلوم ہوتا ہے، تو درحقیقت یہ صرف پہلے حکم کی مدت و انتہاء کا بیان و اظہار ہے، مگر چونکہ بندوں کے سامنے پہلے حکم میں وقت اختتام کو ذکر نہیں کیا گیا، اس لئے دوسرے حکم کے آنے پر ہم اپنی کوتاہی فہم کی بناء پر یہ خیال کرنے لگتے ہیں کہ حکم میں تبدیلی ہوئی ہے۔

۱! یہ مکی زندگی میں مسلمانوں کو خطاب ہو رہا ہے، کہ کفار کے ظلم و ستم کا کوئی جواب نہ دو تا وقتیکہ جہاد کا حکم نازل نہ ہو جائے ۱۲ ت

۲! مطلب ہے کہ جس زمانہ میں جس شخص کو جس عورت کے ساتھ ایک کام کا حکم دیا گیا یہ ناممکن ہے کہ اسی زمانہ میں اسی شخص کو اسی صورت میں منع کر دیا جائے بلکہ نسخ میں یا زمانہ بدلے گا یا وہ شخص یا صورت یا تینوں

بلاشبہ اس کی مثال ایسی سمجھ لیجئے کہ آپ اپنے کسی ایسے خادم کو جس کے حالات سے آپ پورے طور پر باخبر ہیں کسی خدمت کا حکم دیتے ہیں، اور اپنے دل میں یہ ارادہ اور نیت کر لیتے ہیں کہ اس کام پر مثلاً اس کو ایک سال رکھوں گا، اور آئندہ سال مجھ کو اس سے دوسرا کام کرانا ہے، مگر آپ نے اپنی اس نیت اور ارادے کو خادم پر ظاہر نہیں کیا، اب ایک سال پورا ہونے پر جب آپ نے دوسری خدمت کا اس کو حکم دیا تو ظاہر میں خادم کے نزدیک بھی اور ہر ایسے شخص کے نزدیک جس کو آپ کے ارادے اور نیت کا حال معلوم نہیں ہے آپ کا یہ دوسرا حکم ترمیم و تبدیلی سمجھا جائے گا، لیکن حقیقت میں اور آپ کے نزدیک یہ ہرگز تبدیلی نہیں ہے، اس معنی کے لحاظ سے نہ تو خدا کی ذات کی نسبت اور نہ اس کی کسی صفت کے لئے استحالة لازم آسکتا ہے، پس جس طرح موسموں کے بدلنے میں کہ کبھی بہار ہے کبھی خزاں، کبھی سردی ہے کبھی گرمی، بے شمار حکمتیں ہیں، دن رات کی تبدیلی اور انسان کے حالات بدلنے میں، تنگدستی، دولت مندی، بیماری و صحت کے آنے جانے میں خدا کی بے شمار حکمتیں اور مصلحتیں ہیں، خواہ ہم کو ان کا علم ہو یا نہ ہو، بالکل اسی طرح احکام کی منسوخی میں خدا کی بہت سی حکمتیں اور مصلحتیں مکلفین اور زمان و مکان کے حالات کے پیش نظر ہوتی ہیں،

دوسری مثال یوں سمجھئے کہ ہر حکیم دواؤں اور غذاؤں میں تغیر و تبدل کرتا ہے، جس کا منشاء مریض کے حالات اور دوسرے اسباب ہوتے ہیں، جو مصلحتیں اس وقت سامنے ہوتی ہیں ان کے پیش نظر طبیب کے اس فعل کو کوئی بھی عقلمند بیکار اور فضول اور اس حکیم کو جاہل اور بیوقوف کہنے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا، پھر کوئی سمجھدار انسان اس حکیم مطلق کی نسبت جو اپنے قدیم ازلی وابدی علم کی بدولت اشیاء کے تمام احوال کو جانتا ہے یہ تصور کیسے کر سکتا ہے؟

یہ بات سمجھنے کے بعد اب ہم کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک **بائبل کے جھوٹے واقعات** عہد عتیق اور جدید میں درج شدہ کوئی واقعہ منسوخ

نہیں ہے البتہ ان میں سے بعض واقعات قطعی جھوٹے ہیں مثلاً یہ کہ :-

۱۔ لوط علیہ السلام نے اپنی دو بیٹیوں سے زنا کیا تھا، اور ان دونوں کو اپنے باپ کا حمل رہ گیا، جس کی تصریح پیدائش باب ۱۹ میں موجود ہے:

۲۔ یعقوب علیہ السلام کے بیٹے یہودا نے اپنے بیٹے کی بیوی تمر سے زنا کیا اور اس کو حمل رہ گیا، اور اس سے دو جڑواں لڑکے فارص اور زارح پیدا ہوئے جس کی تصریح کتاب مذکور کے باب ۳۸ میں موجود ہے، حالانکہ داؤدؑ، سلیمانؑ اور عیسیٰؑ سب کے سب اسی فارص کی اولاد سے ہیں، جس کی تصریح انجیل متی باب اول میں ہے

۳۔ داؤد علیہ السلام نے اوریا کی بیوی سے زنا کیا تھا، اور وہ ان سے حاملہ ہوئیں، پھر داؤدؑ نے اس کے شوہر کو دھوکہ اور فریب سے مروادیا، اور اس کی بیوی کو اپنی بیوی بنالیا، جس کی تصریح سموئیل ثانی باب میں موجود ہے،

۴۔ سلیمان علیہ السلام اپنی آخری عمر میں مرتد ہو گئے تھے، اور مرتد ہونے کے بعد بت پرستی کرتے رہے، اور بت خانے تعمیر کئے، جس کی تصریح سلاطین اول باب میں موجود ہے،

۵۔ ہارون علیہ السلام نے گوسالہ پرستی کے لئے عبادت گاہ بنائی تھی، اور خود بھی بچھڑے کی پوجا کی، اور بنی اسرائیل کو بھی گوسالہ پرستی کا حکم دیا، جس کی تصریح سفر خروج باب ۳۲ میں موجود ہے:

ہم کہتے ہیں کہ یہ تمام واقعات قطعی باطل اور جھوٹے ہیں۔ ہم ان کو منسوخ نہیں مان سکتے، اسی طرح امور قطعیہ حسیہ یا عقلیہ اور احکام واجبہ و احکام مؤبدہ اور احکام وقتیہ کا اپنے مقررہ وقت سے قبل منسوخ ہونا، اور وہ احکام مطلقہ جن میں زمانہ اور مکلف اور صوت ایک ہی ہو ان میں سے کسی میں بھی نسخ ممکن نہیں کہ قیاحت لازم آئے، اسی طرح دعائیں منسوخ نہیں ہو سکتیں، اسی طرح وہ زبور جو خالص دعاؤں کا مجموعہ ہے اصطلاحی معنی کے لحاظ سے منسوخ نہیں ہے، اور نہ ہم یقین کے ساتھ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ توریت کے لئے نسخ تھی اور خود انجیل سے منسوخ ہو گئی، جب کہ میزان الحق کے مصنف نے مسلمانوں پر یہی بہتان باندھا ہے، اور کہا ہے کہ اس کی تصریح مسلمانوں کے قرآن اور تفسیروں میں پائی جاتی ہے،

اور ہم نے زبور اور دوسری عہد عتیق و جدید کی کتابوں پر عمل کرنے سے جو انکار کیا ہے وہ اس لئے کہ یہ سب کتابیں اسانید متصلہ کے نہ پائے جانے اور تحریف لفظی کی تمام قسموں کے ان کتابوں میں واقع ہونے کی وجہ سے یقینی طور پر مشکوک ہیں، جیسا کہ باب میں معلوم ہو گیا ہے۔ اور مذکورہ احکام کے علاوہ دوسرے احکام مطلقہ، جن میں نسخ کی صلاحیت موجود ہے، ان میں نسخ ممکن ہے،

پس ہم اس امر کا اعتراف کرتے ہیں کہ توریت و انجیل کے وہ بعض احکام جن میں نسخ کی صلاحیت ہے شریعت محمدیہ میں منسوخ ہیں، ہمارا یہ دعویٰ ہرگز نہیں کہ توریت و انجیل کے جملہ احکام منسوخ ہیں، اور یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے جبکہ توریت کے بعض احکام یقیناً منسوخ نہیں ہیں، مثلاً :-

جھوٹی قسم، قتل، زنا، لواطت، چوری، بھوٹی شہادت، پڑوسی کے مال میں خیانت کرنے اور اس کی آبرو میں خیانت کرنے کی حرمت، والدین کی تعظیم کا واجب ہونا، باپ دادا بیٹوں، ماؤں، بیٹیوں، چچاؤں، پھوپھیوں، ماموؤں، خالاؤں سے نکاح کا حرام ہونا، اور دو حقیقی بہنوں کو نکاح میں جمع کرنے کی حرمت وغیرہ بے شمار احکام ہیں، جو یقینی طور پر غیر منسوخ ہیں،

اسی طرح انجیل کے بعض احکام یقیناً منسوخ نہیں ہوئے، مثلاً انجیل مرقس باب آیت ۲۹ میں یوں ہے کہ :-

”یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے کہ اے اسرائیل سن، خداوند ہمارا خدا ایک ہی

خداوند ہے، اور تو خداوند اپنے خدا سے، اپنے سارے دل، اور اپنی ساری جان

اور اپنی ساری عقل اور ساری اپنی طاقت سے محبت رکھ، دوسرا یہ کہ تو اپنے پڑوسی

سے اپنے برابر محبت رکھ، ان سے بڑا کوئی اور حکم نہیں“ (آیات ۲۹ تا ۳۱)

یہ دونوں حکم ہماری شریعت میں بھی بڑی تاکید کے ساتھ موجود ہیں، اور منسوخ ہرگز نہیں ہیں، اور پھر بات یہ ہے کہ نسخ کوئی ہماری شریعت کے ساتھ تو مخصوص نہیں ہے بلکہ گذشتہ شریعتوں میں بھی کثرت سے اپنی دونوں قسموں سمیت پایا جاتا ہے، یعنی ایک

وہ نسخہ کہ جو کسی نئے نبی کی شریعت میں کسی پہلے نبی کی شریعت کے حکم کی نسبت ہو، اور دوسرا وہ نسخہ جو خود اسی نبی کی شریعت کے کسی سابقہ حکم کی نسبت جاری ہو، ان دونوں قسم کے نسخہ کی مثالیں عہد عتیق و جدید دونوں میں بے شمار موجود ہیں۔ ہم اس جگہ صرف بعض مثالوں پر اکتفاء کرتے ہیں، پہلی قسم کے نسخہ کی مثالیں حسب ذیل ہیں:-

کتاب مقدسہ میں نسخہ کی پہلی قسم

آدم علیہ السلام کے عہد میں بھائی بہنوں کے درمیان شادیاں ہوئیں، ابراہیم علیہ السلام کی بیوی سارہ بھی ان کی علاقائی بہن تھیں، جیسا کہ ابراہیمؑ کے اس قول سے جو پیدائش باب ۲۰ آیت ۱۲ میں درج ہے، سمجھ میں آتا ہے

بھائی بہنوں میں شادی
پہلی مثال

آیت مندرجہ ذیل ہے:-

”اور فی الحقیقت وہ میری بہن بھی ہے، کیونکہ وہ میرے باپ کی بیٹی ہے، اگرچہ میری ماں

کی بیٹی نہیں، پھر وہ میری بیوی ہوئی“

حالانکہ بہن سے نکاح کرنا خواہ وہ حقیقی سگی بہن ہو یا صرف باپ شریک ہو، یا صرف ماں شریک ہو، مطلقاً حرام اور زنا کے برابر ہے، اور نکاح کرنے والا ملعون ہے، اور ایسے میاں بیوی کو قتل کر دینا واجب ہے، چنانچہ کتاب احبار باب ۱۸ آیت ۹ میں کہا گیا ہے:-

”تو اپنی بہن کے بدن کو چاہے وہ تیرے باپ کی بیٹی ہو چاہے تیری ماں کی اور خواہ وہ

گھر میں پیدا ہوئی ہو، خواہ کہیں اور بے پردہ نہ کرنا“

ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں اس آیت کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے:-

”اس قسم کا نکاح زنا کے برابر ہے“

نیز کتاب احبار ہی کے باب ۲۰ آیت ۱۷ میں کہا گیا ہے:-

”یعنی باپ شریک ۱۲ نفی

”اور اگر کوئی مرد اپنی بہن کو جو اس کے باپ کی یا اس کی ماں کی بیٹی ہو، لے کر اس کا بدن دیکھے تو یہ شرم کی بات ہے، وہ دونوں اپنی قوم کے لوگوں کی آنکھوں کے سامنے قتل کئے جائیں، اس نے اپنی بہن کے بدن کو بے پردہ کیا، اس کا گناہ اسی کے سر لگے گا“۔

نیز کتاب استثناء باب ۲۷ آیت ۲۲ میں کہا گیا ہے کہ :-

”لعنت اس پر جو اپنی بہن سے مباشرت کرے، خواہ وہ اس کے باپ کی بیٹی ہو خواہ ماں کی، اور سب لوگ کہیں آمین“۔

اب اگر آدم علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کی شریعتوں میں اس قسم کے نکاح کو جائز نہ مانا جائے تو تمام انسانوں کا زنا کی اولاد ہونا اور شادی کرنے والوں کا زانی ہونا اور واجب القتل ہونا اور ملعون ہونا لازم آتا ہے، پھر انبیاء علیہم السلام کی شان میں ان باتوں کا کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے، اس سے لامحالہ یہ اعتراف کرنا پڑے گا کہ ایسا نکاح دونوں کی شریعت میں جائز تھا، پھر منسوخ ہو گیا،

عربی مترجم کی تحریف

عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۱۱ء کے مترجم نے پیدائش باب ۲ آیت ۱۲ کا ترجمہ کس دلیری اور بے باکی سے یوں بگاڑ

کر کیا ہے کہ :-

”یہ میرے باپ کی رشتہ دار ہے نہ کہ میری ماں کی“

ظاہر یہی ہے کہ یہ تحریف جان بوجھ کر اس لئے کی گئی ہے کہ سارہ کے نکاح کے اعتبار سے نسخ لازم نہ آ سکے، کیونکہ باپ کی رشتہ دار میں چچا کی بیٹی پھوپھی کی بیٹی اور دوسری عورتیں بھی ہو سکتی ہیں،

حیوانات کی حلت دوسری مثال

کتاب پیدائش باب ۳ میں اللہ کا قول نوح علیہ السلام اور ان کی اولاد کو خطاب کرتے ہوئے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۶۲۵ء و ۱۶۲۷ء میں اس طرح مذکور ہے کہ :-

”ہر چلتا پھرتا جاندار تمھارے کھانے کو ہو گا۔ ہر سنبری

۱۷ یہ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت ہے جو مصنف کی نقل کردہ عبارت کے مطابق ہے ۱۲ ت

ترکاری کی طرح میں نے سب کا سب تم کو دے دیا۔“

معلوم ہوا کہ نوح علیہ السلام کی شریعت میں سبزیوں، ترکاریوں کی طرح تمام حیوانات حلال تھے، حالانکہ شریعت موسویہ میں بہت سے جانور جن میں خنزیر بھی ہے حرام کر دیئے گئے، جس کی تصریح کتاب الاحبار باب ۱۱ میں اور کتاب استثناء باب ۱ میں موجود ہے۔

ایک اور تحریف ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۷۱ء کے مترجم نے اس مقام پر بھی تحریف کی، آیت مذکورہ کا ترجمہ اس طرح کیا ہے کہ :-

”ہر پاک زندہ جانور تمھارے لئے حلال ہے، اسی طرح جس طرح ساگ سبزی“

اس مترجم نے اپنی جانب سے ”پاک“ کا لفظ بڑھا دیا، تاکہ ان حیوانات کو شامل نہ ہو سکے جو شریعت موسویہ میں حرام ہیں، کیونکہ توریت میں ایسے جانوروں کو ناپاک کہا گیا ہے، یعقوب علیہ السلام نے اپنی دو خالہ زاد بہنوں لیتا اور راحیل کو اپنے نکاح میں جمع کیا، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب ۲ میں موجود ہے۔

دو بہنوں سے بیک وقت شادی
تیسری مثال

حالانکہ اس قسم کا نکاح شریعت موسویہ میں حرام کر دیا گیا، کتاب الاحبار باب ۱۱ آیت ۱ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”تو اپنی سالی سے بیاہ کر کے اسے اپنی بیوی کی سو کن بنانا، کہ دوسری کے جیتے جی اس کے بدن کو بھی بے پردہ کرے“

اب اگر یعقوب علیہ السلام کی شریعت میں دو بہنوں کے نکاح میں جمع کرنے کو جائز تسلیم نہ کیا جائے تو لازم آئے گا کہ دونوں کی اولاد ولد الذنا قرار دی جائے (خدا کی پناہ) جب کہ اکثر پیغمبران ہی کی اولاد ہیں،

لہٰذا مثلاً اور سور کو کیونکہ اس کے پاؤں الگ اور چرے ہوئے ہیں، پھر وہ جگالی نہیں بکرتا، وہ بھی تمھارے لئے ناپاک ہے، تم ان کا گوشت نہ کھانا، (احبار، ۱۱: ۷۷)

مثلاً ان میں سے جگالی کرتے ہیں یا ان کے پاؤں چرے ہوئے ہیں تم ان کو یعنی اونٹ، خرگوش اور سانپان کو نہ کھانا، (استثناء ۱۴: ۷۷) لہٰذا بالخصوص دیکھئے آیات ۲۳ تا ۳۰،

پھوپھی سے نکاح جو تھقی مثال

مقتصد کی شہادت نمبر ۱ میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ عمر آنسہ کی بیوی پوکید اس کی پھوپھی تھی، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۶۲۵ء و ۱۶۲۸ء کے مترجم نے اس میں عیب پوشی کے لئے جان بوجھ کر تحریف کی، غرض موسیٰ علیہ السلام کے والد نے اپنی پھوپھی سے نکاح کیا تھا، حالانکہ شریعت موسویہ میں ایسا نکاح حرام کر دیا گیا، چنانچہ کتاب الاحبار باب ۱۲ آیت ۱۲ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”تو اپنی پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا، کیونکہ وہ تیرے باپ کی قریبی رشتہ دار ہے“

اسی طرح سفر مذکور باب ۲ آیت ۱۹ میں بھی کہا گیا ہے۔

اب اگر اس قسم کا نکاح شریعت موسویہ سے قبل ناجائز نہ مانا جائے تو نعوذ باللہ لازم آئے گا کہ حضرت موسیٰ ۴ اور ہارون ۴ اور دونوں کی بہن مریم، زنا کی اولاد تھیں، اور یہ بھی لازم آئے گا کہ دس پشتوں تک ان میں کا کوئی شخص خدا کی جماعت میں داخل نہ ہو سکے گا، جس کی تصریح کتاب استثناء باب ۲۳ آیت ۳ میں موجود ہے، اور اگر ایسے حضرات خدا کی جماعت سے نکالے جانے کے لائق ہو سکتے ہیں تو پھر وہ کون ہے جو اُس میں داخل ہونے کی صلاحیت رکھ سکے ؟

کتاب یرمیاہ باب ۳۱ آیت ۳۱ میں ہے کہ :

مثال نمبر ۵

”دیکھ وہ دن آتے ہیں، خداوند فرماتا ہے جب میں اسرائیل کے گھرانے

اور یہوداہ کے گھرانے کے ساتھ نیا عہد باندھوں گا اس عہد کے مطابق نہیں جو

میں نے ان کے باپ دادا سے کیا، جب میں نے ان کی دستگیری کی تاکہ ان کو ملک

مصر سے نکال لاؤں، اور انہوں نے میرے اس عہد کو توڑا، اگرچہ میں ان کا مالک

تھا، خداوند فرماتا ہے“

اس میں نئے عہد سے مراد جدید شریعت ہے، اس سے یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ یہ شریعت

۱۲ یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد ۱۲

۱۲ اور تو اپنی خالہ یا پھوپھی کے بدن کو بے پردہ نہ کرنا ۱۲ ت ۱۲ تفصیل کے لئے صفحہ ۳۳۲ ج ۱ دیکھئے،

جدید شریعت موسویہ کی ناسخ ہوگی، عیسائیوں کے مقدس پولس نے عبرانیوں کے نام اپنے خط میں دعویٰ کیا ہے کہ اس شریعت کا مصداق عیسیٰؑ کی شریعت ہے، اس کے اس اعتراف کے مطابق شریعت عیسوی موسیٰؑ کی شریعت کے لئے ناسخ ہوئی، یہ پانچ مثالیں تو یہودیوں اور عیسائیوں پر مشترکہ الزام قائم کرتی ہیں، باقی خالص عیسائیوں پر الزام قائم کرنے کے لئے دوسری مخصوص مثالیں موجود ہیں :-

طلاق کی حلت چھٹی مثال

موسوی شریعت میں جائز تھا کہ ہر شخص اپنی بیوی کو کسی بھی وجہ سے طلاق دے سکتا ہے، اور یہ بھی جائز تھا کہ اس مطلقہ سے پہلے شوہر کے گھر سے نکلتے ہی دوسرا شخص فوراً نکاح کر سکتا تھا، جس کی تصریح کتاب الاستثناء کے باب ۲۴ میں موجود ہے، حالانکہ شریعت عیسوی میں سوائے زنا کے ارتکاب کے عورت کو طلاق دینے کی اور کوئی معقول وجہ تسلیم نہیں کی گئی، اس طرح شریعت عیسوی میں مطلقہ سے نکاح کرنا زنا کے برابر قرار دیا گیا ہے، چنانچہ انجیل متی باب ۱۹ آیت ۱۵ میں تصریح ہے کہ جب فریسیٰ معترضوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اس مسئلہ میں اعتراض کیا تو ان کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ :-

”موسیٰ نے تمہاری سخت دلی کے سبب سے تم کو اپنی بیویوں کو چھوڑ دینے کی اجازت دی، مگر ابتداء سے ایسا نہ تھا، اور میں تم سے کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی بیوی کو حرام کاری کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دے اور دوسری سے بیاہ کرے وہ زنا کرتا ہے، اور جو کوئی چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے وہ بھی زنا کرتا ہے“

اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ احکم میں دو مرتبہ نسخ واقع ہوا، ایک مرتبہ شریعت موسوی میں، پھر دوبارہ شریعت عیسوی میں، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کبھی کبھی کوئی حکم لے دیکھے عبرانیوں ۸: ۱۲ تا ۱۷ کتاب یرمیاہ کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”جب اس نے نیا عہد کیا تو پہلے کوپرا ناٹھرایا، اور جو چیز پرانی اور مدت کی ہو جاتی ہے وہ مٹنے کے قریب ہوتی ہے“ (۸: ۱۳) ۱۲ تا ۱۵ آیات اور ۲، ۳ یعنی یہودی علماء،

محض بندوں کے حالات کے تقاضے کی بناء پر جاری ہوتا ہے، اگرچہ وہ واقع میں اچھا نہ ہو۔

ساتویں مثال بہت سے حیوانات کا استعمال شریعت موسوی میں حرام تھا لیکن شریعت عیسوی میں ان کی حرمت منسوخ کر دی گئی، اور پولس کے فتویٰ کے مطابق تو عام اباحت ثابت ہو گئی، رومیوں کے نام پولس کے خط کے باب ۱۴ آیت ۱۴ میں کہا گیا ہے کہ :-

”مجھے معلوم ہے، بلکہ خداوند یسوع میں مجھے یقین ہے کہ کوئی چیز بذاتہ حرام نہیں لیکن جو اُسے حرام سمجھتا ہے اس کے لئے حرام ہے“

نیز ططس کے نام خط باب آیت ۱۵ میں ہے کہ :-

”د پاک لوگوں کے لئے سب چیزیں پاک ہیں، مگر گناہ آلودہ اور بے ایمان لوگوں کے لئے کچھ بھی پاک نہیں بلکہ ان کی عقل اور دل دونوں گناہ آلود ہیں“

یہ دونوں اصول بھی عجیب و غریب ہیں کہ کسی شے کو ناپاک سمجھنے والے ہی کے لئے وہ چیز ناپاک ہو، اور یہ کہ پاک لوگوں کے لئے ہر چیز پاک ہے، شاید غریب بنی اسرائیل پاک نہیں تھے اسی لئے ان کی قسمت میں عام اباحت نہیں ہوئی، اور عیسائی سب کے سب پاک تھے، اس لئے ان کو اباحت کی نعمت عطا فرمائی گئی، کہ ہر چیز ان کے لئے پاک کر دی گئی، مقدس پولس نے اباحت عامہ والے مسئلہ کی اشاعت کے لئے بے انتہا کوشش کی، اس لئے تیمتیس کے نام اپنے پہلے خط کے باب آیت ۴ میں لکھتا ہے کہ :-

”کیونکہ خدا کی پیدا کی ہوئی ہر چیز اچھی ہے، اور کوئی چیز انکار کے لائق نہیں بشرطیکہ

شکر گزاری کے ساتھ کھائی جائے، اس لئے کہ خدا کے کلام اور دعاء سے پاک ہو جاتی ہے۔ اگر تو بھائیوں کو یہ باتیں یاد دلائے گا تو مسیح یسوع کا اچھا خادم ٹھہرے گا،

اور ایمان اور اس اچھی باتوں کی تعلیم سے جس کی تو پیروی کرتا آیا ہے پرورش پاتا ہے گا“ (آیت ۴ تا ۶)

یعنی ہر چیز حلال ہو گئی،

عید اور سبت کے احکام آٹھویں مثال

کتاب الاحبار باب ۲۳ میں عید کے جن احکام کی تفصیل بیان ہوئی ہے وہ سب شریعت موسوی میں دوامی طور سے واجب تھے اُن کے وجوب

کی نسبت اسی باب کی آیات ۱۴، ۲۱، ۳۱، ۴۱ میں ایسے الفاظ موجود ہیں، جو اُن کا دائمی طور سے واجب ہونا بتا رہے ہیں،

نیز موسوی شریعت میں سبت (شنبه کے دن) کی تعظیم کا حکم دائمی تھا، اور کسی شخص کو بھی اس روز ادنیٰ اور معمولی کام کرنا جائز نہ تھا، اور جو شخص بھی اس روز کوئی کام کرتا یا اس کی پابندی نہ کرتا تو وہ شرعاً واجب القتل ہوتا تھا، اس حکم کا بیان اور تاکید عہد عتیق کی کتابوں سے بیشتر مقامات میں بار بار ہوئی ہے، مثلاً کتاب پیدائش باب آیت ۳ میں اور کتاب خروج کے باب ۲۰ آیت ۸ تا ۱۱، اور سفر خروج باب ۲۳ کی آیت ۱۲ میں اور اسی کتاب کے باب ۳۴ آیت ۲۱ میں، اور سفر احبار کے باب ۱۹ آیت ۳ میں اور باب ۲ کی آیت ۳ میں اور کتاب الاستثناء باب آیت ۱۲ تا ۱۵ میں اور کتاب یرمیاہ کے باب ۱ میں، اور کتاب یسعیاہ کے باب ۵۶ و ۵۸ میں اور کتاب تمحیاہ کے باب ۹ میں اور کتاب خزقیال کے باب ۲۰ میں اور کتاب خروج کے باب ۳ آیت ۱۳ میں کہا گیا ہے کہ:-

”و تو بنی اسرائیل سے یہ بھی کہہ دینا کہ تم میرے سبتوں کو ضرور ماننا، اس لئے کہ یہ میرے اور تمہارے درمیان تمہاری پشت در پشت ایک نشان رہے گا تاکہ تم جانو کہ میں خداوند تمہارا پاک کرنے والا ہوں، پس تم سبت کو ماننا، اس لئے کہ وہ تمہارے لئے مقدس ہے، جو کوئی اس کی بے حرمتی کرے وہ ضرور مار ڈالا جائے، جو اس میں کچھ کام کرے وہ اپنی قوم میں سے کاٹ ڈالا جائے، چھ دن کام کاج کیا جائے لیکن ساتواں دن آرام کا سبت ہے، جو خداوند کے لئے مقدس ہے، جو کوئی سبت کے دن کام کرے وہ ضرور مار ڈالا جائے، پس بنی اسرائیل

۱۵ تمہاری سکونت گاہوں میں پشت در پشت یہی آئین رہے گا“ ۱۲

۱۶ لیکن پولس نے ان احکام کو منسوخ کر دیا جیسا کہ نویں مثال میں اس کی عبارت آرہی ہے ۱۲

سبت کو مائیں، اور پشت در پشت اُسے دائمی عہد جان کر اس کا لحاظ رکھیں، میرے اور بنی اسرائیل کے درمیان یہ ہمیشہ کے لئے ایک نشان رہے گا، اس لئے کہ چھ دن میں خداوند نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور ساتویں دن آرام کر کے تازہ دم ہوا۔ (آیات ۲ تا ۴) اور کتاب خروج باب ۳ آیت ۲ میں ہے کہ :-

”چھ دن کام کاج کیا جائے، لیکن ساتویں دن تمہارے لئے روز مقدس یعنی خداوند کے لئے آرام کا سبت ہو، جو کوئی اس میں کوئی کام کرے وہ مار ڈالا جائے تم سبت کے دن اپنے گھروں میں کہیں بھی آگ نہ جلانا۔“ (آیات ۲ تا ۳)

کتاب گنتی باب ۱۵ آیت ۳۲ میں ایک واقعہ اس طرح مذکور ہے :-

”اور جب بنی اسرائیل بیابان میں رہتے تھے اُن دنوں ایک آدمی ان کو سبت کے دن لکڑیاں جمع کرتا ہوا ملا وہ اُسے موسیٰ علیہ السلام اور ہارون اور ساری جماعت کے پاس لے گئے، انہوں نے اُسے حوالات میں رکھا، کیونکہ ان کو یہ نہیں بتایا گیا تھا کہ اُسے کیا کرنا چاہئے، تب خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ یہ شخص ضرور جان سے مارا جائے، ساری جماعت لشکر گاہ سے باہر اُسے سنگسار کرے، چنانچہ جیسا خداوند نے موسیٰ کو حکم دیا تھا اس کے مطابق ساری جماعت نے اُسے لشکر گاہ سے باہر لے جا کر سنگسار کیا اور وہ مر گیا۔“ (آیات ۳۲ تا ۳۶)

اس کے علاوہ خود مسیح علیہ السلام کے زمانہ میں جو یہودی تھے وہ اس وجہ سے بھی آپ کو اذیتیں دیتے اور آپ کو قتل کرنا چاہتے تھے کہ آپ ”یوم السبت“ کی بے حرمتی کرتے ہیں، اور حضرت مسیحؑ کو رسول برحق ماننے سے انکار پر ان کی ایک دلیل یہ بھی تھی کہ یہ سینچر کے روز کام کرتے ہیں، چھٹی نہیں مناتے، چنانچہ انجیل یوحنا باب آیت ۱۶ میں ہے کہ :-

”اس لئے یہودی یسوع کو ستانے لگے کیونکہ وہ ایسے کام سبت کے دن کرتا تھا۔“

اور انجیل یوحنا باب آیت ۱۶ میں ہے کہ :-

”پس بعض فریسی کہنے لگے کہ یہ آدمی خدا کی طرف سے نہیں، کیونکہ سبت کے دن

کو نہیں مانتا“

یہ بات معلوم ہونے کے بعد اب ہم کہتے ہیں کہ عیسائیوں کے مقدس پوس کے ان احکام کو مثال نمبر ۷، ۸، ۹ میں مذکور ہیں منسوخ کر دیا اور بیان کیا کہ یہ سب کلام گمراہی والے تھے چنانچہ کلسیوں کے نام اس کے خط بابٹ آیت ۱۶ میں ہے کہ:-
 ”پس کھانے پینے یا عید یا نئے چاند یا سبت کی بابت کوئی تم پر الزام نہ لگائے،
 کیونکہ یہ آنے والی چیزوں کا سایہ ہیں، مگر بدن مسیح کا ہے“ (آیات ۱۷، ۱۸)
 ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں آیت ۱۶ کی شرح کی ذیل میں لکھا ہے کہ:-
 ”برکت اور ڈاکٹر وٹ بی کہتا ہے کہ یہودیوں کے یہاں عیدیں تین قسم کی تھیں
 ایک سالانہ، دوسری ماہانہ، تیسری ہفتہ وار، پھر یہ سب منسوخ ہو گئیں
 بلکہ یوم السبت بھی منسوخ ہو گیا، اور عیسائیوں کا سبت اس کے قائم مقام ہوا“
 لشپ ہارسل آیت مذکورہ کی شرح کے ذیل میں کہتا ہے کہ:-

”یہودیوں کے گرجا کا سبت ختم ہو گیا، اور عیسائیوں نے اپنے سبت کے عمل میں
 فریسیوں کی طفلانہ رسوم کو اختیار نہیں کیا“

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

”و جب عیسیٰ ؑ رسوم والی شریعت کو منسوخ کر چکے ہیں تو پھر کسی کو یہ حق نہیں کہ

۱۷ اصل نسخہ میں ایسا ہی ہے، مگر صحیح بابٹ ہے، کیونکہ یہ عبارت اسی میں ہے ۱۲

۱۸ یہ یونانی اور قدیم عربی ترجمہ کے الفاظ ہیں، انگریزی ترجمہ میں بھی ایسا ہی ہے، لیکن موجودہ اردو ترجمہ
 کے الفاظ یہ ہیں ”مگر اصل چیزیں مسیح کی ہیں“ ۱۲

۱۹ سالانہ جیسے عید فصح ماہانہ جیسے نیا چاند NEW MOON کہ ہر ماہ کے شروع میں جب نیلچا
 دکھائی دے تو اسکی خوشی میں کچھ قربانیاں دینے کا حکم تھا (گنتی ۲۸: ۱۱) اور ہفتہ وار جیسے سبت ۱۲

۲۰ نیز OXFORD BIBLE CONCORDANCE میں جو کئی عیسائی محققین کی مشترکہ تالیف
 ہے واضح طور سے لکھا ہے کہ ”اس ممانعت (یعنی سبت میں کام کر نیکی ممانعت) کی تفصیلاً جلاوطنی کے بعد کے

دور میں بہت ناقابل برداشت اور غیر حقیقی ہو گئیں جس کے نتیجہ میں ہمارے خداوند نے ان کے خلاف احتجاج کیا۔

وہ دوسری قوموں کو ان کا پاس نہ کرنے پر الزام دے، باسو برولیا کہتا ہے کہ اگر یوم السبت کی پابندی سب لوگوں پر واجب ہوتی، اور دنیا کی تمام قوموں کے لئے لازم ہوتی تو اس کا منسوخ ہونا ممکن نہ تھا، جس طرح کہ اب حقیقتاً منسوخ ہو چکی ہے، اسی طرح عیسائیوں پر نسل بعد نسل اس کی پابندی لازم ہوتی، جس طرح شروع میں یہودیوں کی تعظیم اور ان کو خوش کرنے کے لئے وہ بھی کرتے تھے؛

مقدس پولس کا یہ دعویٰ کہ یہ گمراہی والے احکام ہیں تو ریت کی عبارت کے موافق نہیں؛ کیونکہ خدا نے حیوانات کی حرمت کا سبب بیان کر دیا ہے کہ ”وہ ناپاک ہیں، اس لئے ضروری ہے کہ تم پاک رہو، کیونکہ میں بھی پاک ہوں“ جس کی تصریح کتاب احبار کے باب میں موجود ہے، اور عید فطیر کی علت یہ ہے کہ :-

”کیونکہ میں اسی دن تمہارے جنھوں کو ملک مصر سے نکالوں گا، اس لئے تم اس دن کو ہمیشہ کی رسم کر کے نسل در نسل ماننا“

جس کی تصریح کتاب خروج باب ۱۲ میں موجود ہے، اور عید خیام کی علت یوں بیان ہوئی ہے؛ لہ ناپاک ہونے کا ذکر آیت نمبر ۸ میں؛ ”تم ان کا گوشت نہ کھانا، اور ان کی لاشوں کو نہ چھونا وہ تمہارے لئے ناپاک ہیں“ اور آیت ۴ میں؛ ”اپنے آپ کو مقدس کرنا اور پاک ہونا کیونکہ میں قدوس ہوں“۔

۱۵ عید فطیر *FEAST OF UNLEAVENED BREAD* یہ یہودیوں کا ایک تہوار تھا، جو ۱۵ نیسیاں (اپریل) سے سات دن تک منایا جاتا تھا، ”فطیر“ بے خمیر کی روٹی کو کہتے ہیں، جب بنی اسرائیل مصریوں کی غلامی سے نکلنے لگے تو جلدی میں آٹے کو خمیر دیئے بغیر رکھ لیا تھا (خروج ۱۲: ۳۴) یہ عید اسی واقعہ کی یاد میں منائی جاتی تھی جس میں خمیری روٹی کھانا ممنوع تھا (خروج ۱۳: ۳) بعد میں یہودیوں نے اس عید کو عید فصح (دیکھئے صفحہ ۴۴) کے ساتھ ضم کر دیا ۱۲ تقی ۱۵ عید خیام *TABERNACLES* ایک تہوار تھا جو ۱۵ اکتوبر سے سات دن تک منایا جاتا تھا (احبار ۲۳: ۳۳) ہر دن میں کئی قربانیاں کی جاتی تھیں، جن کی تفصیل گنتی ۲۹، ۱۲، ۲۰ مذکور ہے، بعد میں اس عید کے ساتھ اور بہت سے دلچسپ کام مثلاً چراغاں اور رقص و سرود مل گئے، یہاں تک کہ یہ یہودیوں کی پُر لطف ترین عید بن گئی، یہ عید دراصل اس واقعہ کی یاد میں منائی جاتی ہے، کہ بنی اسرائیل کو ایک عرصہ تک بیابانوں میں گھومنے کے بعد اس دن خیمے نصب ہوئے تھے۔

”وہ تاکہ تمہاری نسل کو معلوم ہو کہ جب میں بنی اسرائیل کو مصر سے نکال کر لار ہا تھا تو میں

نے ان کو سائبان میں ٹکا یا تھا“

جس کی تصریح سفر اجبار کے باب ۲۳ میں ہے اور اکثر مقامات پر تعظیم سبت کی علت یوں بتائی گئی ہے کہ :-

”کیونکہ خداوند نے چھ دن میں آسمان اور زمین اور سمندر اور جو کچھ ان میں

ہے بنایا اور ساتویں دن آرام کیا“

ختنہ کا حکم
دسویں مثال
 ابراہیم علیہ السلام کی شریعت میں ختنہ کا حکم دوامی تھا، جس کی تصریح پیدائش باب ۱۷ میں موجود ہے، اسی لئے یہ حکم اسمعیلؑ اور اسحقؑ کی اولاد میں باقی رہا، اور شریعت موسوی میں بھی باقی رہا، چنانچہ

سفر اجبار کے باب ۱۲ آیت ۳ میں ہے کہ :-

”اور آٹھویں دن لٹکے کا ختنہ کیا جائے“

خود عیسیٰ علیہ السلام کے بھی ختنہ کی گئی، جس کی تصریح انجیل لوقا کے باب ۲۱ آیت ۲۱ میں موجود ہے، اور عیسائیوں میں آج تک ایک مخصوص نماز ہے، جس کو وہ عیسیٰ علیہ السلام کے ختنہ کے دن بطور یوگار ادا کرتے ہیں، اور یہ حکم عیسیٰ علیہ السلام کے عروج تک باقی رہا، منسوخ نہیں ہوا تھا بلکہ حواریوں نے اس حکم کو اپنے زمانہ میں منسوخ کیا، جس کی وضاحت اعمال الحواریین باب ۱ میں موجود ہے، اور مثال ۱۳ میں آنے والی ہے، مقدس پولس اس حکم کی منسوخی کی بڑی تاکید کرتا ہے، گلتیوں کے نام خط کے باب میں لکھتا ہے کہ :

”دین پولس تم سے کہتا ہوں کہ اگر تم ختنہ کراؤ گے تو مسیح سے تم کو کچھ فائدہ نہ ہوگا، بلکہ میں

ہر ایک ختنہ کرنے والے شخص پر پھر گواہی دیتا ہوں کہ اسے تمام شریعت پر عمل کرنا فرض

ہے، تم جو شریعت کے وسیلہ سے راستباز ٹھہرنا چاہتے ہو مسیح سے الگ ہو گئے، اور

۱۵ آیت ۲۳، ۱۵ دیکھئے خروج ۲۰: ۱۱

۱۵ ”تمہارے ہاں پشت در پشت ہر لڑکے کا ختنہ جب وہ آٹھ روز کا ہو کیا جائے“ (۱۲: ۱۷)

۱۵ ”جب آٹھ دن پورے ہوئے اور اس کے ختنہ کا وقت آیا الخ“ (۲۱: ۲)

فضل سے محروم، کیونکہ ہم روح کے باعث ایمان سے راست بازی کی اُمید پر آنے کے منتظر ہیں، اور مسیح یسوع میں نہ تو ختنہ کچھ کام کا ہے نہ نامختونی، مگر ایمان جو محبت کی راہ سے اثر کرتا ہے، (آیات ۱ تا ۶)

اور اسی خط کے باب ۶ آیت ۱۵ میں ہے کہ:

”کیونکہ نہ ختنہ کچھ چیز ہے نہ نامختونی، بلکہ نئے سرے سے مخلوق ہونا“

ذبح کے احکام
گیارہویں مثال
موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں ذبح کے بہت سے احکام تھے اور دائمی تھے، جو سب کے سب شریعت عیسوی میں منسوخ کر دیئے گئے۔

سردار کاہن کے احکام
بارہویں مثال
بہت سے احکام جو خاندان ہارون کے ساتھ مخصوص تھے، مثلاً کہانت اور خدمت کے وقت کا لباس وغیرہ سب ابدی اور دائمی تھے، جو شریعت عیسوی میں منسوخ قرار پائے۔

توریت کے سب احکام منسوخ
تیرہویں مثال
حواریوں نے کامل مشورہ کے بعد توریت نے جملہ عملی احکام منسوخ کر دیئے سوائے چار احکام کے، یعنی بُت کا ذبح نہ، خون،

گلا گھونٹنا، زنا، ان چاروں کی حرمت باقی رکھی، اس سلسلہ میں تمام گرجوں کو ہدایات دے دی گئیں جو کتاب اعمال کے باب ۱۵ میں منقول ہیں اور اس کی بعض آیات یہ ہیں:-

”چونکہ ہم نے سنا ہے کہ بعض نے ہم میں سے جن کو ہم نے حکم نہ دیا تھا وہاں جا کر تمہیں اپنی باتوں سے گھبرا دیا اور تمہارے دلوں کو اُلٹ دیا، (یہ کہہ کر کہ تم پر ختنہ کرنا واجب ہے، اور ناموس کی حفاظت ضروری ہے)“ (آیت ۲۳)

چند سطروں کے بعد ہے:-

”کیونکہ روح القدس نے اور ہم نے مناسب جانا کہ ان ضروری باتوں کے سوا تم پر اور بوجھ

۱۸ اظہار الحق اور قدیم عربی و انگریزی ترجموں میں ایسا ہی ہے، مگر جدید اردو اور انگریزی ترجموں میں قوسین کی عبارت حذف کر دی گئی ہے، یہ شاید تحریف حدنی کی تازہ ترین مثال ہے ۱۲ تقی،

نہ ڈالیں کہ تم بنوں کی قسربانیوں کے گوشت سے اور لہو اور گلا گھونٹے ہوئے جانوروں اور حرام کاری سے پرہیز کرو، اگر تم ان چیزوں سے اپنے آپ کو بچائے رکھو گے تو سلامت رہو گے، والسلام“ (آیات ۲۸ تا ۲۹)

اور ان چاروں چیزوں کی حرمت بھی صرف اس لئے باقی رکھی گئی کہ وہ نو مرید یہودی جو ابھی ابھی عیسائی ہوئے تھے بالکل متنفر نہ ہو جائیں، جو توریت کے احکام اور اس کے طریقوں کو اب بھی محبوب جانتے تھے، پھر جب کچھ عرصہ کے بعد پولس نے یہ اطمینان کر لیا کہ اب یہ رعایت ضروری نہیں ہے، تو پہلے تین احکام کو بھی اسی عام اباحت کے فتویٰ کے ذریعہ منسوخ کر دیا، جس کا ذکر مثال نمبر ۷ میں گذر چکا ہے، اور جس پر تمام پروٹسٹنٹ لوگوں کا اجماع ہے، اب توریت کے عملی احکام میں سے زنا کی حرمت کے علاوہ کوئی اور حکم باقی نہیں رہا، اور چونکہ شریعت عیسوی میں زنا کے لئے کوئی شرعی سزا مقرر نہیں کی گئی ہے، اس لئے عملاً یہ بھی منسوخ ہی ہو گیا نتیجتاً شریعت عیسوی کے ذریعہ ان تمام عملی احکام کا نسخ مکمل ہو گیا، جو شریعت میں چلے آ رہے تھے، خواہ وہ ابدی اور دوامی ہوں یا غیر ابدی،

توریت سے نجات چودھویں مثال

گلتیوں کے نام خط باب آیت ۲۰ میں پولس کہتا ہے کہ:-
”میں مسیح کے ساتھ مصلوب ہوں، اور اب میں زندہ نہ رہا، بلکہ مسیح مجھ میں زندہ ہے، اور میں جو اب جسم میں زندگی گزارتا

ہوں تو خدا کے بیٹے پر ایمان لانے سے گذارتا ہوں جس نے مجھ سے محبت رکھی ہے اور اپنے آپ کو میرے لئے موت کے حوالے کر دیا، میں خدا کے فضل کو بیکار نہیں کرتا، کیونکہ راستبازی اگر شریعت کے وسیلہ سے ملتی تو مسیح کا مرنا عبث ہوتا“

ڈاکٹر ہمنڈ آیت ۲۰ کی شرح میں کہتا ہے کہ:-

”میرے لئے اپنی جان دے کر مجھ کو موسیٰؑ کی شریعت سے رہائی بخشی“

اور آیت ۲۱ کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

لہ شریعت سے مراد یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت یعنی توریت ہے جیسے کہ عربی ترجموں سے معلوم ہوتا ہے ۱۲ نفی

”اس نے اس آنادی کو اسی لئے اختیار کیا، اور مجھ کو نجات کے معاملہ میں موسیٰ ؑ کی شریعت پر کوئی اعتماد نہیں ہے اور میں موسیٰ ؑ کے احکام کو ضروری نہیں سمجھتا، کیونکہ یہ چیز ساری انجیل کو بے فائدہ بنانے والی ہے“

ڈاکٹر وٹ بی آیت ۲۱ کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

”اور اگر ایسا ہوتا تو نجات کو موت کے ذریعہ خریدنا ضروری نہ ہوتا، اور نہ ایسی موت میں کوئی خوبی ہو سکتی ہے“

اور یا بل کہتا ہے کہ:-

”اگر یہودیوں کی شریعت ہمارے لئے بکاذب رہے ہوتی تو پھر عیسیٰ ؑ کو جان دینے کی کیا ضرورت تھی، اور اگر یہ شریعت ہماری نجات کا عوض ہے تو پھر مسیح کی موت اس کے لئے کافی نہ ہوگی“

یہ تمام اقوال اس امر کی شہادت دے رہے ہیں کہ موسیٰ ؑ کی شریعت مکمل طور پر منسوخ ہو چکی ہے۔

اسی خط کے باب میں کہا گیا ہے کہ:-

**توریت پر عمل کرنا والا لعنتی
پندرھویں مثال**

”جو جنہ شریعت کے اعمال پر تکیہ کرتے ہیں وہ سب

لعنت کے ماتحت ہیں“ ”شریعت کے

وسیلہ سے کوئی شخص خدا کے نزدیک راست باز نہیں ٹھہرتا“

”شریعت کو ایمان سے کچھ واسطہ نہیں“ مسیح جو ہمارے لئے لعنتی بنا، اس نے

ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت سے چھڑایا“

لارڈ اپنی تفسیر کی جلد ۹ کے صفحہ ۴۸۷ میں ان آیات کو نقل کرنے کے بعد کہتا ہے کہ:-

”خیال یہ ہے کہ اس موقع پر سواری کا مقصد یہی ہے جس کو اکثر لوگ سمجھتے ہیں، یعنی شریعت

منسوخ ہو چکی ہے، یا کم از کم مسیح کی موت اور ان کے سولی پانے کی وجہ سے بیکار ہو گئی ہے“

پھر اسی جلد کے صفحہ ۴۸۷ پر کہتا ہے کہ:-

”سواری نے اس موقع پر صاف واضح کر دیا ہے کہ عیسیٰ ؑ کی موت کا نتیجہ شریعت کے مقررہ

احکام کی منسوخی ہے“

تورات ایمان کے آنے تک تھی سولہویں مثال

اسی خط کے باب آیت ۲۳ میں پولس کہتا ہے کہ وہ ایمان کے آنے سے پیشتر شریعت کی ماتحتی میں ہماری نگہبانی ہوتی تھی، اور اس ایمان کے آنے تک جو ظاہر

ہونے والا تھا ہم اس کے پابند رہے، پس شریعت مسیح تک پہنچانے میں ہمارا استاد بنی تاکہ ہم ایمان کے سبب سے راست باز بنیں، مگر جب ایمان آچکا تو ہم اُستاد کے ماتحت

نہ رہے۔ (آیت ۲۳ تا ۲۵)

اس میں مقدس پولس صاف کہہ رہا ہے کہ عیسیٰ پر ایمان لانے کے بعد اب تورات کے احکام کی اطاعت ضروری نہیں ہے، ڈی آئلی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں دین اسٹائن ہوپ کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”شریعت کے طریقے، عیسیٰ کی موت اور انجیل کے شائع ہونے پر منسوخ ہو گئے۔“

افینوں کے نام خط کے باب آیت ۱۵ میں لکھتا ہے کہ:-
سترہویں مثال

”اس نے اپنے جسم کے ذریعہ سے دشمنی یعنی وہ شریعت جس

کے حکم مضابطوں کے طور پر تھے موقوف کر دی۔“

عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے:-
شریعت کا بدلنا ضروری ہے
اٹھارہویں مثال

وہ اور جب کہانت بدل گئی تو شریعت کا بھی بدلنا ضروری ہے۔“

اس آیت میں امامت کے تبدل اور شریعت کے تبدل میں لزوم ثابت کیا گیا ہے، اس تلازم کے پیش نظر اگر مسلمان بھی شریعت عیسوی کو منسوخ مانیں تو ان کی یہ بات درست ہوگی نہ کہ غلط، ڈی آئلی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں اس آیت کی شرح کے ذیل میں ڈاکٹر میکناٹ کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ:-

”ذبیحوں اور طہارت وغیرہ کے احکام کی نسبت شریعت یقیناً تبدیل ہو چکی ہے۔“

یعنی منسوخ ہو چکی ہے،

انیسویں مثال باب مذکور کی آیت ۱۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ:-

و غرض پہلا حکم کمزور اور بے فائدہ ہونے کے سبب سے منسوخ ہو گیا۔
اس آیت میں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ توریت کے احکام کی منسوخی کا سبب یہ ہے کہ وہ کمزور
اور بے فائدہ ہو گئے تھے۔

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ :-

”بشریت اور کہانت جن سے تکمیل حاصل نہیں ہوتی تھی منسوخ کر دی گئیں، اور
جدید کاہن اور عفو کھڑے ہوئے جن سے سچوں کی تکمیل ہوئی۔“

تورات ناقص اور فرسودہ تھی
عیسویں مثال
عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۷ میں
پولس رقمطراز ہے :-
”کیونکہ اگر پہلا عہد بے نقص ہوتا تو

دوسرے کے لئے موقع نہ ڈھونڈا جاتا۔“

پھر آیت ۱۳ میں لکھتا ہے :-

”جب اُس نے نیا عہد کیا تو پہلے کوپرا ناٹھہرایا، اور جو چیز پرانی اور مدت کی ہو جاتی
ہے وہ مٹنے کے قریب ہوتی ہے۔“

اس قول میں اس امر کی تصریح کی جاتی ہے کہ توریت کے احکام عیب دار ہیں اور فرسودہ
ہونے کی وجہ سے منسوخ ہونے کے لائق ہیں، ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں
آیت ۱۳ کی شرح کے ذیل میں ییل کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ :-

”یہ بات خوب اچھی طرح صاف اور واضح ہے کہ خدا کی مرضی یہ ہے کہ پرانے اور ناقص
کو جدید اور عمدہ پیغام کے ذریعہ منسوخ کر دے، اس لئے یہودی مذہب کو منسوخ
کرتا ہے اور عیسوی مذہب کو اس کے قائم مقام بناتا ہے۔“

اکیسویں مثال
عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۹ میں ہے کہ :-
”غرض وہ پہلے کو موقوف کرتا ہے تاکہ دوسرے کو قائم کرے۔“

لے ”عفو“ تمام نسخوں میں الیاہی ہے، اس کا مطلب میں نہیں سمجھ سکا، انگریزی مترجم نے بھی یہاں عفو کا لفظی
ترجمہ PARDON کر دیا ہے، کوئی تشریح نہیں کی ۱۲ لے پہلے عہد سے مراد باتفاق تورات اور نئے عہد مراد انجیل ہے، نقی

ڈی آئی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں آیت ۸، ۹ کی تشریح کے ذیل میں یائل کا قول یوں نقل کیا گیا ہے کہ :-

”حواری نے ان دونوں آیتوں میں استدلال کیا ہے اور اس کا اظہار کیا ہے کہ یہودیوں کے ذبیحے ناکافی ہیں، اسی لئے مسیحؑ نے اپنے اوپر موت کو گوارا کیا، تاکہ اس کی کمی کی تلافی کر دے، اور ایک کے فعل سے دوسرے کا استعمال منسوخ کر دیا۔“

ہر باشعور انسان مذکورہ مثالوں سے مندرجہ ذیل نتائج برآمد کرے گا :

نتائج ① — کسی آنے والی شریعت میں بعض احکام منسوخ ہونا مسلمانوں کی شریعت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ ایسا گزشتہ شریعتوں میں بھی ہوتا رہا ہے،

② — شریعت موسوی کے تمام احکام خواہ وہ ابدی اور دوامی ہوں، یا غیر ابدی شریعت عیسوی میں سب منسوخ ہو گئے ہیں،

③ — توریت اور اس کے احکام کی نسبت مقدس پولس کے کلام میں بھی نسخ کا لفظ موجود ہے۔

④ — مقدس پولس نے امامت کی تبدیلی اور شریعت کی تبدیلی میں تلازم ثابت کیا ہے،

⑤ — مقدس پولس کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ ہر پرانی بوسیدہ چیز مٹنے والی ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ چونکہ شریعت عیسوی شریعت محمدؐ کے مقابلہ میں پرانی ہے اس لئے اس کا منسوخ ہونا کوئی مستبعد نہیں ہے، بلکہ چوتھے نتیجہ کے ماتحت ضروری ہے، جیسا کہ مثال نمبر ۱۸ میں معلوم ہو چکا ہے،

مقدس پولس اور عیسائی مفسرین نے توریت اور اس کے احکام کی نسبت اس اعتراف کے باوجود کہ وہ اللہ کا حکم ہے، نہایت نامناسب اور ناپسندیدہ الفاظ

۱۵ عبرانیوں ۷ : ۱۲ کا مطلب یہی ہے کہ کاہن یا امام کی تبدیلی سے شرعی قوانین کی تبدیلی بھی ضروری ہے ۱۲ ت

استعمال کئے ہیں۔

ساتواں نتیجہ

ہمارے اصطلاحی معنی کے لحاظ سے توریت کے احکام کے منسوخ ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے، مگر جن احکام کی نسبت یہ تصریح کی گئی ہے کہ وہ دائمی ہیں، یا یہ کہ ان کی رعایت نسلاً بعد نسل ضروری ہے ان میں ضرور اشکال واقع ہوتا ہے لیکن یہ اعتراض ہم پر اس لئے نہیں پڑتا کہ اول تو ہم موجودہ توریت کو خدا کی نازل کردہ یا موسیٰؑ کی تصنیف توریت تسلیم نہیں کرتے جیسا کہ باب اول میں بتایا جا چکا ہے،

دوسرے یہ تسلیم نہیں کیا جا سکتا کہ یہ تحریف سے محفوظ رہی ہے، جیسا کہ باب میں اس دعوے کو دلائل سے مدلل کیا جا چکا ہے،

پھر تیسری الزامی صورت پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ خدائے تعالیٰ کو اپنے کسی حکم یا فعل کی نسبت ”بداء“ اور ندامت واقع ہوتی ہے، اس لئے اس لئے رجوع کر لیتا ہے، اسی طرح کوئی دائمی وعدہ کرتا ہے پھر اس کے خلاف کر لیتا ہے، یہ بات ہم لوگ صرف الزامی طور پر کہتے ہیں، اس لئے کہ عہد عتیق کی کتابوں کے بعض مقامات سے یہی ثابت ہوتا ہے جیسا کہ عنقریب معلوم ہو جائے گا، درنہم اور تمام اہل سنت اس گندے اور

لے یعنی کسی حکم کے بدلہ میں یہ اعلان کہ اس کی مدت ختم ہو چکی ہے، اس لئے کہ زمانوں اور حالات کی تبدیلی کی بناء پر احکام و قوانین میں تبدیلی کر دینا ایسی معقول بات ہے کہ اس پر کوئی شبہ نہیں کیا جا سکتا اور اس حقیقت کو ہم تسلیم کرتے ہیں، اسے جب موجودہ توریت ہی مشکوک ہے تو ظاہر ہے کہ جن احکام کو اس میں دائمی اور ابدی قرار دیا گیا ہے، ضروری نہیں کہ وہ واقعتاً دائمی اور ابدی ہوں، بلکہ عین ممکن ہے کہ انہیں دائمی قرار دینا بھی کسی کے ”ذوق تحریف“ ہی کا نتیجہ ہو ۱۲ تقی ۱۵ بداء عربی زبان میں اس لفظ کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کے ذہن میں پہلے کوئی رائے رہی ہو، بعد میں اچانک اس پر اس کی غلطی واضح ہو جائے، اور وہ نئی رائے قائم کر لے ۱۲ آگے وہ مثالیں آرہی ہیں جن سے معلوم ہو گا کہ بائبل کی رو سے خدا بچھنا بھی سکتا ہے، اور وعدہ خلافی بھی کر سکتا ہے (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ) تو جب بائبل کا یہ عقیدہ ہے تو انہیں نسخ کے تسلیم کرنے میں کیوں اشکال ہوتا ہے؟

نجیدت عقیدہ سے بیزار اور بری ہیں،

البتہ یہ اشکال ان عیسائیوں پر لازمی طور سے پڑتا ہے جو اس بات کا اعتراف بھی کرتے ہیں کہ یہ توریت خدا کی کتاب اور موسیٰ کی تصنیف ہیں، اور اس میں تحریف بھی کسی قسم کی نہیں ہوئی ہے، اور یہ بھی مانتے ہیں کہ ”بداء“ اور ندامت دونوں عیوب خدا کی شان میں محال ہیں۔

اور یہ لوگ ان الفاظ کی جو تاویل کرتے ہیں وہ انصاف سے بعید اور بہت ہی زکیک ہے، کیونکہ ان الفاظ کی مراد ہر شے میں اس معنی کے لحاظ سے ہوگی جو اس کے مناسب ہیں، مثلاً جب ہم کسی خاص شخص کی نسبت یہ کہیں کہ وہ ہمیشہ ایسا رہے گا تو اس ”ہمیشہ“ کے الفاظ سے مراد اس جگہ اس کی زندگی کے آخر تک کی مدت ہوگی، کیونکہ ہم کو یقینی اور واضح طور پر معلوم ہے کہ یہ شخص دنیا کے خاتمہ اور قیامت تک زندہ نہیں رہے گا، مگر جب یہ الفاظ کسی بڑی قوم کے لئے استعمال کئے جائیں جو فناء عالم تک باقی رہ سکتی ہے (اگرچہ اس کے افراد نسلًا بعد نسل بدلتے چلے جائیں) اور یہ کہا جائے کہ یہ لوگ ہمیشہ ایسا ہی کریں گے، تو اس کی ہمیشگی سے مراد بلاشبہ فناء عالم اور قیامت تک کا زمانہ مراد ہوگا، اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا بہت ہی مستبعد ہے، اس لئے علماء یہود اگلے بھی اور پچھلے بھی اس تاویل کو مستبعد قرار دیتے ہیں، اور ان کو گمراہ اور بے راہ کہتے ہیں،

سنخ کی دوسری قسم

پہلی مثال | خدا نے ابراہیمؑ کو اسحقؑ کے ذبح کرنے کا حکم دیا تھا، پھر اس حکم کو عمل

لے یعنی جن الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تورات کے احکام ابدی ہیں، ان کے بارے میں مثلاً یہ کہتے ہیں کہ اس میں ”ہمیشہ“ سے مراد قیام قیامت تک کا زمانہ نہیں، بلکہ عہد قدیم کی انتہاء تک کا زمانہ ہے ۱۲ تقی ۱۷ اس کے علاوہ ایک بات یہ بھی ہے کہ توریت میں کئی مقامات پر ”ہمیشہ“ کے لئے نسلًا بعد نسل کے الفاظ بھی مذکور ہیں، مثلاً پیدائش ۱۷: ۱۲ و خروج ۱۲: ۱۲، تقی ۱۷ حاشیہ ۱۷ آئندہ صفحہ پر ہے

میں آنے سے قبل منسوخ کر دیا، جس کی تصریح کتاب پیدائش باب ۲ میں موجود ہے،

کتاب سموئیل اول باب آیت ۳۰

کہانت کا وعدہ منسوخ، دوسری مثال میں ایک نبی کا قول عیسیٰ کاہن کے

حق میں یوں نقل کیا گیا ہے کہ :-

”خداوند اسرائیل کا خدا یوں فرماتا ہے کہ میں نے تو کہا تھا کہ تیرا گھرانہ اور تیرے باپ کا گھرانہ ہمیشہ میرے حضور پر چلے گا، پر اب خداوند فرماتا ہے کہ یہ بات مجھ سے دور ہو، کیونکہ وہ جو میری عزت کرتے ہیں میں ان کی عزت کروں گا، پر وہ جو میری تحقیر کرتے ہیں بے قدر ہوں گے۔“

پھر آیت ۳۴ میں ہے کہ :

”اور میں اپنے لئے ایک وفادار کاہن برپا کروں گا“

دیکھئے کہ خدا کا وعدہ تھا کہ کہانت کا منصب ہمیشہ عیسیٰ کاہن اور اس کے باپ کے گھرانے میں رہے گا، پھر اس کے خلاف کر کے اس کو منسوخ کر دیا، اور اس کی جگہ دوسرا کاہن مقرر کر دیا، ڈی آئی اے اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں فاضل یا ترک کا قول یوں نقل کیا گیا ہے : ”خدا نے اس جگہ اس حکم کو منسوخ کر دیا، جس کا وعدہ اور اقرار کیا تھا کہ کاہنوں کا سردار ہمیشہ تم میں سے ہوگا، اور یہ کہ منصب ہارون کے بڑے لڑکے عازار کو کو دے دیا، پھر ہارون کے چھوٹے لڑکے تمر کو عطا کیا، عیسیٰ کاہن کے لڑکوں کے گناہ

(گزشتہ صفحہ کا حاشیہ) ۱۷ یعنی ایک ہی شریعت میں سابقہ حکم کو منسوخ کر دینا ۱۲ ت

۱۷ عیسیٰ کاہن ELI THE PRIEST بنی اسرائیل کے قدیم کاہنوں اور قاضیوں میں سے ایک ہیں جنہوں نے حضرت سموئیل علیہ السلام کی پرورش کی، بائبل کے مطابق ان سے خدا نے وعدہ کیا تھا کہ ”کاہن“ کا عہدہ ان کے گھرانے میں رہے گا، مگر ان کے بیٹوں کی بیہودگیوں کی بناء پر اللہ نے یہ عہدہ ان کے بعد ان کے خاندان سے ختم کر دیا (۱۔ سموئیل، باب ۱۳) ،

۱۷ تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے، لیکن ہمارے پاس بائبل کے نسخوں میں یہ آیت ۳۴ نہیں ۳۵ ہے، غالباً یہاں کتابت کی غلطی ہوئی ہے ۱۲ ت

کے سبب یہ عہدہ عازار کاہن کی اولاد کی طرف منتقل ہو گیا؛

گویا اس طرح جب تک موسیٰ کی شریعت باقی رہی خدا کے وعدہ میں دوبارہ خلاف ورزی ہوئی، پھر شریعت عیسوی کے ظہور کے وقت تیسری مرتبہ خلاف ورزی ہوئی، اور اس نے اس منصب کا کوئی نشان..... نہ عازار کی اولاد میں باقی چھوڑا اور نہ تیسری اولاد میں، وہ وعدہ جو عازار کے ساتھ کیا گیا تھا اس کی کتاب گنتی باب ۲۵ میں یوں کی گئی ہے کہ :-

”میں نے اس سے اپنا صلح کا عہد باندھا اور وہ اس کے لئے اور اس کے بعد اس کی نسل کے لئے کہانت کا دائمی عہد ہوگا“

اہل کتاب کے مذاق کے مطابق خدا کی وعدہ خلافی پر ناظرین کو حیران ہونے کی ضرورت نہیں ہے

اس لئے کہ عہد عتیق کی کتاب میں اس وعدہ خلافی کی شہادت دے رہی ہیں، اور اس امر کی کبھی کہ خدائے تعالیٰ ایک کام کرنے کے بعد پھر پچھتا تا اور نادام ہوتا ہے، زبور نمبر ۸۸ یا ۸۹ (اختلاف تراجم کی بناء پر) کی آیت ۳۹ میں داؤد علیہ السلام کا قول خدا کو خطاب کرتے ہوئے یوں نقل کیا گیا ہے کہ :

”تو نے اپنے خادم کے عہد کو رد کر دیا، تو نے اس کے تاج کو خاک میں ملا دیا“ اور کتاب پیدائش باب آیت ۶ میں ہے کہ :-

”تب خداوند زمین پر انسان کو پیدا کرنے سے ملول ہوا، اور دل میں غم کیا اور خداوند نے کہا کہ میں انسان کو جسے میں نے پیدا کیا روئے زمین پر سے مٹا دوں گا، انسان سے لیکر حیوان اور رینگنے والے جانور اور ہوا کے پرندوں تک، کیونکہ میں ان کے بنانے سے ملول ہوں“ (آیات ۶، ۷)

آیت نمبر ۶ اور قول کہ ”میں ان کے بنانے سے ملول ہوں“، دونوں اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ خدا کو انسان کے پیدا کرنے پر ندامت اور افسوس ہوا، زبور نمبر ۱۰۵ آیت ۴۴ میں یوں ہے کہ :-

”تو بھی جب اُس نے ان کی فریاد سنی تو ان کے دکھ پر نظر کی، اور اس نے اُن کے حق میں اپنے
عہد کو یاد کیا، اور اپنی شفقت کی کثرت کے مطابق نادم ہوا۔“

کتاب سموئیل اول کے باب ۱۵ آیت ۱۱ میں خدا کا قول یوں بیان ہوا ہے کہ :-
”مجھے افسوس ہے کہ میں نے ساؤل کو بادشاہ ہونے کے لئے مقرر کیا، کیونکہ وہ میری
پیروی سے پھر گیا ہے، اور اس نے میرے حکم نہیں مانے۔“

پھر اسی باب کی آیت نمبر ۳۵ میں یوں ہے کہ :-
”سموئیل ساؤل کے لئے غم کھاتا رہا اور خداوند ساؤل کو بنی اسرائیل کا بادشاہ
کر کے ملول ہوا۔“

اس موقع پر ایک خدشہ اور بھی ہے جس کو ہم فقط الزامی طور پر بیان کرتے ہیں
وہ یہ کہ جب انسان کے پیدا کرنے اور ساؤل کے بادشاہ بنانے پر خدا کا شرمندہ اور نادم
ہونا ثابت ہے تو ہو سکتا ہے کہ مسیح کے خدائی کا دعویٰ کرنے پر خدا کو مسیح کے بھیجنے
اور رسول بنانے پر افسوس اور ندامت ہوئی ہے، اس لئے کہ ایک حادثہ انسان کے
خدائی کا دعویٰ کرنے پر کاجرم ساؤل کے نافرمانی کے مقابلہ میں بہت بڑا اور سنگین ہے،
اور جس طرح خدا کو (معاذ اللہ) معلوم نہیں تھا کہ ساؤل بادشاہ بننے کے بعد نافرمانی کرے
گا اسی طرح ہو سکتا ہے کہ مسیح کے متعلق بھی خدا کو معلوم نہ ہو کہ وہ خدائی کا دعویٰ کر بیٹھیں گے۔
یہ بات صرف الزامی طور پر کہی گئی ہے، کیونکہ ہم خدا کے فضل سے خدا کی ندامت کے یا عیسیٰؑ

۱۵ ”نادم ہوا“ یہ لفظ اظہار النحنی میں عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء اور انگریزی ترجمہ قدیم کے مطابق لکھا ہے، عربی
کی عبارت یہ ہے وندم حسب کثرة رحمته اور انگریزی الفاظ یہ ہیں :-

لیکن موجودہ اردو ترجموں میں اُسے یوں بدل دیا گیا ہے :- ”اور اپنی شفقت کی کثرت کے مطابق ترس کھایا“ یہ شاید
تحریف تبدیل کی تازہ مثال ہے ۱۲ نفی ۱۵ یہ موجودہ اردو ترجمہ کی عبارت ہے، مصنف نے جس ترجمہ سے نقل
کیا ہے اس کے الفاظ ”ندمت الخ“، ہیں جس کے معنی ہیں ”مجھے شرمندگی ہے“

کے دعویٰ خدائی کے ہرگز قائل نہیں ہیں، کیونکہ ہمارے عقیدہ میں خدائی کا میدان اور مسیح کی نبوت کا میدان ان کدورتوں اور گندگیوں کے خس و خاشاک سے صاف ہے،

انسان کی نجاست روٹی پکانے کا حکم
مثال نمبر ۳

”اور تیرا کھانا وزن کر کے بیس مثقال روزانہ ہو گا جو تو کھائے گا“

آیت نمبر ۱۲ میں ہے :-

”اور تو جو کچھ کھانا اور توان کی آنکھوں کے سامنے انسان کی نجاست سے اُس کو پکانا“

پھر آیت ۱۳ میں ہے کہ :-

”تب میں نے کہا کہ ہائے خداوند خدا، دیکھو میری جان کبھی ناپاک نہیں ہوئی، اور اپنی جوانی سے اب تک کوئی مردار چیز جو آپ ہی مر جائے، یا کسی جانور سے پھاڑی جائے میں نے ہرگز نہیں کھائی، اور حرام گوشت میرے منہ میں کبھی نہیں گیا، تب اُس نے مجھ سے فرمایا دیکھ! میں انسان کی نجاست کے عوض تجھ کو گوبر دیتا ہوں، سو تو اپنی روٹی اس سے پکانا“ (آیات ۱۲، ۱۵)

گویا پہلے خدا نے انسانی پاخانہ میں روٹی کو لپیٹنے کا حکم دیا تھا، پھر جب حزقیال علیہ السلام نے بہت گریہ و زاری کی تو اس حکیم پر عمل ہونے سے پہلے ہی اس کو منسوخ کر دیا، اور یہ کہا کہ میں نے انسانی پاخانہ کی بجائے تجھے گوبر دے دیا ہے،

کتاب احبار باب ۳ آیت ۳ میں ہے کہ :-

”اسرائیل کے گھرانے کا جو کوئی شخص بیل یا بڑ یا بکرے کو خواہ شکر گاہ میں یا شکر گاہ کے باہر ذبح کرے، اُسے

جانور ذبح کرنے کیلئے خاص
مقام کی تعیین، مثال نمبر ۴

خیمہ اجتماع کے دروازہ پر خداوند کے مسکن کے آگے خداوند کے حضور چڑھانے کو نہ لے جائے، اس شخص پر خون کا الزام ہو گا کہ اس نے خون کیا ہے، اور وہ شخص اپنے لوگوں میں سے کاٹ ڈالا جائے“ (آیات ۳، ۴)

اس کے برخلاف کتاب استثناء باب ۱۲ آیت ۱۵ میں ہے کہ :-

”یہ موجودہ اردو ترجمے کی عبارت ہے، اظہار الحق میں جس عربی ترجمے سے نقل کیا گیا ہے اس کے الفاظ ہیں ”انسانی

سے نکلنے والی نجاست سے اُسے لپیٹنا“ خیمہ اجتماع صفحہ مستقبل پر ہے۔

”پھر گوشت کو تو اپنے سب پھاٹکوں کے اندر اپنے دل کی رغبت اور خداوند اپنے خدا کی دی ہوئی برکت کے موافق ذبح کر کے کھا سکے گا۔“

آگے آیت ۲۰ میں ہے کہ :-

”جب خداوند تیرا خدا اس وعدہ کے مطابق جو اُس نے تجھ سے کیا ہے تیری حسرت کو بڑھائے اور تیرا جی گوشت کھانے کو کرے اور تو کہنے لگے کہ میں تو گوشت کھاؤں گا تو جیسا تیرا جی چاہے گوشت کھا سکتا ہے، اور اگر وہ جگہ جسے خداوند نے اپنے نام کو دیا قائم کرنے کے لئے چنا ہو تو میرے مکان سے بہت دور ہو تو تو اپنی گلے بیل اور بھیڑ بکری میں سے جن کو خداوند نے تجھ کو دیا ہے کسی کو ذبح کر لینا اور جیسا میں نے تجھ کو حکم دیا ہے تو اُس کے گوشت کو اپنے دل کی رغبت کے مطابق اپنے پھاٹکوں کے اندر کھانا جیسے چکارے اور ہرن کو کھاتے ہیں ویسے ہی تو اسے کھانا، پاک اور ناپاک دونوں طرح کے آدمی اُسے یکساں کھا سکیں گے۔“ (آیات ۲۰ تا ۲۳)

اس میں کتاب احبار کے حکم کو سفر استثناء کے حکم سے منسوخ کر دیا گیا، ہورن اپنی تفسیر کی جلد ۲۱۹ صفحہ ۶۱۹ میں ان آیات کو نقل کرنے کے بعد یوں کہتا ہے کہ :-

”بظاہر ان دونوں مقامات میں تعارض ہے، مگر جب یہ دیکھا جائے کہ شریعت موسویٰ میں بنی اسرائیل کے حالات کے مطابق کمی بیشی ہوتی رہتی تھی، اور وہ ایسی شریعت نہیں تھی کہ جس میں تبدیلی ممکن نہ ہو تو پھر تو یہ بہت آسان ہے۔“

پھر کہتا ہے کہ :-

”موسیٰؑ نے ہجرت کے چالیسویں سال فلسطین کے داخلہ سے پہلے اس حکم کو سفر استثناء کے حکم سے صاف اور صریح طور پر منسوخ کر کے یہ حکم دیا تھا کہ فلسطین میں داخل ہونے کے بعد ان کے لئے جائز ہو گا کہ جس جگہ چاہیں گائے بکری ذبح کریں، اور کھائیں۔“

۱۵ مصر سے نکلنے کے بعد بنی اسرائیل کو خانہ بدوشی کی زندگی میں خدا کی طرف سے ایک خیمہ بنانے کا حکم دیا گیا تھا، جو ایک گشتی عبادت گاہ کی حیثیت رکھتا تھا، اور اس وقت اُسے وہی اہمیت حاصل تھی جو بعد میں بیت المقدس کو ہوئی، اسی خیمہ کو بنانے اور قائم کرنے کے تفصیلی احکام کے لئے ملاحظہ ہو

غرض یہ مفسر نسخ کا اعتراف کرتا ہے اور اس کا بھی کہ شریعت موسویہ میں بنی اسرائیل کے حالات کے لحاظ سے کمی بیشی ہوتی رہتی تھی، تو پھر اہل کتاب پر تعجب ہوتا ہے کہ وہ کسی دوسری شریعت کے اوپر اس قسم کی کمی بیشی پر اعتراض کس لئے کرتے ہیں اور یہ کیوں کہتے ہیں کہ یہ خدا کے جاہل ہونے کو مستلزم ہے،

خیمہ اجتماع کے خدام کی تعداد؛ مثال نمبر ۵

کتاب گنتی باب آیات ۳، ۲۲، ۳۰، ۳۵، ۳۹، ۴۳ سے ۴۶، معلوم ہوتا ہے کہ خیمہ اجتماع کے خادموں کی تعداد ۲۵ سے کم اور ۵۰ سے زیادہ نہیں ہونا چاہیے

اور اسی کتاب کے باب کی آیات نمبر ۲۲، ۲۵ میں یہ لکھا ہے کہ :- ۲۰ سے کم اور ۵۰ سے زیادہ نہ ہو۔

اجتماعی خطا کا کفارہ

مثال نمبر ۶

سفر اجار باب میں ہے کہ :-

”جماعت کا کفارہ ایک بیل ہے“

اور کتاب گنتی کے باب ۵ میں ہے کہ :-

”اُس ریل کیساتھ ... اس کی نذر کی قربانی اور تپاؤں بھی چڑھائے اور خطا کی قربانی کے لئے ایک بکر اگزارے“

اس طرح پہلا حکم منسوخ ہو گیا،

مثال نمبر ۷

کتاب پیدائش باب سے خدا کا حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوع کی کشتی میں ہر جنس کے دو دو جانور داخل کئے جائیں، پرندے ہوں خواہ چار پائے اور باب سے معلوم ہوتا ہے کہ پاک حلال جانور میں سے نہ ہوں یا مادہ سات سات داخل کئے جائیں، اور حرام چار پایوں اور ہر قسم کے پرندوں سے دو دو۔

پھر اسی باب سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر جنس کے دو دو داخل کئے گئے، تو گویا یہ

آیت ۱۲، ۱۵، ۱۷ یعنی اگر قوم سے کوئی اجتماعی غلطی بھول سے سرزد ہو جائے تو ایک بیل قربان کرنا پڑے گا، ۱۷ موجودہ تراجم میں بیل کے بجائے بچھڑے کا لفظ ہے، ۱۷ آیت ۲۲، ۱۷ ہر قسم میں سے دو دو تیرے پاس آئیں، تاکہ وہ جیتے بچیں“ (پیدائش ۶: ۲۰) ۱۷ ”کل پاک جانوروں میں سے سات سات نر اور ان کی مادہ، اور ان میں سے جو پاک نہیں ہیں ان کے دو دو نر اور ان کی مادہ اپنے ساتھ لینا اور ہوا کے پرندوں میں سے بھی سات

حکم دوم مرتبہ منسوخ ہوا،

حزقیہ کی بیماری کا واقعہ مثال نمبر ۸

کتاب سلاطین ثانی باب آیت ۱ میں ہے :-

”اہنی دنوں میں حزقیہ ایسا بیمار پڑا کہ مرنے کے قریب ہو گیا، تب یسعیاہ نبی اموس کے بیٹے نے اُس کے پاس آکر اس سے کہا کہ خداوند یوں فرماتا ہے کہ تو اپنے گھر کا انتظام کر دے، کیونکہ تو مر جائے گا اور بچنے کا نہیں، تب اُس نے اپنا منہ دیوار کی طرف کر کے خداوند سے یہ دعاء کی کہ اے خداوند میں تیری منت کرتا ہوں، یاد فرما کہ میں تیرے حضور سچائی اور پورے دل سے چلتا رہا ہوں، اور جو تیری نظر میں بھلا ہے وہی کیا ہے، اور حزقیہ زار زار رو یا، اور ایسا ہوا کہ یسعیاہ نکل کر شہر کے بیچ کے حصہ تک پہنچا بھی نہ تھا کہ خداوند کا کلام اُس پر نازل ہوا، کہ لوٹ اور میری قوم کے پیشوا حزقیہ سے کہہ کہ خداوند تیرے باپ داؤد کا خدا یوں فرماتا ہے کہ میں نے تیری دعاء سنی، اور میں نے تیرے آنسو دیکھے، دیکھ میں تجھے شفا دوں گا، اور تیسرے دن تو خدا کے گھر میں جائے گا، اور میں تیری عمر پندرہ برس اور بڑھا دوں گا“ (آیات ۲ تا ۶)

دیکھئے اللہ نے اشعیاہ کی زبانی حزقیہ کو حکم دیا تھا کہ چونکہ تو مرنے والا ہے اس لئے اپنے گھر والوں کو وصیت کر دے، ابھی اشعیاہ کا حکم پہنچا کر شہر کے وسط میں بھی نہ پہنچے تھے کہ پہلے حکم کو منسوخ کر دیا، اور ان کی زندگی میں پندرہ سال کا اضافہ کر دیا،

انجیل متی باب آیت ۵ میں یوں کہا گیا ہے کہ
”ان بارہ کو یسوع نے بھیجا، اور ان کو حکم دے کہ کہا غیر قوموں کی طرف نہ جانا، اور سامریوں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا، بلکہ

حواریوں کو حکم تبلیغ مثال نمبر ۹

اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے پاس جانا“

انجیل متی کے باب ۱۵ میں مسیح کا قول خود اپنے حق میں اس طرح لکھا ہے کہ :-

”میں اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے سوا اور کسی کے پاس نہیں بھیجا گیا“

ان آیات سے معلوم ہوا کہ عیسیٰ اپنے رسولوں کو صرف بنی اسرائیل کی طرف بھیجا کرتے تھے

انجیل مرقس باب ۱۵ آیت ۱۵ میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے کہ :-
 ”تم تمام دنیا میں جا کر ساری خلق کے سامنے انجیل کی منادی کرو“

لہذا پہلا حکم منسوخ ہو گیا

توریت پر عمل کا حکم مثال نمبر ۱

انجیل متی باب ۲۳ آیت ۱ میں ہے کہ :-
 ”اس وقت یسوع نے بھیڑ سے اور اپنے شاگردوں
 سے یہ باتیں کہیں کہ فقیہ اور فریسی موسیٰ کی گدی پر

بٹھے ہیں پس جو کچھ وہ تمہیں بتائیں وہ سب کرو اور مانو“

اس میں یہ حکم دیا جا رہا ہے کہ وہ جو کچھ کہیں اس پر عمل کرو، اور اس میں کوئی بھی شک
 نہیں کہ فریسی توریت کے تمام عملی احکام کو بالخصوص دوامی احکام پر عمل کرنے کو کہتے ہیں
 حالانکہ وہ سب شریعت عیسوی میں منسوخ ہیں، جیسا کہ پہلی قسم کی مثالوں میں تفصیل سے
 معلوم ہو چکا ہے، اس میں یہ حکم یقینی طور پر منسوخ ہو گیا،

علماء پروٹسٹنٹ کی حالت پر بڑا تعجب ہوتا ہے کہ وہ مسلم عوام کو دھوکہ دینے کے
 لئے ان آیات کو اپنے رسالوں میں توریت کے نسخے کے باطل ہونے پر استدلال کرنے کے
 لئے نقل کرتے رہتے ہیں، اس سے لازم آتا ہے کہ یہ سب واجب القتل ہوں، کیونکہ یہ لوگ
 سبت کی تعظیم نہیں کرتے، حالانکہ اس کی بے توقیری کرنے والا توریت کے حکم کے مطابق
 واجب القتل ہے، جیسا کہ قسم اول کی مثالوں میں نمبر ۹ کے ذیل میں معلوم ہو چکا ہے،

مثال نمبر ۱۱ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ حواریوں نے مشورہ کے بعد چار
 احکام کے سوا توریت کے تمام عملی احکام کو منسوخ کر دیا تھا، پھر

پولس نے ان چار میں سے بھی تین کو منسوخ قرار دیا،

انجیل لوقا باب ۹ آیت ۵۶ میں مسیح کا قول یوں بیان کیا گیا ہے کہ :-
 ”ابن آدم لوگوں کی جان برباد کرنے نہیں بلکہ بچانے آیا ہے“

مثال نمبر ۱۲

لے واضح رہے کہ دوسرا حکم بقول مرقس عروج آسمانی سے کچھ ہی پہلے دیا گیا ہے، اس لئے کہ اسے ناسخ قرار
 دینے کے سوا چارہ نہیں، لے ملاحظہ ہو صفحہ ۸۳۱ تا ۸۳۲ جلد ہذا، لے دیکھئے ص ۸۳۷ جلد ہذا،

انجیل یوحنا کے باب آیت ۱۷ اور باب آیت ۴۷ میں بھی اسی طرح ہے، لیکن تفسیلینکیوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۸ میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”اُس وقت وہ بے دین ظاہر ہو گا جسے خداوند یسوع اپنے منہ کی پھونک سے ہلاک اور اپنی آمد کی تجلی سے نیست کرے گا“

اس میں دوسرا قول اول کے لئے ناسخ ہے،

ان آخری چاروں مثالوں نمبر ۹ تا ۱۲ سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ انجیل کے احکام میں لفظ نسخ موجود ہے، نہ کہ صرف امکان، کیونکہ مسیح نے بھی اپنے بعض احکام کو بعض سے منسوخ کر دیا، اور حواریوں نے بھی مسیحؑ کے بعض احکام کو اپنے احکام سے منسوخ کر دیا، اور پولس نے حواریوں کے بعض احکام منسوخ کئے، بلکہ عیسیٰؑ کے بعض اقوال کو بھی اپنے احکام اور اقوال سے منسوخ کر ڈالا،

حضرت مسیح کے قول سے استدلال غلط ہے یہ بات بھی آپ پر روشن ہو ہو گئی ہے کہ انجیل مٹی باب آیت ۲۵

میں اور انجیل لوقا باب آیت ۳۳ میں عیسیٰؑ کا جو قول نقل کیا گیا ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ میرا کوئی قول اور حکم منسوخ نہیں ہو سکتا، ورنہ عیسائیوں کی انجیلوں کا جھوٹا ہونا لازم آئے گا، بلکہ الفاظ ”میری باتیں“ سے وہ مخصوص بات مراد ہے جس میں آپ نے آئندہ پیش آنے والے واقعات کی خبر دی ہے جو اس قول سے پہلے انجیلوں میں مذکور ہیں، اس لئے ”میری باتیں“ میں اضافت عہدی ہے نہ کہ استغراقی، یہ بات ہم اپنی طرف سے نہیں کہہ رہے ہیں بلکہ عیسائی مفسرین نے بھی عیسیٰؑ کے

۱۷ میں دنیا کو جرم ٹھہرانے نہیں بلکہ نجات دینے آیا ہوں“ (یوحنا ۱۲ : ۴۷) ۱۸ آسمان اور زمین ٹل جائیں گے لیکن میری باتیں ہرگز نہ ٹلیں گی“ (لوقا ۲۱ : ۳۳) اس قول سے پہلے قیامت کی بعض علامتیں ذکر کی گئی ہیں، اور ساتھ ہی کہا گیا ہے کہ ”جب تک یہ سب باتیں نہ ہوں یہ نسل ہرگز تمام نہیں ہو سکتی“ ۱۲ ت، ۱۷ یعنی ”میری باتیں“ سے ہر ایک بات مراد نہیں، بلکہ چند مخصوص باتیں مراد ہیں جن کا ذکر پہلے آچکا ہے ۱۲ ت

اس قول کو ہمارے بیان کردہ معنی پر محمول کیا ہے، چنانچہ ڈی آٹلی اور رچرڈ منٹ کی تفسیر میں انجیل مٹی کی عبارت کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے کہ :-

”پادری بیروٹس کہتا ہے کہ ”اس کا مطلب یہ ہے کہ جن واقعات کی میں نے پیشین گوئی کی ہے وہ یقیناً واقع ہوں گے“ ”دین اسٹاین ہوپ ہوتا ہے کہ ”آسمان وزمین اگرچہ دوسری چیزوں کی نسبت تبدیل ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتے، لیکن ان واقعات کو آئندہ کی خبروں کے مقابلہ جن کی میں نے خبر دی ہے آسمان وزمین مضبوط نہیں ہیں، پس آسمان وزمین بھی سب مٹ سکتے، مگر میری بیان کردہ پیشینگوئیاں نہیں مٹ سکتیں، بلکہ جو بات میں نے اب کہی ہے اس کی مراد و مطلب سے ایک ایسے بھی تجاوز نہیں ہوگا“ اس لئے اس قول سے استدلال کرنا غلط ہے،

نسخ کی دونوں قسموں کی مثالیں معلوم ہو جانے کے بعد اس امر میں اب کوئی شک کی گنجائش باقی نہیں رہ گئی ہے کہ شریعت عیسوی اور موسوی دونوں ہی میں نسخ واقع ہوا ہے، اور یہ کہ اہل کتاب کا یہ دعویٰ کہ نسخ محال ہے، غلط ہے، اور کیوں نہ ہو، جب کہ زمان و مکان اور مکلفین کے اختلافات سے مصالح بدلتی رہتی ہیں، چنانچہ بعض احکام بعض اوقات مکلفین کے مناسب ہوتے ہیں، دوسرے احکام مناسب نہیں ہوتے، غور کیجئے کہ میسح اپنے حواریوں کو خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”مجھے تم سے اور بھی بہت سی باتیں کہنا ہیں، مگر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے، لیکن جب وہ یعنی سچائی کا روح آئے گا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا“

جس کی تصریح انجیل یوحنا باب ۱۶ میں موجود ہے،

نیز میسح نے اس کو ٹری سے جس کو آپ نے شفاء دی تھی یہ فرمایا کہ اس واقعہ کی کسی کو خبر مت دینا، جس کی تصریح انجیل مٹی باب میں موجود ہے، اور جن دو اندھوں کی آنکھیں آپ نے روشن کر دی تھیں ان سے یوں فرمایا کہ اس واقعہ کی اطلاع کسی کو مت کرنا، جس کی تصریح انجیل مٹی باب میں موجود ہے،

اور جس بچی کو آپ نے زندہ کیا تھا اُس کے والدین سے فرمایا کہ جو کچھ پیش آیا ہے اس کی خبر کسی کو مت کرنا، جس کی تصریح انجیل لوقا باب ۱۱ میں موجود ہے، اُس کے برعکس جس شخص سے آپ نے بدروحوں کو نکالا تھا اس کو حکم دیا تھا کہ اپنے گھر جا، اور جو کچھ خدا نے تیرے ساتھ کیا ہے اس کی خبر دوسروں کو دے، جس کی تصریح اسی باب میں ہے،

نیز قسم اول کی مثال.... نمبر ۶، ۱۳ کے ذیل میں اور قسم ثانی کی مثال نمبر ۴ میں زیر بحث معاملے سے متعلق بہت کچھ آپ کو معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح یہ بھی آپ پڑھ چکے ہیں کہ بنی اسرائیل کو مصر کے قیام کے دوران کافروں سے جہاد کی اجازت نہیں ملی، اور خروج مصر کے بعد جہاد فرض ہو گیا ۛ

باب چہارم



خدا تین نہیں

- ————— مقدمہ
- ————— تثلیث، عقل کی کسوٹی پر
- ————— تثلیث، اقوال مسیح کی روشنی میں
- ————— تثلیث انجیل کی کسی بھی آیت سے ثابت نہیں

خدا تین نہیں ہو سکتے

مقدمہ

بارہ باتیں جو مقصد تک پہنچنے کیلئے سامان بصیرت ہیں

خدا کون ہے؟ پہلی بات | عہد عتیق کی کتابیں اس امر کی شہادت دیتی ہیں کہ اللہ ایک اور ازلی اور ابدی ہے، جس کو موت نہیں آ سکتی، اور وہ ہر چیز کے کرنے پر قادر ہے، مثل ہے، نہ ذات میں اس کے سوا کوئی مماثل ہے، اور نہ صفات میں، جسم و صورت سے پاک ہے، ان کتابوں میں یہ چیز اپنی شہرت اور کثرت کی وجہ سے شواہد اور مثالوں کی محتاج نہیں ہے،

معبود وہی ہے، دوسری بات | اللہ کے سوا دوسرے کی عبادت حرام ہے، اور اس کی حرمت تورات کے اکثر مقامات میں مثلاً کتاب خروج باب ۳۲ و باب ۳۳ میں صاف صاف بیان کی گئی ہے، نیز کتاب استثناء باب ۳ میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ اگر کسی نبی یا کسی مدعی الہام نے خواب میں غیر اللہ کی عبادت کی

دعوت دی، تو ایسے داعی کو خواہ وہ کتنے ہی بڑے معجزات کیوں نہیں رکھتا ہو قتل کیا جائے گا، اس طرح اگر کوئی شخص کسی عزیز یا دوست کو اس فعل کی ترغیب دے گا تو ایسے شخص کو سنگسار کر دیا جائے گا،

اور اسی کتاب کے باب میں یہ لکھا ہے کہ اگر کسی شخص پر غیالشیہ کی عبادت کا جرم ثابت ہو جائے گا تو اُسے بھی سنگسار کیا جائے گا خواہ مرد ہو یا عورت،

عہد عتیق میں خدا کے لئے
عہد عتیق کی بے شمار آیتوں میں خدا کے لئے جمیبت
اور شکل و اعضاء کا ذکر کیا گیا ہے، مثلاً پیدائش باب
آیت ۲۶ و ۲۷ اور باب ۹ آیت ۶ میں خدا کے لئے

شکل و صورت ثابت کی گئی ہے، کتاب یسعیاہ باب ۵۹ آیت، ایں خدا کے لئے "سر"،
ثابت کیا گیا ہے، کتاب دانیال باب ۹ آیت ۹ میں سر اور بال ثابت کئے گئے ہیں،

زبور نمبر ۳۳ آیت ۳ میں چہرہ، ہاتھ اور بازو کو ثابت کیا گیا ہے، کتاب الخروج
باب ۳۳ آیت ۲۳ میں چہرہ اور گدگئی ثابت کی گئی ہے، زبور نمبر ۳۳ آیت ۱۵ میں آنکھ اور
کان ثابت کئے گئے ہیں،

اسی طرح کتاب دانیال کے باب ۹ میں آنکھ اور کان کا اثبات ہوا ہے، نیز سلاطین
اول باب آیت ۲۹ و ۵۲ اور یرمیاہ باب آیت ۱۷ اور باب ۳۲ آیت ۱۹ میں اور کتاب
ایوب باب ۳۴ آیت ۲۱ میں اور کتاب الامثال باب ۵ آیت ۲۱ اور باب آیت ۳
میں آنکھ ثابت کی گئی ہے،

اور زبور نمبر ۱۰ آیت ۴ میں آنکھوں اور پلکوں کو ثابت کیا گیا ہے، زبور نمبر ۱۰
آیت ۶، ۸، ۹، ۱۰ میں کان، پاؤں، ناک اور منہ ثابت کئے گئے ہیں، کتاب یسعیاہ
باب ۳۰ آیت ۲۷ میں ہونٹ اور زبان ثابت کئے گئے ہیں، استثناء باب ۳۳ میں
ہاتھ پاؤں ثابت کئے گئے ہیں، خروج باب آیت ۱۸ میں انگلیاں ثابت کی گئی ہیں،
کتاب یرمیاہ باب ۴ آیت ۱۹ میں پیٹ اور دل کا ذکر کیا گیا ہے، کتاب یسعیاہ
باب ۲۱ میں پیٹھ کا ذکر ہے، اور زبور نمبر ۲ آیت، میں شرمگاہ کا بیان ہے

اعمال المحارین باب ۲۰ آیت ۲۸ میں خون کا ذکر کیا گیا ہے،

توریت کی دو آیتوں میں یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ شکل و صورت سے منزہ ہے، اور اس کے اعضاء و جوارح نہیں ہیں، چنانچہ استثناء باب آیت ۱۲ میں ہے:-
”اور خداوند نے اس آگ میں سے ہو کر تم سے کلام کیا، تم نے باتیں تو سنیں، لیکن کوئی صورت نہ دیکھی، فقط آواز ہی آواز سنی،“

پھر آیت ۱۵ میں ہے:-

”سو تم خوب ہی احتیاط رکھنا، کیونکہ تم نے اس دن جب خداوند نے آگ میں سے ہو

کر عروب میں تم سے کلام کیا، کسی طرح کی کوئی صورت نہیں دیکھی“

اور چونکہ ان دونوں آیتوں کا مضمون دلیل عقلی کے مطابق ہے، اس لئے بجائے ان دو آیتوں کے ان بہت سی آیات کی تاویل ضروری ہے جن کے حوالے اوپر دیئے گئے ہیں اس موقع پر اہل کتاب بھی ہماری موافقت کرتے ہیں، اور ان بہت سی آیات کو ان دو آیتوں پر ترجیح نہیں دیتے،

اور جس طرح خدا کے لئے جسمانی ہونا ظاہر کیا گیا ہے، اسی طرح اس کے لئے مکانات بھی ثابت کی گئی ہے، عہد عتیق و جدید کی بہت سی آیات مثلاً خروج باب ۲۵ آیت ۸ اور باب ۲۹ آیت ۴۵، ۴۶ اور گنتی باب ۵ آیت ۳ باب ۳۵ آیت ۳۲ اور کتاب استثناء باب ۲۶ آیت ۱۵، سموئیل الثانی باب آیت ۵، ۶، سلاطین اول باب آیت ۳۰، ۳۲، ۳۴، ۳۶، ۳۹، ۴۵، ۴۹، اور زبور نمبر ۹ آیت ۱۱ اور زبور نمبر ۱۰ آیت ۴ اور زبور نمبر ۲۵ آیت ۸، زبور نمبر ۶۷ آیت ۱۶، زبور نمبر ۷۳ آیت ۲، زبور نمبر ۷۵ آیت ۲، زبور نمبر ۹۸ آیت ۱، زبور نمبر ۱۳۴ آیت ۲۱، یوئیل باب آیت ۱۷، کتاب زکریا باب ۸ آیت ۳، انجیل متی باب آیت ۴۵ و ۴۸، باب آیت ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱

عہد عتیق و جدید کی کتابوں میں ایسی آیات بہت کم پائی جاتی ہیں جو خدائے تعالیٰ کے مکانات سے منزہ ہونے پر دلالت کرتی ہوں، مثلاً کتاب یسعیاہ باب ۶۶ آیت ۱۰ یا اعمال الحواریین باب ۱ کی آیت ۳۸، مگر چونکہ ان قلیل آیات کا مضمون دلائل کے مطابق ہے، اس لئے ان بہت سی آیات کی تاویل کرنا پڑے گی جن سے خدا کے لئے مکانات کا اثبات ہوتا ہے، نہ کہ ان قلیل آیات کی، چنانچہ اس تاویل کے سلسلہ میں اہل کتاب بھی ہماری موافقت کرتے ہیں،

پس اس تیسری بات سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آیات اگرچہ بہت سی ہوں لیکن اگر وہ دلائل کے مخالف ہوں تو ان کو ان تھوڑی آیات کی طرف لوٹنا ضروری ہے جو دلائل کے موافق ہوں، اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کے برعکس اگر زیادہ آیات دلائل کے موافق ہوں اور تھوڑی آیات مخالف ہوں تو بدرجہ اولیٰ ان میں تاویل ضروری ہوگی۔

بعض اوقات الفاظ کے مجازی معنی | امر سوم میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ خدا کی نہ کوئی شکل ہے نہ صورت، عہد جدید میں بھی اس امر کی تصریح پائی جاتی

ہے کہ دنیا میں خدا کا دیکھا جانا محال ہے، انجیل یوحنا باب آیت ۱۸ میں ہے کہ :-
”خدا کو کسی نے کبھی نہیں دیکھا“

اور تیمتیس کے نام پہلے خط کے باب آیت ۱۶ میں ہے کہ :-
”نہ اُسے کسی انسان نے دیکھا اور نہ دیکھ سکتا ہے“

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ لے ملاحظہ ہو) ان سب حوالوں میں سے بطور مثال ایک عبارت ملاحظہ فرمائیے :-
”اور وہ میرے لئے ایک مقدس بنائیں، تاکہ میں ان کے درمیان سکونت کروں“ (خروج ۲۵ : ۸)
”اے آسمان میرا تخت ہے اور زمین میرے پاؤں کی چوکی، تم میرے لئے کیا گھر بناؤ گے، اور کونسی جگہ میری آرامگاہ ہوگی“ (یسعیاہ ۶۶ : ۱)

”باری تعالیٰ ہاتھ کے بنائے ہوئے گھروں میں نہیں رہتا“ (اعمال ۷ : ۴۸)

اور یوحنا کے پہلے خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے کہ :-

”خدا کو کبھی کسی نے نہیں دیکھا“

ان آیات سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ جو دیکھا جاسکتا ہے وہ کبھی خدا نہیں ہو سکتا اگر خدا کے کلام میں یا نبیوں اور حواریوں کے کلام میں اس پر خدا کا اطلاق کیا گیا ہو تو محض ”اللہ“ کے اطلاق سے کسی کو دھوکا نہیں کھانا چاہیئے، اس پر بعض لوگوں کے دل میں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ لفظ ”اللہ“ کو خدا کے علاوہ کسی اور معنی میں لینا ایک مجاز یا استعارہ ہوگا، اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی معنی کیوں لے جائیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اگر کلام کے اندر کچھ ایسے قرائن پائے جا رہے ہوں جن کی بناء پر حقیقی معنی مراد نہ لئے جاسکتے ہوں تو ایسی صورت میں مجازی معنی مراد لینا ضروری ہو جاتا ہے، بالخصوص جب کہ حقیقی معنی کا امکان نہ ہونے پر یقینی دلائل موجود ہوں،

بلاشبہ اس قسم کے الفاظ کے غیر اللہ کے لئے استعمال کئے جانے کی ہر محل و موقع کے لئے ایک معقول اور مناسب وجہ ہو سکتی ہے، مثلاً ان پانچ کتابوں میں جو موسیٰؑ کی جانب منسوب ہیں، اس قسم کے الفاظ ملائکہ کے لئے اسی واسطے استعمال ہوئے ہیں کہ ان میں خدا کا جلال دوسری مخلوق کی نسبت زیادہ نمایاں ہے، چنانچہ کتاب خروج باب ۲۳ آیت ۲۰ میں اللہ تعالیٰ کا قول اس طرح نقل کیا گیا ہے کہ :-

”دیکھ میں ایک فرشتہ تیرے آگے آگے بھیجتا ہوں کہ راستہ میں تیرا نگہبان ہو،

اور تجھے اس جگہ پہنچا دے جسے میں نے تیار کیا ہے، تم اس کے آگے ہوشیار رہنا

اور اس کی بات ماننا، اُسے ناراض نہ کرنا، کیونکہ وہ تمہاری خطا نہیں بخشے گا اس لئے

کہ میرا نام اس میں رہتا ہے“ (آیات ۲۰ و ۲۱)

پھر آیت ۲۳ میں ہے کہ :-

”اس لئے کہ میرا فرشتہ تیرے آگے آگے چلے گا، اور تجھے اموریوں اور حقیوں، اور

فرزیوں اور کنعانیوں اور حویلوں اور بوسیوں میں پہنچا دے گا، اور میں ان کو ہلاک

کر ڈالوں گا“

اس قول میں یہ عبارت کہ ”میں اپنا فرشتہ تیرے آگے بھیجوں گا“ اسی طرح ”میرا فرشتہ تیرے آگے“ الخ، صاف اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے ساتھ دن میں بادل اللہ کے ستون میں اور رات کو آگ کے ستون میں جو چلا کرتا تھا وہ کوئی فرشتہ تھا، اور اس پر اس قسم کے الفاظ کا اطلاق کیا گیا، اس کی وجہ وہی ہے جو ہم نے بیان کی ہے،

غیثیہ پر لفظ خدا کا اطلاق بائبل میں | ایسے الفاظ کا اطلاق تو بے شمار مقامات پر فرشتہ اور انسان کامل

پر، بلکہ معمولی انسان پر، بلکہ شیطان مردود پر، بلکہ غیر ذوی العقول پر بھی کیا گیا ہے، بعض مقامات پر ان الفاظ کی تفسیر بھی ملتی ہے، اور بعض موقعوں پر تو سیاق کلام اس قدر صاف دلالت کرتا ہے کہ دیکھنے والے کے لئے اشتباہ کا موقع باقی نہیں رہتا،

اب ہم اس سلسلہ کی شہادتیں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں، اور عہد عتیق کی عبارت اُس عربی ترجمہ سے جو لندن میں ۱۸۲۴ء میں طبع ہوا ہے، نقل کرتے ہیں، اور عہد جدید کی عبارت بھی اُس ترجمہ سے یا اُس عربی ترجمہ سے جو بیروت میں ۱۸۶۰ء میں طبع ہوا ہے نقل کریں گے، ہم اس مقام کی پوری عبارت نقل نہیں کریں گے، بلکہ صرف وہ آیات نقل کریں گے جن سے اس مقام پر ہماری غرض متعلق ہے اور دوسری غیر مقصود آیات کو چھوڑتے جائیں گے، ملاحظہ ہوں :-

کتاب پیدائش باب آیت ۱ میں یوں کہا گیا ہے :-

۱۵ جب بنی اسرائیل مصر سے نکل کر جا رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی سہولت کے لئے یہ انتظام فرمادیا کہ دن میں ان کے اوپر ایک بادل سایہ ڈالتا ہوا چلتا تھا، اور رات کو اسی میں آگ پیدا ہو جاتی تھی تاکہ وہ راستہ کا پتہ لگا سکیں، مصنفؑ اسی کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں ۱۲

۱۵ چنانچہ خروج ۳۴ : ۲۰ میں ہے، تب خیمہ اجتماع پر ابر چھا گیا اور مسکن خداوند کے جلال سے معمور ہو گیا، دیکھئے یہاں پر اس فرشتہ کے لئے خدا کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ۱۲

”جب ابراہم ننانوے برس کا ہوا تب خداوند ابراہم کو نظر آیا اور اس سے کہا کہ میں خدائے قادر ہوں، تو میرے حضور میں چل، اور کامل ہو، اور میں اپنے اور تیرے درمیان عہد باندھوں گا اور تجھے بہت زیادہ بڑھاؤں گا، تب ابراہم سرنگوں ہو گیا اور خدا نے اس سے ہمکلام ہو کر فرمایا کہ دیکھ میرا عہد تیرے ساتھ ہے، اور تو بہت قوموں کا باپ ہوگا،“
(آیات ۱ تا ۴)

پھر آیت ۷ میں ہے :-

”اور میں اپنے اور تیرے درمیان اور تیرے بعد تیری نسل کے درمیان ان کی سب پشتوں کے لئے اپنا عہد جو ابدی عہد ہو گا باندھوں گا، تاکہ میں تیرا اور تیرے بعد تیری نسل کا خدا رہوں، اور میں تجھ کو اور تیرے بعد تیری نسل کو کنعان کا تمام ملک جس میں تو پر دیسی ہے ایسا دوں گا کہ وہ دائمی ملکیت ہو جائے اور میں ان کا خدا ہوں گا، پھر خدا نے ابراہم سے کہا الخ“ (آیات ۷ تا ۹)

اس باب کی آیت ۱۵، ۱۸، ۲۹، ۳۲ میں علی الترتیب یہ الفاظ ہیں :-

”اور خدا نے ابراہم سے کہا — اور ابراہم نے خدا سے کہا — تب خدا

نے فرمایا — اور جب خدا ابراہم سے باتیں کر چکا —“

ان آیتوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے گفتگو کرنے والے کے لئے لفظ ”خدا“ استعمال کیا گیا ہے، حالانکہ یہ متکلم جو ابراہیم علیہ السلام کو نظر آیا تھا، اور کلام کر رہا تھا، یہ درحقیقت فرشتہ تھا، سیاق کلام بالخصوص آخری فقرہ کہ ”اس کے پاس سے اوپر چلا گیا“ اس کی شہادت دے رہا ہے، اب دیکھئے اس عبارت میں اس فرشتہ پر لفظ ”اللہ“ اور ”رب“ اور ”معبود“ کا اطلاق جگہ جگہ کیا گیا ہے، بلکہ فرشتہ نے خود ہی یہ الفاظ اپنے لئے استعمال کئے کہ ”میں خدا ہوں، اور تاکہ میں تیرا اور تیری اولاد کا معبود رہوں“ اسی طرح اس قسم کے الفاظ کتاب پیدائش باب ۱ میں اس فرشتہ کے لئے بھی استعمال کئے گئے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام کو دوسرے دو فرشتوں کے ہمراہ نظر آیا جس نے آپ کو اسحقؑ کی ولادت کی بشارت دی تھی، اور اس امر کی اطلاع دی

ٹھکی کہ عنقریب لوطؑ کی بستیاں برباد کی جائیں گی، بلکہ اس کتاب میں غمیشہ کے لئے خدا کا لفظ چودہ جگہ استعمال کیا گیا ہے، نیز اسی کتاب کے باب ۲ آیت ۱۰ میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے وطن روانہ ہونے کا واقعہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے :-

”اور یعقوبؑ میرے بیچ سے نکل کر حالان کی طرف چلا، اور ایک جگہ پہنچ کر ساری رات وہیں رہا، کیونکہ سورج ڈوب گیا تھا، اور اس نے اس جگہ کے پتھروں میں سے ایک اٹھا کر اپنے سر ہانے دھر لیا، اور اس جگہ سونے کو لیٹ گیا، اور خواب میں کیا دیکھتا ہے کہ ایک سیڑھی زمین پر کھڑی ہے، اور اس کا سر آسمان تک پہنچا ہوا ہے، اور خدا کے فرشتے اس پر سے اترتے چڑھتے ہیں، اور خداوند اس کے اوپر کھڑا کہہ رہا ہے کہ میں خداوند تیرے باپ ابرہام کا خدا اور اسحاق کا خدا ہوں، میں یہ زمین جس پر تو لیٹا ہے تجھے اور تیری نسل کو دوں گا، اور تیری نسل زمین کی گرد کے ذروں کے مانند ہوگی، اور تو مشرق و مغرب اور شمال و جنوب میں پھیل جائے گا، اور زمین کے سب قبیلے تیرے اور تیری نسل کے وسیلہ سے برکت پائیں گے،

اور دیکھ میں تیرے ساتھ ہوں، اور ہر جگہ جہاں کہیں تو جائے تیری حفاظت کروں گا اور تجھ کو اس ملک میں پھر لاؤں گا، اور جو میں نے تجھ سے کہا ہے جب تک اُسے پورا نہ کر لوں تجھے نہیں چھوڑوں گا،

نب یعقوبؑ جاگ اٹھا اور کہنے لگا یقیناً خداوند اس جگہ ہے اور مجھے معلوم نہ تھا اور اس نے ڈر کر کہا یہ کیسی بھیانک جگہ ہے، سو یہ خدا کے گھر اور آسمان کے آستانہ کے سوا اور کچھ نہ ہوگا، اور یعقوب صبح سویرے اٹھا، اور اُس پتھر کو جسے اُس نے اپنے سر ہانے دھرا تھا لے کر ستون کی طرح کھڑا کیا، اور اُس کے سرے پر تیل ڈالا، اور اس جگہ کا نام بیت ایل رکھا، لیکن پہلے اس بستی کا نام لوز تھا، اور یعقوب نے منت مانی، اور کہا کہ اگر خدا میرے ساتھ رہے اور جو سفر میں کر رہا ہوں اس میں میری حفاظت کرے، اور مجھے کھانے کو روٹی

اور پہننے کو کپڑا دیتا رہے اور میں اپنے باپ کے گھر سلامت لوٹ آؤں تو خداوند
میرا خدا ہوگا، اور یہ پتھر جو میں نے ستون سا کھڑا کیا ہے خدا کا گھر ہوگا اور جو کچھ تو
مجھے دے اس کا دسواں حصہ ضرور ہی تجھے دیا کروں گا“ (آیات ۲۲ تا ۲۴)

پھر اسی کتاب کے باب ۳۱ آیت ۱۱ میں ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی بیویوں
لیاہ اور راحیل سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا :-

”اور خدا کے فرشتہ نے خواب میں مجھ سے کہا، اے یعقوب! میں نے کہا کہ میں حاضر
ہوں، تب اُس نے کہا..... میں بیت ایل کا خدا ہوں جہاں تو نے ستون پر
بتیل ڈالا، اور میری منت مانی، بس اب اُٹھ اور اس ملک سے نکل کر اپنی زاد بوم
کو لوٹ جا“ (آیات ۱۱ تا ۱۳)

آگے چل کر باب ۲ آیت ۹ میں حضرت یعقوب ہی کا قول اس طرح منقول ہے :-
”اور یعقوب نے کہا اے میرے باپ ابراہام کے خدا اور میرے باپ اسحاق کے
خدا، اے خداوند جس نے مجھ سے یہ فرمایا کہ تو اپنے ملک کو اپنے رشتہ داروں کے
پاس لوٹ جا“

پھر آیت ۱۲ میں ہے :-

”یہ تیرا ہی فرمان ہے کہ میں تیرے پاس ضرور بھلائی کروں گا، اور تیری نسل کو دریا
کی ریت کے مانند بناؤں گا جو کثرت کے سبب گنی نہیں جاسکتی“
آگے باب ۳ آیت ۱ میں ہے کہ :-

”اور خدا نے یعقوب سے کہا اُٹھ! بیت ایل کو جا اور وہیں رہ، اور وہاں خدا کے
لئے جو تجھے اس وقت دکھائی دیا جب تو اپنے بھائی عیسو کے پاس سے بھاگا جا
رہا تھا، ایک مذبح بنا، تب یعقوب نے اپنے گھرانے اور اپنے سب ساتھیوں
سے کہا..... آؤ ہم روانہ ہوں، اور بیت ایل کو جائیں، وہاں میں خدا کے لئے
جس نے میری تنگی کے دن میری دعاء قبول کی، اور جس راہ میں میں چلا میرے
ساتھ رہا، مذبح بناؤں گا“

اسی واقعہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے مذکورہ باب کی آیت ۶ میں ہے کہ :-

”اور یعقوبؑ ان سب لوگوں سمیت جو اُن کے ساتھ تھے لوز پہنچا، بیت ایل یہی ہے، اور ملک کنعان میں ہے، اور اس نے وہاں مذبح بنایا، اور اس مقام کا نام ایل بیت ایل رکھا، کیونکہ جب وہ اپنے بھائی کے پاس بھاگا جا رہا تھا تو خدا وہیں اس پر ظاہر ہوا تھا۔ آگے باب ۴۸ آیت ۳ میں کہا گیا ہے :-

”اور یعقوبؑ نے یوسف سے کہا کہ خدائے قادر مطلق مجھے لوز میں جو ملک کنعان میں ہے دکھائی دیا، اور مجھے برکت دی، اور اس نے مجھ سے کہا میں تجھے بردمند کروں گا، اور بڑھاؤں گا، اور تجھ سے قوموں کا ایک زمرہ پیدا کروں گا، اور تیرے بعدیر زمین تیری نسل کو دوں گا“ (آیات ۳، ۴)

غور فرمائیے کہ باب ۳ آیت ۱۱ و ۱۳ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو حضرت یعقوب علیہ السلام کو نظر آیا وہ فرشتہ تھا، اسی سے انھوں نے عہد کیا تھا، اور اسی کے سامنے منت مانی تھی، لیکن آپ نے دیکھا کہ اُس کے بعد اٹھارہ سے زیادہ مرتبہ اس پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کیا گیا ہے خود فرشتہ نے بھی اپنے آپ کو خدا کہا، اور حضرت یعقوبؑ نے بھی اُسے خدا ہی کے نام سے پکارا،

اس کے علاوہ کتاب پیدائش میں حضرت یعقوبؑ ہی کا ایک اور عجیب واقعہ اس طرح بیان کیا گیا ہے :-

خدا کے ساتھ کشتی

”اور یعقوب اکیدارہ گیا، اور پو پھٹنے تک ایک شخص وہاں اس سے کشتی لڑتا رہا جب اُس نے دیکھا کہ وہ اس پر غالب نہیں آتا تو اس کی ران کو اندر کی طرف سے چھوا، اور یعقوب کی ران کی نس اُس کے ساتھ کشتی کرنے میں چڑھ گئی، اور اُس نے کہا مجھے جانے دے، کیونکہ پو پھوٹ چلی، یعقوب نے کہا جب تک تو مجھے برکت نہ دے میں تجھے جانے نہ دوں گا، تب اُس نے اس سے پو چھا کہ تیرا کیا نام ہے اُس نے جواب

لے ایل، عبرانی زبان میں خدا کو کہتے ہیں، لہذا ایل بیت ایل کے معنی ہوئے ”بیت اللہ کا خدا“ آج بھی جگہ بیت المقدس کے نام سے معروف ہے ۱۲ نفی

دیا یعقوب، اس نے کہا کہ تیرا نام آگے کو یعقوب نہیں، بلکہ اسرائیل ہوگا کیونکہ تو نے خدا اور آدمیوں کے ساتھ زور آزمائی کی اور غالب ہو گیا، تب یعقوب نے اس سے کہا کہ میں تیری منت کرتا ہوں، تو مجھے اپنا نام بتا دے، اس نے کہا کہ تو میرا نام کیوں پوچھتا ہے؟ اور اس نے اُسے وہاں برکت دی، اور یعقوب نے اُس جگہ کا نام فنی ایل رکھا اور کہا کہ میں نے خدا کو رو برو دیکھا، تو بھی میری جان بچی رہی،“ (باب ۳۲ آیات ۲۴ تا ۳۰)۔

ظاہر ہے کہ یہاں پر کشتی لڑنے والا فرشتہ تھا، جس پر لفظ خدا، کا اطلاق کیا گیا، اس لئے کہ اول تو اگر یہاں خدا سے اس کے حقیقی معنی مراد لئے جائیں تو لازم آئے گا کہ بنی اسرائیل کا خدا (معاذ اللہ) بہت ہی عاجز اور کمزور ہے، کہ رات بھر ایک انسان سے کشتی لڑتا رہا، مگر اُسے مغلوب نہ کر سکا، دوسرے اس لئے کہ حضرت ہوشع علیہ السلام نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ یہ فرشتہ تھا، خدا نہیں تھا، چنانچہ کتاب ہوشع کے باب ۳ میں ہے کہ :-

”اس نے رحم میں اپنے بھائی کی ایڑی چڑھی اور وہ اپنی توانائی کے ایام میں خدا سے کشتی لڑا، ہاں وہ فرشتہ سے کشتی لڑا اور غالب آیا، اس نے رو کر مناجات کی اُس نے اُسے بیت ایل میں پایا، اور وہاں وہ ہم سے ہمکلام ہوا“

دیکھئے یہاں بھی دو جگہ اس فرشتہ پر خدا، کے لفظ کا اطلاق کیا گیا ہے، اس کے علاوہ پیدائش باب ۳۵ آیت ۹ میں ہے کہ :-

”وہ اور یعقوب کے فدان آرام سے آنے کے بعد خدا اُسے پھر دکھائی دیا، اور اُسے برکت بخشی، اور خدا نے اُسے کہا کہ تیرا نام یعقوب ہے، تیرا نام آگے کو یعقوب نہ کہلائے گا، بلکہ تیرا نام اسرائیل ہوگا، سو اُس نے اُس کا نام اسرائیل رکھا، پھر خدا اُسے کہا کہ میں خدائے قادر مطلق ہوں، تو بردمند ہو اور بہت بتائیں تجھ سے ایک قوم بلکہ قوموں کے جتنے پیدا ہوں گے، اور بادشاہ تیری صلب سے نکلیں گے، اور یہ

لہ اسرائیل کے معنی عبرانی زبان میں ہیں ”خدا سے زور آزمائی کرنے والا“ (کنکارڈنس) لہ ”فنی ایل“

(کنکارڈنس)

(PHENIEL) کے معنی عبرانی زبان میں ”خدا کا چہرہ“ ہیں

ملک جو میں نے ابرہام اور آصفیٰ کو دیا ہے سو تجھ کو دوں گا، اور تیرے بعد تیری نسل کو بھی یہی ملک دوں گا، اور خدا جس جگہ اس سے ہمکلام ہوا وہیں سے اس کے پاس سے اوپر چلا گیا، تب یعقوب نے اس جگہ جہاں وہ اس سے ہمکلام ہوا پتھر کا ایک ستون کھڑا کیا، اور اس پر تپاؤں کیا اور تیل ڈالا اور یعقوب نے اس مقام کا نام جہاں خدا اُس سے ہمکلام ہوا بیت ایل رکھا۔

دیکھئے یہ نظر نہ آنے والی شخصیت یقیناً فرشتہ تھی جس کا پہلے بار ذکر آچکا ہے اور اس کے لئے پانچ جگہ لفظ ”خدا“ استعمال کیا گیا ہے، اور خود اُس نے بھی کہا کہ میں خدا ہوں، اس کے علاوہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبوت عطا ہونے کا واقعہ کتاب خروج باب ۳ آیت ۲ میں اس طرح بیان کیا گیا ہے :-

و اور (خداوند) ایک جھاڑی میں سے آگ کے شعلہ میں اس پر ظاہر ہوا، اس نے نگاہ کی، اور کیا دیکھتا ہے کہ ایک جھاڑی میں آگ لگی ہوئی ہے، مگر وہ جھاڑی بھسم نہیں ہوئی، جب خداوند نے دیکھا کہ وہ دیکھنے کو کتر کر رہا ہے اس نے کہا کہ میں تیرے باپ کا خدا یعنی ابرہام کا خدا اور اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا ہوں، موسیٰ نے اپنا منہ چھپایا، کیونکہ وہ خدا پر نظر کرنے سے ڈرتا ہے موسیٰ نے خدا سے کہا..... اس (خدا) نے کہا کہ میں ضرور تیرے ساتھ رہوں گا، اور اس کا کہ میں نے تجھے بھیجا ہے، تیرے لئے یہ نشان ہو گا کہ جب تو ان لوگوں کو مصر سے نکال لائے گئے تو تم اس پہاڑ پر خدا کی عبادت کر دے گے، تب موسیٰ نے خدا سے کہا، جب بنی اسرائیل کے پاس جا کر ان کو کہوں کہ تمہارے باپ دادا کے خدا نے مجھے تمہارے پاس بھیجا اور وہ مجھے کہیں کہ اس کا نام کیا ہے؟ تو میں ان کو کیا بتاؤں؟ خدا نے موسیٰ سے کہا اَھْیَہُ اَمْرَ اَھْیَہُ۔ سو تو بنی اسرائیل سے یوں کہنا کہ اَھْیَہُ نے مجھ کو

۱۵ موجودہ اردو اور انگریزی ترجمہ میں یہاں ”خداوند“ کے بجائے ”خداوند کا فرشتہ“ لکھا ہے
۱۲ ت ۱۵ موجودہ اردو ترجمہ میں یہاں ”خدا“ کا لفظ نہیں ہے ۱۲ ت (حاشیہ ۱۵ اور ۱۶ اگلے صفحہ پر)

تمھارے پاس بھیجا ہے، پھر خدا نے موسیٰ سے یہ بھی کہا تو بنی اسرائیل ہے یوں کہنا کہ خداوند تمھارا
 باپ دادا کے خدا ابرہام کے خدا اور اسحاق کے خدا اور یعقوب کے خدا نے مجھے تمھارے پاس بھیجا ہے،
 اب تک میرا یہی نام ہے اور سب نسلوں میں میرا اسی سے ذکر ہوگا، جا کر اسرائیلی بزرگوں کو ایک
 جگہ جمع کر اور ان کو کہہ کہ خداوند تمھارے باپ دادا کے خدا الخ (آیات ۱۶ تا ۱۷)

دیکھئے یہاں پر بھی حضرت موسیٰ کے سامنے نمودار ہونے والا درحقیقت فرشتہ تھا، جس
 نے یہ کہا کہ میں تیرے باپ کا یعنی ابرہام کا خدا اور اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا ہوں، پھر اسی
 نے اَہِیَہ اَشْرَ اَہِیَہ کہا اور موسیٰ کو تلقین کی کہ وہ بنی اسرائیل سے کہیں کہ مجھے
 اَہِیَہ نے بھیجا ہے، اس تمام عبارت میں پچیس سے زیادہ مرتبہ اُس نے اپنے لئے خدا کا
 لفظ استعمال کیا ہے، خود حضرت میث نے بھی اس فرشتہ کے لئے خدا کا لفظ استعمال
 کیا ہے،

چنانچہ مرقس کے باب ۱، متی باب ۲۲ اور لوقا باب ۲۰ میں ہے کہ حضرت مسیح نے
 صدوقیوں سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا:۔
 ”کیا تم نے موسیٰ کی کتاب میں جھاڑی کے ذکر میں نہیں پڑھا کہ خدا نے اس سے کہا کہ میں
 ابرہام کا خدا اور اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا ہوں؟“ (عبارت مرقس ۱۲)

گذشتہ صفحہ کے حاشیے ۱، ۲، ۳ ملاحظہ ہوں) اَہِیَہ اَشْرَ اَہِیَہ عبرانی جملہ ہے جس کے معنی ہیں ”جو ہوں“
 سو میں ہوں۔ “I AM THAT I AM.” اَہِیَہ کے معنی ہیں ”میں جو ہوں“ (دیکھئے اردو انگریزی
 ترجمے، ۱۲ تھی ۱۲ صدوقی (SADDUQI) یہودیوں کے ایک مذہبی فرقہ کا نام ہے، جو ”فریسیوں“
 کے خلاف تھا، یہ اپنے پیشوا صدوق ربی (مستشرقین) کی طرف منسوب ہے، یہ فرقہ بہت اصول پرست تھا،
 کسی ایسے نظریہ کو ماننے کے لئے تیار نہ تھا جو حضرت موسیٰ سے منقول نہ ہو، یہ لوگ آخر دی زندگی کے قائل نہ تھے،
 اور ”فرشتوں“ اور ”روح“ کو بھی بے حقیقت سمجھتے تھے۔ حضرت مسیح کے زمانہ میں اکثر امراء اسی فرقہ
 سے تعلق رکھتے تھے، ان کے نظریات کے لئے ملاحظہ ہو متی ۲۳، ۲۴، مرقس ۱۲، ۱۸، اعمال ۴: ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱

حالانکہ درحقیقت یہ فرشتہ تھا جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے، چنانچہ اردو اور فارسی ترجموں میں یہاں لفظ ”خداوند“ کے بجائے فرشتہ کا لفظ لکھا گیا ہے، اور سینے! خروج باب کی آیت میں ہے :-

”پھر خداوند نے موسیٰ سے کہا دیکھ میں نے تجھے فرعون کے لئے گویا خدا ٹھہرایا اور تیرا بھائی ہارون تیرا پیغمبر ہوگا“

نیز خروج باب آیت ۱۶ میں حضرت موسیٰ سے خطاب ہے :
 ”اور وہ تیری طرف سے لوگوں سے باتیں کرے گا، اور وہ تیرا منہ بنے گا، اور اُس کے لئے گویا خدا ہوگا“

ان دونوں آیتوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر لفظ خدا کا اطلاق کیا گیا ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہودیوں کو عیسائیوں پر ترجیح حاصل ہے، اس لئے کہ وہ اگرچہ حضرت موسیٰ کو تمام انبیاء میں سب سے افضل سمجھتے ہیں اور اُن سے محبت کا دعویٰ بھی کرتے ہیں، مگر بائبل کے ان الفاظ سے استدلال کر کے انھیں خدا نہیں بنا دیتے، اس عقلمندی کا شرف عیسائیوں ہی کو حاصل ہے،

اس کے علاوہ خروج باب آیت ۲۱ میں ہے کہ :-
 ”اور خداوند ان کو دن کو راستہ دکھانے کے لئے بادل کے ستون میں ہو کر ان کے آگے آگے چلا کرتا تھا، تاکہ وہ دن اور رات دونوں میں چل سکیں، اور بادل کا ستون دن کو اور رات کا ستون رات کو ان لوگوں کے آگے سے ہٹتا تھا“ (آیات ۲۱: ۲۲)

لیکن باب ۱۴ آیت ۱۹ میں اُسی کے بارے میں کہا گیا ہے :-
 ”اور خدا کا فرشتہ جو اسرائیلی لشکر کے آگے آگے چلا کرتا تھا جا کر اُن کے پیچھے ہو گیا، اور بادل کا وہ ستون ان کے سامنے سے ہٹ کر اُن کے پیچھے جا ٹھہرا“

پھر آیت ۲۴ میں ہے :-
 ”اور رات کے پچھلے پہر خداوند نے آگ اور بادل کے ستونوں میں سے مصریوں کے لشکر پر نظر کی، اور ان کے لشکر کو گھبرا دیا“

آیت ۱۹ صاف بتا رہی ہے کہ یہ چلنے والا فرشتہ تھا، مگر ۱۳: ۲۱ اور ۱۴: ۲۲ میں اُسے خدا کہا گیا ہے، نیز کتاب استثناء باب آیت ۳۰ میں ہے :-

”خداوند تمہارا خدا جو تمہارے آگے آگے چلتا ہے وہی تمہاری طرف سے جنگ کرے گا جیسے اس نے تمہاری خاطر مہر میں تمہاری آنکھوں کے سامنے سب کچھ کیا، اور بیابان میں بھی تو نے یہی دیکھا، کہ جس طرح انسان اپنے بیٹے کو اٹھائے ہوئے چلتا ہے اسی طرح خداوند تیرا خدا تیرے اس جگہ پہنچنے تک سارے راستہ جہاں جہاں تم گئے تم کو اٹھائے رہا، تو بھی اس بات میں تم نے خداوند اپنے خدا کا یقین نہ کیا، جو راہ میں تم سے آگے آگے تمہارے واسطے ڈیرے ڈالنے کی جگہ تلاش کرنے کے لئے رات کو آگ میں

اور دن کو ابر میں ہو کر چلا“ (آیت ۳۰ تا ۳۳)

ملاحظہ فرمائیے! ان تین آیتوں میں جگہ اس فرشتہ کو ”خدا“ کہا گیا ہے، پھر استثناء ہی کے باب ۳۱ آیت ۳ میں ہے کہ :-

”سو خداوند تیرا خدا ہی تیرے آگے آگے پار جائے گا..... اور خداوند ان سے وہی کرے گا..... اور خداوند ان کو تم سے شکست دلائے گا..... مٹ ڈرا اور نہ ان سے خوف کھا، کیونکہ خداوند تیرا خدا خود ہی تیرے ساتھ جاتا ہے..... اور خداوند ہی تیرے آگے چلے گا“ الخ (آیت ۸ تا ۱۳)

یہاں بھی اسی فرشتہ کے لئے ”خدا“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے،

نیز کتاب قضاۃ کے باب ۳۱ آیت ۲۲ میں اس فرشتہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے جو منوحہ اور اس کی بیوی کو دکھائی دیا تھا، اور دونوں کو بیٹے کی بشارت دی تھی :-

”اور منوحہ نے اپنی بیوی سے کہا کہ ہم اب ضرور مرجائیں گے، کیونکہ ہم نے خدا کو دیکھا“

حالانکہ اسی باب کی آیت ۳ د ۹ د ۱۳ د ۱۵ د ۱۶ د ۱۸ د ۲۱ میں تصریح ہے کہ یہ فرشتہ تھا، خدا نہ تھا، بائبل میں فرشتہ پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کتاب یسعیاہ باب ۶، کتاب سموئیل

۱۵ منوحہ (MANOAH) یہ بائبل کے مشہور کردار سمسون کا باپ ہے، جس کی دلیکہ کے

ساتھ عشق کی داستان مشہور ہے ۱۲

اول بات، کتاب حزقی ایل باب ۴ و ۹ اور کتاب عاموس باب ۱ میں بھی کیا گیا ہے،
تمام انسانوں اور شیطان پر خدا کا اطلاق اس کے علاوہ عربی تراجم کے مطابق
زبور نمبر ۸۱ اور دوسری تراجم کے مطابق

زبور نمبر ۸۲ کی آیت ۶ میں تو انتہاء کر دی گئی ہے، اُس میں ہے :-

”میں نے کہا تھا کہ تم آلہ ہو، اور تم سب حق تعالیٰ کے فرزند ہو۔“

دیکھئے یہاں پر تو ”الہ“ کا اطلاق تمام انسانوں تک کے لئے کر دیا گیا ہے چہ جائیکہ
خواص، نیز کرنتھیوں کے نام دوسرے خط کے جواب ۴ آیت ۳ میں کہا گیا ہے :-

”اور اگر ہماری خوشخبری پر پردہ پڑے تو ہلاک ہونے والوں ہی کے واسطے پڑا ہے“

یعنی ان بے ایمانیوں کے واسطے جن کی عقلوں کو اس جہان کے خدا نے اندھا کر دیا
ہے، تاکہ مسیح جو خدا کی صورت ہے اس کے جلال کی خوشخبری کی روشنی اُن پر نہ پڑے“

(آیت ۴ و ۳)

اس عبارت میں علماء پر وٹسٹنٹ کے نظریہ کے مطابق ”اس جہان کے خدا“ سے
مراد شیطان ہے، ملاحظہ فرمائیے، اس نظریہ کے مطابق تو شیطان پر بھی لفظ ”خدا“
کا اطلاق ہو گیا۔ اور یہ جو ہم نے ”علماء پر وٹسٹنٹ کے نظریہ کے مطابق
کہا ہے، وہ اس لئے کہ علماء پر وٹسٹنٹ ہی یہاں ”خدا“ سے ”شیطان“ مراد
لیتے ہیں، اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اگر یہاں ”خدا“ سے اس کے اصلی معنی مراد
لئے گئے تو اندھا کرنے کی نسبت خدا کی طرف ہو جائے گی، جس سے اس کا خالق شر ہونا
لازم آئے گا اور یہ علماء پر وٹسٹنٹ کے نزدیک درست نہیں ہے، حالانکہ کتب مقدسہ
کی رو سے اُن کا یہ خیال محض باطل ہے، کتب مقدسہ میں اس بات کی بہت سی دلیلیں
موجود ہیں کہ شر کا خالق بھی خدا ہی ہے، ہم یہاں صرف دو دلیلوں پر اکتفاء کریں
گے، اور دوسرے شواہد اپنے مقام پر آئیں گے، کتاب یسعیاہ باب ۴۷ آیت ۷
میں ہے کہ :-

”میں ہی روشنی کا موجد اور تاریکی کا خالق ہوں، میں سلامتی کا بانی اور بلاء

کو پیدا کرنے والا ہوں، میں ہی خداوندیہ سب کچھ کرنے والا ہوں۔“
 اور پولس تھسلینکیوں کے نام دوسرے خط کے باب ۱۶ میں لکھتا ہے:-
 ”اسی سبب سے خدا ان کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجے گا، تاکہ وہ جھوٹ کو
 سچ جانیں، اور جتنے لوگ حق کا یقین نہیں کرتے بلکہ ناماستی کو پسند کرتے ہیں وہ
 سب سزا پائیں۔“

بہر کیف پروٹسٹنٹ حضرات تو ان دلیلوں کے باوجود بھی خدا کے خالقِ شریفِ تسلیم کرنے
 سے بچنے کے لئے کرتھویوں کے نام کی مذکورہ بالا عبارت میں خدا سے مراد شیطانی لیتے
 ہیں، اس لئے الزامی طور پر ہمارا مقصود ثابت ہے، کہ لفظ ”خدا“ کا اطلاق، ”غیر اللہ
 پر کر دیا گیا،

اس کے علاوہ فلپیوں کے نام خط کے باب ۱۹ آیت ۱۹ میں ہے:-
 ”اُن کا انجام ہلاکت ہے، اُن کا خدا پیٹ ہے، وہ اپنی شرم کی باتوں پر فخر کرتے ہیں۔“
 اس میں پولس نے پیٹ پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کیا ہے، نیز یوحنا کے پہلے خط
 کے باب ۸ آیت ۸ میں ہے:-

”جو محبت نہیں رکھتا وہ خدا کو نہیں جانتا، کیونکہ خدا محبت ہے۔“

پھر آیت ۱۶ میں ہے کہ:-

”جو محبت خدا کو ہم سے ہے اُس کو ہم جان گئے، اور ہمیں اس کا یقین ہے خدا

محبت ہے، اور جو محبت میں قائم رہتا ہے وہ خدا میں قائم رہتا ہے۔“

اس عبارت میں یوحنا نے محبت اور خدا میں اتحاد ثابت کیا ہے، پھر ان دونوں

کو لازم و ملزوم قرار دیتے ہوئے کہا ہے کہ جو ”محبت“ میں قائم رہتا ہے وہ خدا میں قائم
 رہتا ہے۔“

اس کے علاوہ بتوں پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق بائبل میں اس کثرت سے آیا ہے
 کہ اس کے شواہد نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں، اسی طرح نجدوم اور معلم کے معنی

۱۷ آیت نمبر ۱۱

میں لفظ ”رب“ کا استعمال بھی بے شمار جگہوں پر کیا گیا ہے، چنانچہ انجیل یوحنا باب اول آیت نمبر ۳۸ میں لفظ ”رب“ کی تشریح استاد سے کی گئی ہے:-

”انھوں نے اس سے کہا اے ربی (یعنی اے استاد) تو کہاں رہتا ہے“

ہم نے اوپر تفصیل کے ساتھ جو بائبل کی عبارتیں پیش کی ہیں ان سے یہ بات خوب واضح ہو جاتی ہے کہ اگر کسی ایسی چیز پر لفظ ”خدا“ کا اطلاق کر دیا جائے جس کا فانی، عاجز اور متغیر ہونا ہر شخص کھلی آنکھوں دیکھ سکتا ہے تو محض اس پر لفظ ”خدا“ کے اطلاق سے کسی ہوشمند کو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ وہ فانی چیز خدا یا خدا کا بیٹا ہو گئی، اور جو شخص ایسا کرے وہ نہ صرف یہ کہ عقل کے تمام دلائل کو جھٹلا رہا ہے بلکہ نقل و درایت کے ان شواہد کو بھی پس پشت ڈال رہا ہے جو پچھلے چند صفحات میں ہم نے پیش کئے :-

بائبل میں مجاز اور مبالغہ کا استعمال

پانچویں بات

اد پر تیسری اور چوتھی بات کے ضمن میں یہ واضح ہو چکا ہے کہ بائبل میں مجاز کا استعمال بکثرت ہوا ہے، یہاں ہمیں یہ کہنا ہے کہ یہ مجاز کا استعمال صرف ان مواقع کے ساتھ مخصوص نہیں ہے جو اوپر بیان کئے گئے، بلکہ اس کے علاوہ بھی بائبل میں مجاز بکثرت پایا جاتا ہے، مثلاً کتاب پیدائش باب ۱۳ آیت ۱۶ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ سے کثیر اولاد دینے کا وعدہ کرتے ہوئے فرمایا :-

”اور میں تیری نسل کو خاک کے ذروں کے مانند بناؤں گا، ایسا کہ اگر کوئی شخص خاک

کے ذروں کو گن سکے تو تیری نسل بھی گن لی جائے گی“

پھر اسی کتاب کے باب ۲۲ آیت ۴ میں ہے :

”میں تجھے برکت پر برکت دوں گا، اور تیری نسل کو بڑھاتے بڑھاتے آسمان کے تاروں

اور سمندر کے کنارے کی ریت کے مانند کر دوں گا“

اسی طرح پیچھے اتر چہارم میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ حضرت یعقوب علیہ السلام سے بھی یہی وعدہ کیا گیا تھا کہ ان کی نسل ریت کے ذروں کے برابر ہو جائے گی، حالانکہ ان دونوں حضرات کی نسل کبھی آدھ سیر ریت کے ذروں کے برابر بھی نہیں ہوئی، چہ جائیکہ ساحل سمندر کے ذرات کے برابر یا دنیا بھر کے ریت کے ذروں کے برابر،

بنی اسرائیل کو خدا کی طرف سے جو زمین دینے کا وعدہ کیا گیا تھا اس کی تعریف بیان کرتے ہوئے کتاب خروج باب آیت ۸ میں ہے کہ:-

”جس میں دودھ اور شہر بہتا ہے“

حالانکہ روئے زمین پر کوئی ایسی جگہ موجود نہیں ہے، نیز کتاب استثناء باب ۲۷ میں ہے:-
 ”اُن کے شہر بڑے بڑے اور فصلیں آسمان سے باتیں کرتی ہیں“
 اور باب ۹ میں ہے:-

”ایسی قوموں پر جو تجھ سے بڑی اور زور آور ہیں، اور ایسے بڑے شہروں پر جن کی فصلیں آسمان سے باتیں کرتی ہیں“

زبور نمبر ۷۷ آیت ۶۵ میں ہے:-

”تب خراوند گویا نیند سے جاگ اٹھا، اس نے بر دست آدمی کی طرح ہونے کی سبب، لاکڑیاں ہو، اور اس نے اپنے منہ لفوں کو مار کر پسپا کر دیا، اس نے ان کو ہمیشہ کے لئے مروا کیا،“
 نیز زبور نمبر ۱۰۳ میں خدا کی تعریف بیان کرتے ہوئے ارشاد ہے:-

”تو اپنے بالا غلوں کے شہتیر پانی پر ٹسکتا ہے، تو بادلوں کو اپنا رتھ بنا لیتا ہے، تو ہوا کے بازوؤں پر سیر کرتا ہے“

اور یوحنا حواری کا کلام تو مجاز اور استعارات و کنایات سے بھرا پڑا ہے، بمشکل ہی کوئی فقرہ ایسا ملے گا جس کی تاویل کی ضرورت نہ ہو، اس کی انجیل، اس کے خطوط اور اس کا مکاشفہ جس نے دیکھا ہو وہ اس بات سے خوب واقف ہیں، یہاں ہم مثال کے طور پر صرف ایک عبارت نقل کرنے پر اکتفاء کرتے ہیں، کتاب مکاشفہ کا باب ۱ اس طرح شروع ہوتا ہے،

”دیکھئے صفحہ ۸۶۶ و ۸۶۷ جلد ہارملہ آیت ۲۸، ۲۹ موجودہ اردو ترجمہ میں یہ زبور نمبر ۷۷ ہے، ۱۰۳ موجودہ زبور

”پھر آسمان پر ایک بڑا نشان دکھائی دیا، یعنی ایک عورت نظر آئی جو آفتاب کو اوڑھے ہوئے تھی اور چاند اس کے پاؤں کے نیچے تھا، اور بارہ ستاروں کا تاج اس کے سر پر، وہ حاملہ تھی، اور روزہ میں چلائی تھی، اور بچہ جننے کی تکلیف میں تھی، پھر ایک اور نشان آسمان پر دکھائی دیا، یعنی ایک بڑا لال اثر دیا، اس کے ساتھ سر اور دل سینک تھے، اور اس کے سر پر سات تاج، اور اس کی دم نے آسمان کے تہائی ستارے کھینچ کر زمین پر ڈال دیئے، اور وہ اثر دیا اس عورت کے آگے جا کھڑا ہوا، جو جننے کو تھی، تاکہ وہ جنے تو اس کے بچے کو نکل جائے، اور وہ بیٹا جہنی، یعنی وہ لڑکا جو لوہے کے عصا سے قوموں پر حکومت کرے گا، اور اس کا بچہ یکایک خدا اور اس کے تخت کے پاس تک پہنچا دیا گیا، اور وہ عورت اس بیابان کو بیٹھا گئی جہاں خلا کی طرہ سے اس کے لئے ایک جگہ تیار کی گئی تھی، تاکہ وہاں ایک ہزار دوسو ساٹھ دن تک اس کی پرورش کی جائے،

پھر آسمان پر لڑائی ہوئی، میکائیل اور اس کے فرشتے اثر دہا سے لڑنے کو نکلے اور اثر دہا اور اس کے فرشتے ان سے لڑنے، لیکن غالب نہ آئے، اور آسمان پر ان کے لئے جگہ نہ رہی“

غور فرمائیے! یہ کلام بظاہر مجذوبوں یا دیوانوں کی بڑے معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اگر اس کی کوئی صحیح تاویل کی جائے تو یقینی طور پر محال ہے، اور اس کی تاویل بھی کوئی آسان نہیں ہے، بلکہ بعید اور دشوار ہے، اہل کتاب یقیناً ان آیات کی تاویل کرتے ہیں، اور کتب سماویہ میں مجاز کے بحرِ ثروت واقع ہونے کا اعتراف کرتے ہیں، مرشد الطالبین کا مصنف اپنی کتاب کی فصل ۱۳ میں کہتا ہے کہ:-

”رہی کتاب، مقدس کی اصطلاح، سو وہ قلمی شمار پچھیدہ استعارات والی ہے، بالخصوص عہدِ عتیق“

پھر کہتا ہے کہ:-

”د اور عہدِ جدید کی اصطلاح بھی بہت ہی استعارات والی ہے، بالخصوص ہمارے منجی کے قلم سے اسی وجہ سے بہت ہی غلط رائے مشہور ہو گئی ہیں کہ بعض عیسائی معلموں

نے ایسی عبارتوں کی حرف بحرف شرح کی ہے، ہم یہاں بعض مثالیں پیش کرتے ہیں جن کے ذریعہ یہ بات معلوم ہو سکے گی کہ استعارات کی تاویل حرف بحرف کرنا درست نہیں ہے، مثلاً ہیروڈیس بادشاہ کے لئے حضرت مسیح کا یہ ارشاد کہ ”جا کر اس لومڑی سے کہہ دو“ ظاہر ہے کہ اس عبارت میں لومڑی سے جبار اور ظالم کے معنی مراد ہیں کیونکہ یہ جانور جو اس نام سے معروف ہے، جیلہ اور فریب کاری میں بھی مشہور ہے اسی طرح ہمارے خداوند نے یہودیوں سے کہا کہ ”میں ہوں وہ زندگی کی روٹی جو آسمان سے اتری، اگر کوئی اُس روٹی میں سے کھائے تو ابد تک زندہ رہے گا، بلکہ جو روٹی میں جہان کی زندگی کے لئے دوں گا، وہ میرا گوشت ہے“ (یوحنا باب آیت ۵) مگر شہوت پرست یہودیوں نے اس عبارت کے لفظی معنی سمجھے اور کہنے لگے کہ یہ بات کس طرح ممکن ہے کہ وہ ہم کو اپنا جسم کھانے کے لئے دیدیگا (آیت ۵۲) اور یہ نہ سوچا کہ اس سے مراد وہ قربانی ہے جو مسیح نے تمام جہان کی خطاؤں کے کفارہ کے لئے دی ہے ہمارے منہ نے بھی عشاءِ سترگی کی تعیین کے وقت روٹی کی نسبت کہا ہے کہ ”یہ میرا بدن ہے“ اور شربت کے لئے کہا ہے کہ ”یہ میرے عہد کا خون ہے“ (متی ۲۶، ۲۷) پھر بارہویں صدی سے رومن کیتھولک فرقہ نے اس قول کے دوسرے معنی بیان کرنے شروع کر دیئے، جو کتب مقدسہ کے دوسرے شواہد اور مثالوں کے مخالف اور برعکس ہیں، اور دلیل صحیح کے بھی خلاف ہیں، اور یقین کر لیا کہ اس جدید معنی سے پادری کے پاک الفاظ پڑھتے ہی استحالہ اور انقلاب کی تعلیم کی گنجائش پیدا ہو جائے گی، یعنی روٹی اور شربت مسیح کے جسم و خون میں تبدیل ہو جائیں گے، حالانکہ حواسِ خمسہ

۱۵ بعض فریسیوں نے حضرت مسیح علیہ السلام کو اطلاع دی تھی کہ ہیردوس آپ کو قتل کرنا چاہتا ہے، اس پر آپ نے فرمایا ”الْحَمْدُ لِلّٰهِ“ دیکھئے لوقا ۱۳: ۳۲، ۱۲ تقی
 ۱۶ اصل نسخہ میں ایسا ہی ہے، مگر یہ عبارت اسکی بجائے ۶: ۵۱ پر ہے۔ ۱۲ تقی
 ۱۷ اس بحث کو اچھی طرح سمجھنے کے لئے ملاحظہ فرمائیے صفحہ کا حاشیہ جس میں ہم نے ”عشاء ربانی“ کی مفصل تشریح کر دی ہے ۱۲ تقی

کے سامنے روٹی اور شراب اپنے اپنے جوہر پر باقی رہتے ہیں، اور ان میں کوئی بھی تغیر واقع نہیں ہوتا البتہ ہمارے خداوند کے قول کی صحیح تاویل یہی ہے کہ روٹی جسم مسیح کی مانند اور شربت آپ کے خون کی طرح ہے۔“

یہ اعتراف نہایت صاف اور واضح ہے، لیکن اس کلام میں کہ ”یار ہویں صدی“ سے الخ، ان رومی عیسائیوں کے عقیدہ کی تردید ہے جن کا خیال یہ ہے کہ روٹی اور شراب مسیح کے جسم و خون میں تبدیل ہو جاتی ہے، اس نظریہ کو جو اس کی شہادت باطل قرار دیتی ہے، چنانچہ انھوں نے مضاف محذوف قرار دے کر مسیح کے قول میں تاویل کی ہے اگرچہ ظاہر الفاظ سے وہی معنی سمجھ میں آتے ہیں جو ان لوگوں نے سمجھے ہیں، کیونکہ مسیح کا ارشاد ہے کہ ”جب وہ کھا رہے تھے تو یسوع نے روٹی لی، اور برکت دے کر توڑی، اور شاگردوں کو دے کر کہا لو کھاؤ، یہ میرا بدن ہے، پھر پیالہ لے کر شکر کیا، اور ان کو دے کر کہا تم سب اس میں سے پیو، کیونکہ یہ میرا دھند کا خون ہے جو بہتیروں کے لئے گناہوں کی معافی کے واسطے بہایا جاتا ہے۔“

اب یہ لوگ یوں کہتے ہیں کہ لفظ ”یہ“، ایک موجود جو سپر پر دلالت کرتا ہے، اور اگر کوئی روٹی کا جوہر باقی ہوتا تو پھر یہ اطلاق کیونکر جائز ہو جاتا، فرقہ پروٹسٹنٹ کے ظہور سے پہلے دنیا میں اسی عقیدے کے لوگوں کی کثرت تھی، اور آج تک اس فرقہ کے لوگوں کی تعداد بہت زیادہ ہے،

پھر جس طرح یہ عقیدہ پروٹسٹنٹ فقیر کے نزدیک جو شہادت حواس غلط ہے، اسی طرح عقیدہ تثلیث بھی غلط ہے، اگرچہ بعض متشابہ اقوال کی دلالت ظاہری طور پر اس مضمون کی مل جائے، اس لئے کہ دلائل قطعیہ کی رو سے یہ بات محال ہے، اگر عیسائی حضرات یہ کہیں کہ کیا شمار اشیاء عقلیہ میں نہیں ہے؟ تو پھر ہم کس طرح اس عقیدہ کو تسلیم کر رہے ہیں، جب کہ یہ مسلمانوں کے خیال کے مطابق محال ہے؟ جو اب ہم عرض کریں گے کہ کیا رومی لوگ آپ کی طرح عقلمند نہیں ہیں؟ اور آج تک تعداد میں بھی آپ سے زیادہ ہیں، پہلے زمانہ کا تو کہنا ہی کیا ہے، انہوں نے ان چیزوں کا اعتراف کیوں کیا جو آپ کے نزدیک غلط اور باطل ہیں؟ اور ان کے

بطلان پر جس بھی شہادت دیتی ہے، عشاء ربانی کے رومی عقیدہ کے باطل ہونے پر مندرجہ ذیل دلائل ہیں:-

عشاء ربانی کے محال عقلی ہونے کے دلائل

پہلی دلیل | رومی گرجے اور نظریئے کا دعویٰ یہ ہے کہ خالص وہ روٹی ہی مسیح کا جسم اور خون بن کر مکمل طور پر مسیح بن جاتی ہے،

تو ہم کہیں گے کہ جب وہ روٹی اپنی لاہوتی اور ناسوتی کیفیت سمیت جو مسیح نے مریم علیہا السلام سے حاصل کی تھی مسیح کامل بن جاتی ہے، تو لازم ہے کہ اس میں انسانی جسم کے عوارض بھی دیکھنے والے مشاہدہ کریں، اسکی کھال، ہڈی، اور دوسرے اعضاء بھی موجود ہوں، مگر یہ چیزیں کسی کو بھی دکھائی نہیں دیتیں، بلکہ اس روٹی میں پہلے کی طرح اس کے بعد بھی روٹی کے تمام اوصاف موجود ہوتے ہیں، اگر کوئی شخص اس کو دیکھے یا ہاتھ لگائے یا چکھے تو سوائے روٹی کے اس کو کوئی دوسری چیز قطعی محسوس نہیں ہوگی، اور اگر کچھ عرصہ اس کو اپنے پاس رکھے تو اس میں گلنے سڑنے کی وہ تمام صورتیں پیش آئیں گی جو روٹی پر طاری ہوتی ہیں، اور گلنے سڑنے کی وہ تمام جو صورتیں جسم انسانی پر طاری ہوتی ہیں وہ طاری نہ ہونگی، اب اگر پھر بھی اس دعویٰ پر اصرار کیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ مسیح روٹی بن گئے ہوں، لیکن روٹی بہر صورت روٹی ہی رہتی ہے، وہ مسیح نہیں، اور اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ ہاں مسیح روٹی بن گیا، تو یہ بات بہ نسبت پہلے دعوے کے زیادہ بعید نہیں ہوگی، اگرچہ یہ بھی باطل اور ہدایت کے خلاف،

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۱۵) مثلاً عشاء ربانی کی رسم میں کیتھولک فرقہ یہ کہتا ہے کہ روٹی فوراً مسیح کا بدن بن جاتی ہے اور پروٹسٹنٹ اس بات کو خلاف عقل قرار دیتے ہیں، ۱۲ تقی ۱۵ لاہوتی کے معنی "خدائی"، اور "ناسوتی" کے معنی انسانی طبیعت کے ہیں، عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ حضرت مسیح میں "لاہوتی" اور "ناسوتی" دونوں کیفیتیں جمع ہیں، اس لئے کہ وہ معاذ اللہ اصل میں نہایت خفے، جو انسانی شکل میں آئے تھے، ۱۲ تقی ۱۵ در نہ تو اس روٹی کو بھی خدا ماننا پڑے گا، اور خداؤں کی تعداد لاکھوں کر دڑدں سے بھی زیادہ ہو جائے گی، معاذ اللہ ۱۲ تقی

دوسری دلیل

مسیحؑ کا بیک وقت متعدد مقامات پر اپنی لاہوتی صفت کے ساتھ موجود ہونا اگرچہ عیسائیوں کے نظریہ میں ممکن ہے، مگر ناسوتی طور پر غیر ممکن ہے، کیونکہ اس لحاظ سے مسیحؑ ہمارے جیسے انسان ہیں، یہاں تک کہ ان کو بھوک بھی لگتی ہے، کھاتے پیتے بھی ہیں، سوتے بھی ہیں، یہودیوں سے ڈرتے اور بھاگتے بھی ہیں، علیٰ ہذا القیاس اس معنی کے لحاظ سے ان کا متعدد مقامات پر وجود ہونا ایک ہی جسم کے ساتھ حقیقتاً کس طرح ممکن ہو سکتا ہے؟

زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ عروج آسمانی سے پہلے حضرت مسیحؑ کے لئے کبھی یہ ممکن نہیں ہوا کہ وہ بیک وقت دو جگہوں پر پائے جاتے چہ جائیکہ لامتناہی جگہوں میں عروج آسمانی کے بعد عرصہ دراز تک بھی یہ ممکن نہ ہوا، پھر صدیوں کے بعد یہ فاسد عقیدہ جب گھڑا گیا تو مسیحؑ کا ایک آن میں بے شمار مقامات پر موجود ہونا کیونکر ممکن ہو گیا؟

تیسری دلیل

جب ہم یہ فرض کر لیں کہ دنیا میں لاکھوں کاہن ایک آن میں مقدس بنتے ہیں، اور ہر ایک کا پیش کردہ نذرانہ یعنی روٹی وہی مسیح بن جاتی ہے جو کنواری مریمؑ سے پیدا ہوئے تھے تو اب یہ معاملہ دو صورتوں سے خالی نہیں ہو سکتا، یا تو ان تمام مسیحوں میں ہر ایک دوسرے کا عین ہے یا غیر دوسری صورت کے خود عیسائی حضرات قائل نہیں، وہ ان کے نزدیک بھی باطل ہے، اور پہلی صورت نفس الامر میں باطل ہے، کیونکہ ہر ایک کا مادہ دوسرے کے مادہ سے مغایر ہے۔

چوتھی دلیل

جب وہ روٹی کاہن کے ہاتھ میں مسیح کامل بن جاتی ہے، پھر وہ کاہن اس روٹی کے بہت سے ٹکڑے کر کے چھوٹے چھوٹے حصے کر دیتا ہے، تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو خود مسیح کے بھی اتنے ہی ٹکڑے ہو جاتے ہیں جس قدر تعداد روٹی کے ٹکڑوں کی ہے، یا پھر ہر ٹکڑا علیحدہ علیحدہ خود مستقل ہے حالانکہ عیسائی عقیدہ یہی ہے کہ دنیا میں جس جگہ بھی عشاء ربانی کی رسم ادا کی جاتی ہے مسیحؑ وہاں آموجود ہوتے تھے۔

کامل مسیح بن جاتا ہے، پہلی صورت میں جو شخص ان ٹکڑوں میں سے ایک ٹکڑہ کو کھائے، وہ کامل مسیح کو کھانے والا نہیں کہلا سکتا، دوسری شکل میں مسیحوں کی اتنی بڑی پلٹن کہاں سے نکل آئی؟ کیونکہ اس نذرانہ سے تو ایک ہی مسیح پیدا ہوا تھا،

پانچویں دلیل

عشاء ربانی کا جو واقعہ مسیح کو سولی پر لیجانے سے کچھ پہلے پیش آیا تھا، اگر اس سے ٹھیک وہ قربانی حاصل ہو گئی تھی جو صلیب پر لٹکنے سے حاصل ہوئی تو اس کی کیا ضرورت تھی کہ دوبارہ یہودیوں کے ہاتھوں لکڑی پر سولی دی جائے، کیونکہ مسیح کے دنیا میں آنے کا مقصد وحید عیسائی نظریہ کے مطابق صرف یہ تھا کہ ایک بار قربانی دے کر دنیا کو چھٹکارا مل جائے، ان کی آمد اس لئے نہیں تھی کہ بار بار تکلیف اٹھائیں، جیسا کہ اس پر عبرانیوں کے نام خط باب کی آخری عبارت دلالت کر رہی ہے،

چھٹی دلیل

اگر عیسائیوں کا دعویٰ درست ہے تو لازم آئے گا کہ عیسائی یہودیوں سے زیادہ خبیث شمار کئے جائیں، کیونکہ یہودیوں نے مسیح کو صرف ایک بار ہی دکھ دیا تھا، اور دکھ دے کر چھوڑ دیا، یہ نہیں کہ ان کا گوشت بھی کھایا ہو اس کے برعکس عیسائی لوگ روزانہ بے شمار مقامات پر مسیح کو تکلیف پہنچاتے اور ذبح کرتے ہیں، اگر ایک بار قتل کرنے کا والا کافرو ملعون قرار دیا جاتا ہے تو ان لوگوں کی نسبت کیا کہا جائے گا جو مسیح کو روزانہ بے شمار دفعہ ذبح کرتے ہیں اور صرف اسی پر اکتفاء نہیں کرتے، بلکہ اس کا گوشت بھی کھاتے ہیں، اور خون بھی پیتے ہیں، خدا کی پناہ ہے ایسے معبود خوروں سے جو اپنے خدا کو کھا جاتے ہیں، اور حقیقتاً اس کا خون پیتے ہیں، پھر جب ان کے ہاتھوں ان کا کمزور و مسکین خدا تک نہ پہنچ سکا تو ایسے ظالموں سے کون بچ سکتا ہے،

لے مسیح بھی ایک بار بہت لوگوں کے لئے قربان ہو کر دوسری بار بغیر گناہ کے نجات کے لئے ان کو دکھائی دے گا جو اس کی راہ دیکھتے ہیں، (دعبر ۹: ۲۸) بلکہ اب (۱۹۶۵ء میں) تو عیسائی گر جانے یہودیوں سے دوستی کے بعد بڑی وضاحت سے یہ اعلان کر دیا ہے کہ بیچارے یہودیوں کا حضرت مسیح کے قتل میں چنداں دخل نہیں ہے، اب انھیں اس سے کیا بحث کہ خود بائبل کیا کہتی ہے اس لئے کہ بائبل تو ان کے نزدیک ایک موم کی گڑیا ہے جسے جس طرح چاہا توڑ موڑ دیا، غور فرمائیے کہ یہ کیا مذہب ہے کیا دین ہے؟ تو بے ۱۲ تقی

خدا ان کے پڑوس سے بھی دور رکھے، کہنے والے نے اسی موقع کے لئے غالباً کہا ہے اور خوب کہا ہے کہ: ”نادان کی دوستی سراسر دشمنی ہے“

ساتویں دلیل [توفا کے باب میں مسیح کا قول عشاء ربانی کی نسبت یوں بیان کیا گیا ہے کہ:-

”میری یادگاری کے لئے یہی کیا کرو“

اب اگر اس عشاء کا مصداق بعینہ قرہ بانی ہے تو پھر اس کا یادگار اور یاد دہانی کرنے والا ہونا صحیح نہیں، کیونکہ کوئی شے خود اپنی ذات کے لئے یاد دہانی کر نیوالی نہیں ہو سکتی، پھر جن دانشمندوں کا حال یہ ہے کہ محسوسات میں بھی اس قسم کے ادہام کا داخلہ ان کی عقل سلیم جائز قرار دیتی ہے، اگر ایسے لوگ خدا کی ذات یا عقلیات میں بھی توہمات کا شکار ہو جائیں تو ان سے کیا بعید ہے؟ مگر ہم اس سے قطع نظر کرتے ہوئے علماء پرنسٹنٹ کے مقابلہ میں کہتے ہیں کہ جس طرح یہ سب لوگ جو تمہارے نزدیک عقلاء ہوتے ہوئے ایسے عقیدہ پر جو حس اور عقل کے نزدیک قطعی غلط اور باطل ہے محض آباؤ اجداد کی تقلید میں، یا کسی دوسری غرض کے ماتحت، متفق ہو گئے، اسی طرح عقیدہ تثلیث جیسے دشمن عقل عقیدے پر ان کا اور تمہارا متفق ہو جانا کیا مشکل ہے جو حس اور دلائل و براہین کے بھی خلاف ہے، اور ان بے شمار عقلاء کے نزدیک بھی جن کا نام تم نے بدین اور ملحد رکھ چھوڑا ہے، اور جن کی تعداد اس دور میں نہ صرف تمہارے فرقے سے زیادہ ہے، بلکہ رومیوں کے فرقہ سے بھی، حالانکہ تمہاری طرح وہ بھی عقلاء ہیں، تمہاری ہی جنس کے لوگ ہیں، تمہارا اہل وطن بھی ہیں، اور تمہاری طرح وہ بھی عیسائی ہی تھے، مگر انہوں نے مذہب عیسوی کو اس قسم کی لغو باتوں پر مشتمل ہونے کی وجہ سے چھوڑ دیا، اور وہ ان باتوں کا اس قدر مذاق اڑاتے ہیں کہ اس قدر مذاق شاید ہی کسی چیز کا اڑایا جاتا ہو، ان کی کتابوں کے

لہ ان لوگوں سے مراد آزاد خیال (LIBERAL) یا عقلیت پسند (RATIONALIST)

لوگ ہیں، جنہوں نے عیسائیت کے ان عقیدوں کو عقل کے خلاف پا کر مذہب کے خلاف ہی علم بغاوت

بلند کر دیا تھا ۱۲ تقری

پڑھنے والوں سے یہ چیز مخفی نہیں ہوگی،
 نیز اس عقیدے کے منکرین میں فسر یونی ٹیرین بھی ہے جو عیسائیوں کا ایک بڑا
 فسر ہے، اور مسلمان اور تمام یہودی اگلے ہوں یا پچھلے سب ان چیزوں کو پریشان
 خیالات سے زیادہ کچھ بھی نہیں سمجھتے،

عیسائے اسلام کے کلام میں اجمال کی مثالیں

چھٹی بات

عیسائے کلام میں بے شمار اجمال پایا جاتا ہے، اس درجہ کا کہ اکثر اوقات ان کے
 مخصوص شاگرد اور معاصرین بھی ان کی بات کو سمجھ نہیں پاتے تھے، جب تک خود عیسائے ہی
 اس کی وضاحت نہ کر دیں، پھر جن اقوال کی تفسیر عیسائے نے کر دی تھی اس کو تو وہ لوگ
 سمجھ گئے، اور ان میں سے جن اقوال کی تفسیر نہ کر سکے تھے عرصہ دراز کی کوشش کے بعد
 ان میں سے بعض کو سمجھ سکے، پھر بھی بعض اقوال آخر تک مبہم اور مجمل ہی رہے، جس
 کی مثالیں بکثرت موجود ہیں، ان میں سے بعض مثالوں کے بیان پر ہم اکتفاء کرتے ہیں:-
پہلی مثال انجیل یوحنا کے باب میں ہے کہ بعض یہودیوں نے حضرت عیسیٰ سے
 معجزوں کی فرمائش کی، تو آپ نے ان سے فرمایا:-

”اس مقدس کوڑھادو تو میں اسے تین دن میں کھڑا کر دوں گا، یہودیوں نے کہا چھپا لیں
 برس میں یہ مقدس بنا ہے، اور کیا تو اسے تین دن میں کھڑا کر دے گا؟ مگر اس نے
 اپنے بدن کے مقدس کی بابت کہا تھا، پس جب وہ مردوں میں سے جی اٹھا تو
 اس کے شاگردوں کو یاد آیا کہ اس نے یہ کہا تھا، اور انہوں نے کتاب مقدس
 اور اس قول کا جو لیسوع نے کہا تھا یقین کیا۔“

غور فرمائیے کہ اس جگہ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگرد بھی ان کی بات کو نہیں
 سمجھے، یہودی تو کیا سمجھتے، شاگردوں نے بھی اس وقت سمجھا جب حضرت عیسیٰؑ

دوبارہ زندہ ہوئے۔

مسیح نے نیکد ميس عالم یہود سے فرمایا:-

دوسری مثال

”جب تک کوئی نئے سرے سے پیدا نہ ہو و خدا کی بادشاہی کو دیکھ

نہیں سکتا“

نیکد ميس مسیح کا مطلب نہیں سمجھ سکا، اور کہا کہ کسی ایسے شخص کے لئے جو بوڑھا ہو چکا ہو کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پھر پیدا ہو، کیا اس کو اس امر کی قدرت ہے کہ دوبارہ اپنی ماں کے پیٹ میں داخل ہو جائے، اور دوبارہ پیدا ہو؟ اسیلئے مسیح نے اس کو دوبارہ سمجھایا اس دفعہ بھی وہ اُن کا مطلب نہیں سمجھ سکا، اور یہی کہا کہ ایسا کیونکر ممکن ہے؟ تب مسیح نے کہا تعجب ہے کہ تم اسرائیل کے استاد اور معلم ہوتے ہوئے اتنی بات نہیں سمجھ سکتے، یہ واقعہ تفصیل سے انجیل یوحنا کے باب میں مذکور ہے،

مسیح نے یہودیوں سے ایک مرتبہ خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ میں

تیسری مثال

زندگی کی روٹی ہوں، اگر کوئی شخص اس روٹی سے کچھ کھائے گا، وہ

ہمیشہ زندہ رہے گا، اور وہ روٹی جو میں دوں گا وہ میرا جسم ہے، یہ یہودی آپس میں جھگڑنے لگے کہ یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے کہ وہ ہم کو اپنا جسم کھانے کے لئے دیدے، تب مسیح نے ان سے کہا کہ اگر انسان کے بیٹے کا جسم نہیں کھاؤ گے اور اس کا خون نہیں پیو گے تو تم کو حیات نصیب نہیں ہوگی، ہوشخص میرا جسم کھائے گا وہ میرا خون پئے گا اس کو دائمی زندگی حاصل ہوگی، کیونکہ میرا جسم سچا کھانا اور میرا خون سچا پینا ہے، ہوشخص میرا جسم کھائے گا اور میرا خون پئے گا وہ مجھ میں سما جائے گا، اور میں

گا، جس طرح مجھ کو میرے زندہ باپ نے بھیجا ہے اور میں اپنے باپ سے زندہ ہوں پس ہوشخص مجھ کو کھائے گا وہ میرے ساتھ زندہ رہے گا، تب مسیح کے بہت سے شاگرد کہنے لگے کہ اس بات کو سننے کی کس کو قدرت ہے؟

اس لئے بہت سے شاگرد اس کی رفاقت سے علیحدہ ہو گئے، یہ قصہ مفصل طور پر انجیل یوحنا باب میں مذکور ہے، اس موقع پر بھی یہودی مسیح کی بات کو قطعی نہیں

سمجھ سکے، بلکہ شاگردوں نے بھی اُسے دشوار اور پیچیدہ خیال کیا، جس کے نتیجہ میں ان میں سے بہت سے لوگ مرتد ہو گئے تھے۔

چوتھی مثال انجیل یوحنا باب آیت ۲۱ میں ہے :-

”اس نے پھر ان سے کہا میں جاتا ہوں، اور تم مجھے ڈھونڈو گے اور اپنے گناہ میں مرو گے، جہاں میں جاتا ہوں تم نہیں آ سکتے، پس یہودیوں نے کہا کیا وہ اپنے آپ کو مار ڈالے گا جو کہتا ہے کہ جہاں میں جاتا ہوں تم نہیں آ سکتے“ (آیات ۲۱، ۲۲)

پانچویں مثال انجیل یوحنا باب آیت ۵۱ میں ہے :-

”میں تم سے سچ سچ کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص میرے کلام پر عمل کرے گا تو ابد تک کبھی موت نہیں دیکھے گا، یہودیوں نے اس سے کہا کہ اب ہم نے جان لیا کہ تم میں بدروح ہے، ابراہام مر گیا، اور بنی مر گئے، مگر تو کہتا ہے کہ اگر کوئی میرے کلام پر عمل کرے گا تو ابد تک کبھی موت کا مزہ نہیں چکھے گا“ دیکھیے! یہاں یہودی اُن کی بات نہیں سمجھ سکے، بلکہ انھیں مجنون تک کہہ دیا،

چھٹی مثال انجیل یوحنا باب آیت ۱۱ میں ہے کہ :-

”اس کے بعد اس سے کہنے لگا کہ ہمارا دوست لعزر سو گیا ہے، لیکن میں اُسے جگانے جاتا ہوں، پس شاگردوں نے اس سے کہا کہ اے خداوند! اگر سو گیا ہے تو پرج جائے گا، یسوع نے اس کی موت کی بابت کہا ہے مگر وہ سمجھے کہ آرام کی نیند کی بابت کہا“ (آیات ۱۱، ۱۲)

یہاں جب تک مسیح نے خود وضاحت نہ کی شاگرد بھی ان کی بات نہ سمجھے،

ساتویں مثال انجیل متی باب آیت ۶ میں ہے :-

”یسوع نے اُس سے کہا خبردار فریسیوں اور صدوقیوں کے

لے اس واقعہ کا خلاصہ مصنف نے یہاں اپنے الفاظ میں بیان کیا ہے، انجیل کی عبارت بہت طویل ہے۔ ۱۲ ت ۱۵ لعزر، یہ وہی شخص ہے جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بحکم خداوندی مرنے کے بعد زندہ کیا تھا ۱۲ تقی ۱۵ فریسی (PHARISEES) یہودیوں کا ایک فرقہ جو اپنے آپ کو ”ہیسی دم“ بمعنی مقدس لوگ کہتا تھا

HASIDIM

خمیر سے ہوشیار رہنا، وہ اپنے میں چرچا کرنے لگے کہ ہم روٹی نہیں لائے، یسوع نے یہ معلوم کر کے کہا اے کم اعتقاد! تم آپس میں کیوں چرچا کرتے ہو کہ ہمارے پاس روٹی نہیں؟ کیا وجہ ہے کہ تم یہ نہیں سمجھتے کہ میں نے تم سے روٹی کی بابت نہیں کہا؟ فریسیوں اور صدوقیوں کے خمیر سے خبردار رہو، تب ان کی سمجھ میں آیا کہ اُس نے روٹی کے خمیر سے نہیں بلکہ فریسیوں اور صدوقیوں کی تعلیم سے خبردار رہنے کو کہا تھا۔“

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ اس موقع پر بھی مسیحؑ کے شاگرد ان کی تنبیہ کے بغیر ان کا مقصد نہیں سمجھ سکے،

آٹھویں مثال انجیل لوقا باب آیت ۵۲ میں اس لڑکی کا حال بیان کرتے ہوئے جس نے حضرت مسیحؑ نے بحکم خداوندی زندہ کیا تھا یوں کہا گیا ہے :-

”اور سب اس کے لئے روپیٹ رہے تھے، مگر اس نے کہا رو نہیں، وہ مر نہیں گئی، بلکہ سوتی ہے، وہ اس پر ہنستے لگے، کیونکہ جانتے تھے کہ وہ مر گئی۔“

اس موقع پر بھی کوئی شخص حضرت مسیحؑ کی صحیح مراد نہ سمجھ سکا، اس لئے ان کا مذاق اڑایا،

نویں مثال انجیل لوقا ۹ میں حواریوں سے خطاب ہے :-

”تمہارے کانوں میں یہ باتیں پڑ رہی ہیں، کیونکہ ابن آدم آدمیوں (گذشتہ پیوستہ)، مگر بائبل میں انھیں فریسی بمعنی ”علیحدہ کئے ہوئے“ کہا گیا، یہ لوگ کہتے تھے کہ ہم کافروں سے کلی طور پر متقاطعہ کر کے خدا کے احکام سے متقیانہ حد تک وابستگی رکھتے ہیں، مگر توالات کی روح کے خلاف کام کرتے تھے، یوسیفس کا کہنا ہے کہ انہوں نے چھ ہزار ارکان پر مشتمل ایک مذہبی جماعت بنائی ہوئی تھی، یہ لوگ صدوقیوں کے برخلاف قیامت، روح اور فرشتوں کے وجود کے قائل تھے، (اعمال ۲۳: ۸) حضرت عیسیٰؑ سے ان کے کئی مناظرے ہوئے، انھوں نے ان کے خلاف سازشیں کیں (متی ۱۲: ۱۴، مرقس ۳: ۶) حضرت عیسیٰؑ نے ان کے بُرے کرتوتوں کو گنوا کر ان پر ملامت کی (متی باب ۲) مزید تفصیلات کیلئے دیکھئے کنکار ولس اور کتاب الخططہ للمقرنہ زریحہ ص ۳۷

کے ہاتھ میں حوالہ کئے جانے کو ہے، لیکن وہ اس بات کو سمجھتے نہ تھے، بلکہ یہ ان سے پھیپائی گئی تھانکہ اُسے معلوم نہ کریں اور اسی بات کی بابت اس سے پوچھتے ہوئے ڈرتے تھے۔ یہاں بھی حواری آپ کی بات نہ سمجھ سکے، اور صرف یہی نہیں بلکہ ڈر کے مارے پوچھا بھی نہیں۔

دسویں مثال انجیل لوقا باب ۱۸ آیت ۳۱ میں ہے :-

”پھر اس نے ان بارہ کو ساتھ لے کر اُن سے کہا، دیکھو ہم یروشلم کو جاتے ہیں، اور جتنی باتیں نبیوں کی معرفت لکھی گئی ہیں، ابن آدم کے حق میں پوری ہوں گی، کیونکہ وہ غیر قوم والوں کے حوالہ کیا جائے گا، اور لوگ اس کو تھٹھکوں میں اڑائیں، اور بے عزت کریں گے، اور اس پر تھوکیں گے، اور اُس کو کوڑے ماریں گے، اور قتل کریں گے، اور وہ تیسرے دن جی اٹھے گا، لیکن انہوں نے ان میں سے کوئی بات نہ سمجھی، اور یہ قول ان پر پوشیدہ رہا، اور ان باتوں کا مطلب اُن کی سمجھ میں نہ آیا“ (آیات ۳۱ تا ۳۴)

اس مقام پر بھی حواریوں نے مسیحؑ کی بات نہیں سمجھی، حالانکہ یہ دوسری بار سمجھایا گیا تھا، اور بظاہر کلام میں کوئی اجمال بھی نہ تھا، غالباً نہ سمجھنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اُن لوگوں نے یہودیوں سے سنا تھا کہ مسیحؑ عظیم الشان بادشاہ ہوں گے، پھر جب وہ عیسیٰؑ پر ایمان لائے اور ان کے مسیح ہونے کی تصدیق کی تو ان کا خیال یہ تھا کہ وہ عنقریب شاہانہ تخت پر رونق افروز ہونگے، اور ہم بھی شاہی تخت پر جگہ پائیں گے، کیونکہ مسیحؑ نے ان سے وعدہ کیا تھا کہ وہ لوگ بارہ تختوں پر بیٹھیں گے، اور ان میں سے ہر ایک بنی اسرائیل کے ایک ایک فرقہ پر حکمرانی کرے گا، ان لوگوں نے سلطنت سے مراد دنیوی سلطنت لی تھی، جیسا کہ ظاہر بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اور یہ کلام ان کے اس خیال اور نظریہ اور توقعات کے عین مخالف تھا، اس لئے وہ اس کو نہ سمجھ سکے، عنقریب آپ کو معلوم ہوگا کہ حواری اس قسم کی توقعات رکھتے تھے،

اس اجمال کی وجہ سے کئی چیزیں عیسائیوں پر مشتبہ رہ گئیں | نیز مسیحؑ کے شاگردوں

پر ان کے بعض اقوال کی وجہ سے دو چیزیں مشتبہ بن گئیں، اور یہ اشتباہ مرتے دم تک تمام یا اکثر عیسائیوں سے دور نہ ہو سکا۔

- ① ان کا اعتقاد تھا کہ یوحنا قیامت تک نہیں مرے گا،
 ② ان کا عقیدہ تھا کہ قیامت ان کے زمانہ میں واقع ہوگی، جیسا کہ تفصیل سے باب میں معلوم ہو چکا ہے،

اور بات یقینی ہے کہ عیسیٰ کے بعینہ الفاظ کسی انجیل میں بھی محفوظ نہیں رہے، بلکہ سب انجیلوں میں ان کا وہ یونانی ترجمہ ہے جو زاویوں نے سمجھا تھا، مقصد شہادت نمبر ۱۸ باب میں یہ بات تفصیل سے آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ اصل انجیل تو موجود ہی نہیں، بلکہ اس کا ترجمہ ہے، اور وہ بھی ایسا کہ اس کے مترجم کا آج تک یقین کے ساتھ پتہ نشان تک نہیں معلوم ہو سکا، اور کسی سند متصل سے یہ بات ثابت نہیں ہے کہ باقی کتابیں جن اشخاص کی طرف منسوب ہیں وہ واقع ان کی تصنیف کردہ ہیں۔ اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ ان کتابوں میں یقینی طور پر تحریف واقع ہوئی ہے، اور یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ دیندار یا دیانت دار طبقہ کسی مقبول مسئلہ کی تائید کے لئے یا کسی اعتراض سے بچنے کے لئے جان بوجھ کر ہمیشہ تحریف کرتا رہا ہے۔

نیز مقصد نمبر ۲ شاہد نمبر ۳۶۱ میں ثابت ہو چکا ہے کہ اس مسئلہ میں بھی تحریف واقع ہوئی ہے، چنانچہ یوحنا کے پہلے خط باب میں اس عبارت کا اضافہ کیا گیا ہے کہ ”آسمان میں گواہ تین ہیں، باپ، کلمہ اور روح القدس، اور یہ تینوں ایک ہیں، اور زمین کے“

اس طرح انجیل لوقا کے باب میں کچھ الفاظ بڑھائے گئے اور انجیل مٹی باب نمبر سے بعض الفاظ کم کئے گئے، انجیل لوقا باب سے ایک پوری آیت کو ساقط کر دیا گیا، ایسی شکل میں اگر مسیح کے بعض مشتبہ اقوال تثلیث پر دلالت کرنے ہوئے پائے جائیں اعتماد کے قابل نہیں ہو سکتے خصوصاً جب کہ وہ اپنے مفہوم میں صریح اور واضح بھی نہ ہوں، جیسا کہ ابھی بارہویں بات کے

لے تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مقدمہ ص ۱۶۹ اور جلد ہذا صفحہ ۶۸۱،

عقلی محالات واقعی ناممکن ہیں ساتویں بات

کبھی کبھی انسانی عقل بعض چیزوں کی ماہیت اور انکی پوری حقیقت کا ادراک کرنے سے قاصر رہتی ہے مگر اس کے باوجود اس کے امکان کو

تسلیم کرتی ہے، اور اس کے موجود ہونے پر عقل کو کتنا متحale لازم نہیں آتا، اسی وجہ سے ایسی چیزوں کو ممکنات میں شمار کیا جاتا ہے۔

اسی طرح کبھی کبھی بد اہمتہ یا کسی عقلی دلیل کی بناء پر بعض اشیاء کے ممتنع ہونے کا ہماری عقل فیصلہ کر لیتی ہے، اور عقلاً ایسی چیزوں کا وجود محال کو مستلزم ہوتا ہے، اسی طرح ایسی چیزوں کو محال اور ناممکن شمار کیا جاتا ہے، ظاہر ہے کہ دونوں صورتوں میں کھلا ہوا فرق ہے حقیقی اجتماع نقیضین اور ارتفاع نقیضین منجملہ دوسری قسم کے ہیں، اسی طرح حقیقی وحدت و کثرت کا اجتماع کسی شخصی مادہ میں ایک ہی زمانہ اور ایک ہی جہت سے، یہ بھی ممتنع ہے، اسی طرح زوجیت اور فردیت کا اجتماع یا افراد مختلفہ کا اجتماع یا اجتماع صدفین، جیسے روشنی اور تاریکی، سیاہی اور سپیدی، گرمی اور ٹھنڈک، خشکی اور تری، اندھاپن اور بینائی، سکون اور حرکت، یہ سب چیزیں ایک مادہ شخصی میں زبان و جہت کے اتحاد کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتیں، ان اشیاء کا استحالة ایسا بدیہی ہے کہ ہر عقلمند کی

لے اجتماع نقیضین کا مطلب یہ ہے کہ دو ایسی چیزوں کا ایک وجود میں جمع ہو جانا جو باہم متناقض اور متضاد ہیں، مثلاً "انسان" اور "غیر انسان"، کوئی وجود دنیا میں ایسا نہیں ہو سکتا جسے انسان اور غیر انسان دونوں کہا جاسکے، اس کے برعکس "ارتفاع نقیضین" کا مطلب یہ ہے کہ کوئی وجود ایسی دونوں چیزوں سے خالی ہو، یہ بھی محال ہے، عقلاً یہ ممکن نہیں ہے کہ ایک چیز نہ انسان ہو اور نہ غیر انسان، مثلاً اگر زید غیر انسان نہیں ہے تو انسان ہے اور پھر انسان نہیں ہے تو غیر انسان ہے، یہ دونوں علم منطق کی اصطلاح ہیں، اور ان کا باطل اور ناممکن ہونا وہ اتفاقی مسئلہ ہے جس پر آج تک کسی ایک متنفس کا اختلاف نہیں ہوا، ۱۲

عقل اس کا بھی فیصلہ کرتی ہے، اسی طرح دور و تسلسل کا لازم آنا بھی محال ہے، کہ اس کے بطلان پر عقلی دلائل قائم ہیں،

**دو دلیلوں میں تعارض ہو تو
کیا کرنا چاہیے، اٹھویں بات**

جب دو باتوں میں تعارض پیش آجائے اور کوئی تاویل ممکن نہ ہو تب تو دونوں کو ساقط کرنا ضروری ہوتا ہے، ورنہ دونوں میں تاویل کی جاتی ہے، مگر

ایسی تاویل ضروری ہے جس سے کوئی محال لازم نہ آتا ہو، مثال کے طور پر جو آیات خدا کے جسمانی اور شکل و صورت والا ہونے پر دلالت کرتی ہیں، وہ ان آیتوں کے معارض ہیں جو خدائے تعالیٰ کا جسم اور شکل و صورت سے پاک ہونا ظاہر کرتی ہیں، اس لئے ان میں تاویل کرنا ضروری ہے جیسا کہ تیسری بات میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے، مگر یہ ضروری ہے کہ یہ تاویل نہ ہو کہ خدائے تعالیٰ دونوں صفتوں کے ساتھ متصف ہیں، جسمیت کے ساتھ بھی اور تنزیہ کے ساتھ بھی، اگر کوئی شخص عقل کے خلاف یہ بات کہے تو یہ تاویل غلط اور قابل رد ہے جو تناقض کو ختم نہیں کرتی،

**تین کبھی ایک نہیں ہو سکتے
نویں بات**

عدد چونکہ ”کم“ کی ایک قسم ہے، اس لئے کبھی بھی قائم بالذات نہیں ہو سکتا، بلکہ ہمیشہ قائم بالغیر ہوتا ہے، اور ہر موجود کے لئے کثرت یا

وحدت کا معرض ہونا ضروری ہے، اور ہر ذات موجود جو امتیاز حقیقی کے ساتھ ممتاز ہے اور متشخص بالمشخص ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ حقیقی کثرت کا معرض ہو، پھر جب وہ کثرت کا معرض بن چکا تو پھر کسی طرح حقیقی وحدت کا معرض بننے کی اس میں صلاحیت نہیں ہے، ورنہ حقیقتاً اجتماع ضدین لازم آئے گا، جیسا کہ ساتویں بات میں معلوم ہو چکا ہے، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ وحدت اعتباری کا اس

لئے دور کی تعریف پیچھے گزر چکی ہے (دیکھئے حاشیہ صفحہ ۸۵۵) اور تسلسل کا مطلب یہ ہے کہ کسی چیز کا اس طرح غیر متناہی ہونا کہ اس کا سلسلہ کبھی ختم ہی نہ ہو، یہ چیز بھی تمام عقلاء کے نزدیک محال ہے، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶

طرح معروض بن سکے کہ مجموعہ حقیقتاً کثیر اور واحد اعتبار ملے ہو

ہم میں اور اہل تثلیث میں اس وقت اختلاف
عیسائی حضرات توحید کو بھی حقیقی
مانتے ہیں اور تثلیث کو بھی
دسویں بات

اور ان کے درمیان کوئی نزاع اور جھگڑا نہیں ہو سکتا، مگر وہ اپنے خداؤں کے بارے میں حقیقی
توحید اور حقیقی تثلیث کے مدعی ہیں جس کی تصریح علماء پر وٹسٹنٹ کی کتابوں میں موجود ہے
چنانچہ میزان الحق کے مصنف نے اپنے کتاب حل الاشکال کے باب میں یوں کہا ہے کہ
”عیسائی توحید اور تثلیث دونوں کے معنی حقیقی پر محمول کرتے ہیں“

عقیدہ تثلیث کی تشریح میں عیسائی
فرقوں کا اختلاف، گیارہویں بات
علامہ مقریزی نے اپنی کتاب الخطط
میں اپنے زمانہ کے عیسائی فرقوں کا بیان
کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ:-

۱۵ اس عبارت کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ عقلاً کوئی چیز جو ایک سے زیادہ ہو وہ کبھی ایک نہیں ہو سکتی،
مثلاً تین کتابوں پر اگر تین ہونے کا حکم لگا دیا گیا تو وہ تین ہی ہیں ان کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا
کہ وہ ایک ہیں، مصنف نے اسی بات کو منطقی اصطلاحوں میں سمجھایا ہے جن کی تشریح یہاں تفصیل
طلب بھی اور غیر ضروری بھی ۱۲

۱۶ کیونکہ ہم بھی یہ مانتے ہیں کہ تین چیزیں اعتباری طور پر ایک ہو سکتی ہیں، جیسا کہ منطق کا مسلمہ ہے
کہ کئی چیزوں کا مجموعہ ایک مستقل چیز ہوتی ہے، مقدمہ میں صفحہ ۳۳، ۳۴ پر ہم نے اسے اچھی طرح واضح
کر دیا ہے اسکی مراجعت فرمائیے،

۱۷ علامہ لقی الدین احمد بن علی مقریزی رحمہ اللہ میں ۳۶۴ھ میں پیدا ہوئے، زیادہ عمر قاہرہ میں
گزاری چند سال مکہ مکرمہ میں بھی رہے، مورخین میں آپ کا ایک خاص مقام ہے، آپ کی کتاب الخطط
مشہور عالم کتاب ہے، جس میں مصر سے متعلق بیشمار تاریخی، تمدنی اور اجتماعی معلومات جمع کر دی ہیں،

”عیسائیوں کے بے شمار فرقے ہیں، ملکانیہ، نستوریہ، یعقوبیہ،

لہ ملکانیہ یا ملکانیہ، بادشاہ روم کی طرف منسوب ہیں، (دیکھئے الملل والنحل شہرستانی، ص ۳۹ ج ۲) اور غالباً ان سے مراد رومن کیخو لک ہیں ۱۲

۱۳ نستوریہ (NESTORIANS) قسطنطنیہ کے ایک مشہور فلسفی اور پیٹرک نستوریوس کی طرف منسوب ہیں، جو پانچویں صدی عیسوی میں گذرے، اس کا نظریہ یہ تھا کہ مریم سے پیدا ہونیا لا مسیح تھا، اور خدا سے پیدا ہونیا لا ازلی بیٹا مسیح کے اندر اس طرح حلول کر گیا جس طرح سورج کی روشنی بتور میں منعکس ہو جاتی ہے، اس لئے لاہوتی مسیح اور ناسوتی مسیح الگ الگ چیزیں ہیں، اس لئے مسیح کو خدا کی طرف سجدہ کرنا جائز نہیں، اس کے نظریات پر غور کرنے کے لئے شہر افسس میں تیسری کانفرس بلائی گئی، جس میں دو سو لہشپ شریک تھے، اس کونسل نے نستوریوس کو کافر قرار دیا لیکن انطاکیہ کا پیٹرک یوحنا اس کانفرنس میں شریک میں نہ ہو سکا تھا اس لئے اس نے اس فیصلہ کی مخالفت کی، جس کے نتیجہ میں عرصہ دراز تک عیسائی علماء میں تفرقہ پڑا رہا، بالآخر ان پارٹیوں میں صلح ہوئی، تو بادشاہ نے نستوریوس کو جلاوطن کر دیا، اور اُس نے ۴۵۱ء میں وہیں انتقال کیا، اس کے بعد سے نستوری فرقہ کے لوگ شام، ترکی، اور ایران کے غیر متہد علاقوں میں وحشیانہ زندگی بسر کرتے رہے، اب تک ان لوگوں کے کلیسائے انتہا بد صورت اور اندھیرے ہوتے ہیں یہ فرقہ اکثر و بیشتر تعلیم سے دور رہا، (ملاحظہ ہو انسائیکلو پیڈیا، ص ۲۴۵، ۲۴۶ ج ۱۶) مقالہ NESTORIANS اور الملل والنحل شہرستانی ص ۴۴، ۴۵ ج ۲ قاہرہ ۱۹۴۸ء، المخطوط

المقرئینہ ص ۳۸۹ ج ۳

۱۴ یعقوبیہ (JACOBITES) یہ فرقہ یعقوب برزغانی (JAMES ARADAEUS)

کی طرف منسوب ہے، جو شہ ۷ سے کچھ قبل پیدا ہوا تھا، اس کا نظریہ یہ تھا کہ مسیح جس طرح دو جوہروں سے مکر بنا ہے ایک لاہوتی اور ایک ناسوتی، اسی طرح وہ دو مستقل اقنوموں پر بھی مشتمل ہے، یہ عقیدہ تمام عیسائیوں کے اس لئے خلاف تھا کہ وہ مسیح کو دو جوہر تو مانتے ہیں، مگر دو اقنوم نہیں مانتے، بعد میں اس فرقہ کے افراد نے اور غلو کر کے یہ کہا کہ مسیح ہی اللہ کی ذات ہے مسیح میں اور اس میں کوئی فرق نہیں، (دیکھئے بٹانیکا ص ۸۵۹ ج ۱۲ شہرستانی ص ۴۸ ج ابن خلدون، ص ۲۲۵، ج ابن حزم ص ۴۹ ج ۱)،

یوڈئانیہ، مرقولہ یعنی رہاوی جو حران کے قریب آباد تھے وغیرہ وغیرہ“

پھر فرماتے ہیں کہ:-

”ملکانیہ، نسطوریہ، یعقوبیہ تینوں اس پر متفق ہیں کہ ان کا معبود تین اقنوم ہیں، اور یہ تینوں اقنوم ایک ہی ہیں، یعنی جو ہر قدیم، جس کے معنی ہیں باپ، بیٹا، روح القدس مل کر ایک معبود“

پھر فرماتے ہیں کہ:-

”ان کا بیان ہے کہ بیٹا ایک پیدائش شدہ انسان کے ساتھ متحد ہو گیا، اور متحد ہونے والا اور جس کے ساتھ متحد ہوا دونوں مل کر ایک مسیح بن گیا، اور مسیح ہی بندوں کا معبود اور ان کا رب ہے، اب اس اتحاد کی کیفیت اور نوعیت میں ان کے درمیان اختلاف ہے، بعض عیسائیوں کا تو یہ دعویٰ ہے کہ جو ہر لاہوتی اور جو ہر ناسوتی میں اتحاد ہوا اور اس اتحاد نے دونوں کو اپنی اپنی جوہریت اور عنصریت سے خارج نہیں کیا، اور مسیح رب معبود بھی ہے اور مریم کا بیٹا بھی جو ان کے پیٹ میں رہا تھا اور جس کو اس نے جنا تھا اور جو قتل کر کے سولی دیا گیا،

کچھ عیسائیوں کا دعویٰ یہ ہے کہ متحد ہونے کے بعد دو جوہر ہو گئے، ایک لاہوتی اور دوسرا ناسوتی، اور قتل اور سولی کے واقعات کا تعلق مسیح کی ناسوتی جہت سے ہے لاہوتی سے نہیں، مسیح جو مریم سے پیدا ہوئے یہ بھی ناسوتی کیفیت کے اعتبار سے، یہ نظریہ نسطوریوں کا ہے، یہ کہتے ہیں کہ مسیح پورا کا پورا الہ معبود ہے، اور خدا کا بیٹا ہے،

بعض عیسائیوں کا نظریہ یہ ہے کہ اتحاد دو چیزوں میں واقع ہوا، یعنی جوہر لاہوتی اور جوہر ناسوتی میں، اور جوہر لاہوتی بسیط وغیرہ منقسم ہے، کچھ عیسائیوں کا عقیدہ یہ ہے کہ اتحاد اس طرح ہوا کہ بیٹے کا اقنوم جسم میں حلول کر گیا، اور گھل مل گیا،

یوڈئانیہ، علامہ مقررہ نے اس کو عیسائیوں میں شمار کیا ہے، لیکن علامہ شہرستانی رحمہ اللہ سے یہودیوں میں شمار کرتے ہیں (الملل، ص ۲۵ ج ۲) ہمیں تحقیق نہیں ہو سکی کہ ان میں سے کونسا بیان درست ہے، ۱۲

بعض کا خیال یہ ہے کہ اتحاد صرف ظاہر کے لحاظ سے ہے، جیسے انگوٹھی کی تحریر یا نقش و نگار موم پر مرکب ہو جاتا ہے، یا انسان کی شکل آئینہ میں نمایاں ہوتی ہے۔

غرض اس مسئلہ میں ان کا باہم سخت اختلاف ہے، فرقہء ملکانیہ رومی بادشاہ کی طرف منسوب ہے، اُن کا دعویٰ یہ ہے کہ خدائین معانی کا نام ہے، اس لئے وہ تین ایک اور ایک تین کے قائل ہیں،

یعقوبیہ کی گوہر فشانہ یہ ہے کہ وہ واحد قدیم ہے، وہ نہ جسمانی نہ فانی انسان پھر مجسم بھی بنا، اور انسان بھی،

مرقولیہ کی نازک خیالی یہ ہے کہ خدا ایک ہے، اس کا علم اس کا غیر اور اس کے ساتھ قدیم ہے، اور مسیح اس کا جسمانی بیٹا نہیں، بلکہ، بلکہ از روئے شفقت و رحمت بیٹا کہا گیا ہے، جس طرح ابراہیم کو خدا کا دوست کہا جاتا ہے،

ناظرین کو عیسائیوں کے ان عالی دماغ فرقوں کی موٹنگانی سے اندازہ ہو گیا ہو گا کہ ان کی لائش اقنوم ابن اور جسم مسیح کے درمیان پائے جانے والے اتحاد کی نسبت کس قدر مختلف ہیں اسی وجہ سے قدیم اسلامی کتابوں میں آپ کو مختلف دلائل نظر آئیں گے، مرقولیہ کے اس عقیدہ میں ان سے ہمارا اختلاف و نزاع صرف اس قدر ہے کہ وہ ایک ایسا لفظ استعمال کرتے ہیں جو شرک کا دہم پیدا کرنے والا ہے، چونکہ فرقہ پر وٹسٹنٹ نے دیکھ لیا تھا کہ اتحاد کا نظریہ سراسر واضح طور سے فساد کا موجب ہے، اس لئے انھوں نے اپنے اسلاف کی رائے کو چھوڑ کر سکوت کے سوا اور کسی صورت میں اپنے لئے پناہ نہیں سمجھی، اور علاقہ اتحاد کی توضیح کرنے اور اقامتِ ثلاثہ میں اتحاد کی وضاحت کرنے سے خاموشی اختیار کی،



۱۔ کتاب المخطط المقریر فیہ ۴۰۷، ۴۰۸، ج ۳ طبع لبنان ۱۹۵۷ء کیونکہ قولیہ فرقہ حضرت مسیح کو صرف اس لحاظ سے خدا کا بیٹا کہتا ہے کہ اللہ ان پر ایسے ہی شفیق و مہربان ہیں جیسے کہ باپ بیٹے پر ہوتا ہے ۱۲

پچھلی آیتوں میں کوئی تثلیث کا قائل نہ تھا

آدمؑ سے لے کر موسیٰؑ تک گذشتہ آیتوں اور قوموں میں سے کسی بار ہو میں بات ایک نے بھی تثلیث کے عقیدہ کو اختیار نہیں کیا، کتاب پیدائش کی بعض آیتوں کا سہارا لے کر اہل تثلیث کا استدلال ہمارے خلاف قابلِ پیش رفت نہیں ہے کیونکہ حقیقت میں یہ اس کے معانی کی تحریف ہے، اور ان کے استدلال کے

لفظ مثلاً عیسائی حضرات جس آیت پر سب سے زیادہ اذکر تے ہیں وہ پیدائش کی یہ آیت ہے :-

”پھر خدا نے کہا کہ ہم انسان کو اپنی صورت پر اپنی شبیہ کے مانند بنائیں“ (پیدائش ۱: ۲۶)

اس میں خدا نے اپنے لئے ”ہم“ (جمع متکلم کا صیغہ) استعمال کیا ہے، اس سے اس بات پر دلیل لی جاتی ہے کہ خدا تنہا نہیں تھا، چنانچہ سینٹ آگسٹائن اپنی کتاب میں لکھتا ہے :-

”اگر تنہا باپ نے بغیر بیٹے کے انسان کو پیدا کیا ہوتا تو یہ عبارت نہ لکھی جاتی :-

لیکن اس دلیل کی کمزوری محتاج بیان نہیں ہے، اس لئے کہ اول تو ”ہم“ کا لفظ واحد متکلم کے لئے بکثرت استعمال ہوتا ہے، خصوصاً شاہانہ عبارتوں میں تو اس کا رواج عام ہے، خود قرآن کریم میں جو تثلیث کا کھلا مخالف ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے لئے جمع متکلم کا صیغہ استعمال فرمایا ہے، ”إِنَّا هَدَيْنَاكَ السَّبِيلَ“ یہاں تک کہ پولس نے بھی اپنے لئے یہ صیغہ استعمال کیا ہے (دیکھئے ۱۔ کرنتھیوں ۳: ۸، ۴: ۱ وغیرہ)

پھر اگر جمع متکلم کے حقیقی معنی ہی لینے ہیں تو ان واحد متکلم کے صیغوں کو کیا کہا جائے گا جو پوری بائبل

میں پھیلے پڑے ہیں (مثلاً نمبر اسلاطین، ۱۴: ۱۷، یسعیاہ ۵۰: ۱، یرمیاہ ۲۹: ۱۱، ۱۲، وغیرہ) وہاں

حقیقی معنی کیونکہ مراد نہیں؟ اگر کہا جائے کہ باپ، بیٹا اور روح القدس تینوں مل کر ایک ہیں، اس

لئے ان پر واحد متکلم کے صیغہ کا اطلاق درست ہے، تو ہم عرض کریں گے کہ جب وہ ایک ہیں تو ان پر

جمع متکلم کا اطلاق درست نہ ہونا چاہیے، یہ تو قطعی ناممکن ہے کہ ایک ذات پر جمع متکلم کا صیغہ بھی حقیقی

دلاجائے اور واحد متکلم کا بھی، (باقی بر صفحہ آئندہ)

پیش نظر جو معنی حاصل ہوتے ہیں ان پر یہ بات پورے طور پر صادق آتی ہے کہ (المعنی فی لفظ الشک) ہم اس بات کا دعویٰ نہیں کرتے کہ وہ پیدائش کی کسی آیت سے استدلال نہیں کرتے، بلکہ ہمارا دعویٰ صرف یہ ہے کہ کسی آیت سے یہ ثابت نہیں ہے کہ گزشتہ امتوں میں سے کسی کا بھی یہ عقیدہ رہا ہے، چنانچہ شریعت موسوی اور ان کی امت میں اس عقیدہ کا موجود نہ ہونا محتاج بیان نہیں ہے، جو شخص موجودہ مروجہ توریت کا مطالعہ کرے گا اس سے یہ بات مخفی نہ رہیگی یحییٰ علیہ السلام کو بھی اپنی آخری عمر میں مسیحؑ کی نسبت یہ شک پیدا ہو گیا تھا کہ وہ واقع مسیح موعود ہیں یا نہیں؟ جس کی تصریح انجیل متی باب میں موجود ہے کہ یحییٰ علیہ السلام نے اپنے شاگردوں کو مسیح کے پاس بھیج کر یہ دریافت کیا کہ کیا تو وہی آنے والا ہے یا ہم کسی دوسرے کا انتظار کریں؟

اب اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا ہوئے تو یحییٰؑ کا کافر ہونا لازم آتا ہے، (نحوذ باللہ) کیونکہ خدا کی نسبت شک کرنا کفر ہے، اور یہ کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ اپنے معبود کو پہچانتے بھی نہ تھے، حالانکہ وہ خود نبی بلکہ مسیحؑ کی شہادت کے مطابق تمام نبیوں سے افضل تھے، جس کی تصریح اسی باب میں موجود ہے، پھر جب کہ افضل ترین شخص جو اتفاق سے مسیح کا معاصر (گزشتہ سے پوسنہ) اور اگر آپ یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم "کاصیغہ اپنے حقیقی معنی میں آیا ہے اور میں مجازی معنی میں، تو اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ خدا کے لئے حقیقی صیغہ یوری بائبل میں صرف دو تین جگہ استعمال ہوا ہے، اور ہزاروں جگہ مجازی صیغہ استعمال کیا گیا ہے، غور فرمائیے کہ ان دو تین جگہوں کو مجازی معنی پر معمول کرنا عقل کے نزدیک زیادہ قابل قبول ہے، یا ان ہزاروں مقامات کو جہاں جہاں خدا کے لئے واحد متکلم کے صیغہ کا استعمال کیا گیا ہے، اس کے علاوہ یہ بات اب پائے ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ پیدائش کی جن آیتوں میں خدا کے لئے ہم "کا لفظ استعمال کیا گیا ہے ان میں معنوی تحریف ہوتی ہے، بائبل کے یہودی مفسرین نے اس حقیقت کو محققانہ انداز میں طشت از بام کرہ یا ہے مسلمانوں میں سے حضرت مولانا ناصر الدین صاحب نے اپنی معرکہ الآراء کتاب "نوید جاوید" (ص ۳۴۲) میں تفصیل سے عبرانی زبان کی لغت اور قواعد سے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ یہاں "ممنو" کا ترجمہ ہم "سے کرنا ایک زبردست غلطی ہے، جس کا اثر کاب یقیناً جان بوجھ کر کیا گیا ہے ۱۲ تقی

۱۲ "جو عورتوں سے پیدا ہوئے ہیں، ان میں پوچھا بیستہ دینے والے سے بڑا کوئی نہیں" (متی، ۱۱: ۱۱)

بھی ہے، اپنے معبود کو شناخت نہ کر سکا، تو دوسرے گزشتہ نبی جو مسیح علیہ السلام سے پہلے ہو گئے ہیں، ان کے نہ پہچاننے کو بطریق اولیٰ اس قیاس پر کر لیجئے، نیز علماء یہود موسیٰ ؑ کے عہد سے آج تک اس عقیدے کے معترف نہیں ہیں، اور یہ بات ظاہر ہے کہ ذات خداوندی اور اسکی تمام صفات قدیم ہیں، غیر متغیر ہیں اور ازلاً وابداً موجود ہیں :-

اگر تثلیث حق اور سچی ہوتی تو موسیٰ ؑ اور تمام انبیاء بنی اسرائیل پر یہ بات واجب تھی کہ وہ اس مسئلہ کو کما حقہ واضح کرنے، حیرت بالائے حیرت ہے کہ شریعت موسویہ جو عہد عیسوی تک تمام بنی اسرائیل کے لئے واجب الطاعت تھی، وہ اس قدر عظیم الشان اور اہم عقیدہ کے بیان سے قطعی خالی ہے جو اہل تثلیث کے دعوے کے بموجب مدارِ نجات ہے، اور بلا استثناء اس عقیدہ کے بغیر کسی کی نجات ممکن نہیں ہے، خواہ نبی ہو یا غیر نبی۔

نہ موسیٰ ؑ اس عقیدہ کی وضاحت کرتے ہیں، اور نہ بنی اسرائیل کا کوئی دوسرا پیغمبر اس کی ایسی تصریح کرتا ہے کہ جس سے یہ عقیدہ سمجھ میں آسکتا، اور کوئی شک باقی نہ رہتا، حالانکہ یہی موسیٰ ؑ ان احکام کو جو مقدس پوکس کے نزدیک کمزور اور بہت ہی ناقص ہیں، خوب وضاحت سے بیان کرتے ہیں، اور نہ صرف ایک مرتبہ بلکہ بار بار ان کی مکمل تشریح کرتے ہیں، اور ان کی پابندی کی سختی سے تاکید کرتے ہیں، اور بعض احکام کے چھوڑنے والے کو واجب القتل قرار دیتے ہیں،

اور اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز بات یہ ہے کہ خود عیسائی ؑ نے عمر بھر اپنے عروج آسمانی سے پہلے کبھی بھول کر بھی ایک بار اس عقیدہ کو بیان نہیں کیا، مثلاً آپ یہ فرماتے کہ خدا تین اقنوم ہیں، باپ، بیٹا اور روح القدس، اور اقنوم ابن میرے جسم کے ساتھ فلاں رشتے سے متعلق ہے، یا کسی ایسے رشتے سے جس کا سمجھنا تمہاری عقلوں کے بس کا کام نہیں، یا اسی قسم کی اور کوئی واضح بات فرمادیتے لیکن واقعہ یہ ہے کہ اہل تثلیث کے پاس حضرت مسیح ؑ کے چند مشتبہ اقوال کے سوا اس سلسلے میں کچھ نہیں ہے، میزان الحق کا مصنف اپنی مفتاح الاسرار میں کہتا ہے :-

”اگر تم اعتراض کرو کہ مسیح نے اپنی الوہیت کو واضح طور پر بیان کیوں

نہیں کیا؟ اور صاف وضاحت سے مختصر یہ کیوں نہ کہا کہ میں ہی بلا شرکت
غیرے معبود ہوں۔ الخ“

پھر ایک نامعقول سا جواب دیا ہے جس کو اس مقام پر نقل کرنے سے ہماری کوئی
غرض حاصل نہیں ہوتی، پھر دوسرا جواب یوں دیا ہے کہ :-

”اس تعلق کو سمجھنے کی قابلیت کسی میں موجود نہیں تھی، اور آپ کے دوبارہ زندہ
ہونے اور عروج عثمانی سے قبل اس علاقہ اور وحدانیت کو سمجھنے کی قدرت
کوئی بھی نہیں رکھتا تھا، ایسی صورت میں اگر آپ صاف صاف بیان کرتے، تو
سب لوگ یہی سمجھتے کہ آپ جسم انسانی کے لحاظ سے خدا ہیں، اور یہ بات یقینی طور
پر غلط اور باطل ہوتی، اس مطلب کا سمجھنا بھی ان مطالب کے ذیل میں شامل ہے،
جن کی نسبت مسیح نے اپنے شاگردوں سے فرمایا تھا کہ مجھ کو تم سے بہت سی باتیں
کہنا ہوتی ہیں، لیکن تم فی الحال ان کا تحمل نہیں کر سکتے، البتہ جب روح حق آئے
گا وہ تمام سچی باتوں کی جانب تمھاری رہنمائی کرے گا، کیونکہ وہ خود اپنی طرف سے
کچھ نہ کہے گا، بلکہ جو کچھ سنے گا وہی بیان کرے گا، اور آئندہ پیش آنے والے واقعات
کی تم اطلاع دے گا“

پھر کہتا ہے کہ :-

”بڑے بڑے یہودیوں نے بار بار ارادہ کیا کہ اس کو گرفتار کر کے سنگسار کریں،
حالانکہ وہ ان کے سامنے اپنے خدا ہونے کو صاف اور واضح طور پر بیان نہیں کرتا
تھا، بلکہ معمول اور گول مول طریقہ پر ظاہر کرتا تھا“

اس مصنف کے بیان سے دو غرض سمجھ میں آتے ہیں، ایک یہ کہ مسیح کے عروج آسمانی سے
قبل اس نازک مسئلہ کے سمجھنے کی کسی میں بھی صلاحیت موجود نہ تھی، دوسرے یہ کہ یہودیوں کا
خوف صاف بیان کرنے سے مانع تھا، حالانکہ دونوں باتیں نہایت ہی کمزور ہیں، پہلی تو اس
لئے کہ یہ چیزیں اس شبہ کو تو بیشک دور کر دینے کے لئے کافی ہو سکتی ہے کہ میرے جسم اور
اقنوم کے درمیان پائے جانے والے اتحاد کا علاقہ تمھاری سمجھ سے بالاتر ہے، اس لئے اس

کی تفتیش اور کھود کرید نہ کرو، اور یقین رکھو کہ میں جسم کے لحاظ سے معبود نہیں ہوں، بلکہ اس اتحاد کے علاقہ سے معبود ہوں، رہا نفس مسئلہ کے سمجھ سے عاجز ہونا تو یہ تو عروج و اسما کی بعد بھی بدستور قائم ہے، کیونکہ اس وقت سے لیکر آج تک کوئی عیسائی عالم بھی ایسا پیدا نہیں ہوا جو اس بات کو سمجھ سکا ہو کہ اس علم اور وحدانیت کی صورت و نوعیت کیا ہے، اور اگر کسی نے اس سلسلہ میں کچھ کہا بھی ہے تو محض قیاس اور گمان اور اسکل پچھواندائے کے سوا کچھ نہیں ہے، اسی وجہ سے علماء پر وٹسٹنٹ نے سرے سے اس کی وضاحت ہی ترک کر دی، اور اس پادری نے بھی اپنی تصانیف میں بہت سے مقامات پر یہ اعتراف کیا ہے کہ یہ مسئلہ اسرار اور رموز میں سے ہے، انسانی عقل اس کے ادراک سے قاصر ہے، رہی دوسری بات، تو ظاہر ہے کہ مسیح علیہ السلام کی تشریف آوری کی غرض اس دنیا میں اس کے سوا اور کچھ نہیں تھی کہ مخلوق کے گناہوں کا کفارہ بن جائیں، اور یہودیوں کے ہاتھوں سولی چڑھیں، ان کو یقینی طور پر معلوم تھا کہ یہودی ان کو سولی دیں گے، اور یہ بھی معلوم تھا کہ کب سولی دیں گے، تو پھر ان کو یہودیوں سے اس عقیدہ کی توضیح میں خوف کھانے کی کیا اور کس طرح گنجائش ہو سکتی ہے؟ اور بڑی ہی حیرت ناک ہے یہ بات کہ جو ذات آسمان و زمین کی خالق ہو، اپنی ہر مرضی پر قادر ہو، وہ اپنے بندوں سے ڈرے اور خوف کھائے جو دنیا میں سب سے زیادہ ذلیل قوم ہیں، اور ان سے اس قدر ڈرے کہ جو عقیدہ مدارِ نجات ہے اس کے بیان نہ کرے حالانکہ اس کے دوسرے بندے جو پیغمبر ہیں، جیسے ارمیاہ اور سعباہ اور یحییٰ، وہ حق گوئی سے کبھی نہیں ڈرے، بلکہ انھوں نے حق گوئی کی پاداش میں شدید سے شدید اذیتیں اٹھائیں، یہاں تک کہ بعض قتل بھی کر دیئے گئے،

اور اس سے بھی زیادہ عجیب تر بات یہ ہے کہ مسیح علیہ السلام یہودیوں سے اس ضروری عقیدہ کو بیان کرتے ہوئے تو ڈرنے اور خوف کھاتے تھے، مگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں انتہائی تشدد اور سختی کرتے ہیں، کہ نوبت گالیاں دینے کی بھی آ جاتی ہے، چنانچہ فقیہوں اور فریسیوں کو ان کے منہ پر ان الفاظ سے خطاب کرتے ہیں کہ:-
 ”اے ریاکار فقیہو! اور فریسیو! تم پر انشوس! اے اندھے راہ بتانے والو تم

پر افسوس! — اے احمقو اور اندھو — اے سانپو! اے افغی کے بچو! تم جہنم کی
سزا سے کیونکر بچو گے؟

انجیل مٹی باب ۲ اور انجیل لوقا باب ۱۱ میں تصریح ہے کہ حضرت مسیحؑ ان کے عیوب عوام
کے سامنے کھلم کھلا بیاں دہل بیان کرتے تھے یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے
شکایت کی کہ آپ ہم کو گالیاں دیتے ہیں، اور اسی قسم کی اور مثالیں انجیل کے دوسرے مقامات
پر موجود ہیں، پھر مسیحؑ کے متعلق یہ بدگمانی کس حد تک جائز ہو سکتی ہے کہ وہ ایسے عقیدہ
کو جس پر انسانی نجات کا مدار ہے اُن کے خوف کی وجہ سے بیان کرنا چھوڑ دیں
خدا نہ کرے وہ ایسے ہوں، اس پادری کے کلام سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ مسیحؑ
نے اس مسئلہ کو جب کبھی ان کے سامنے ذکر کیا، تو چھیستاں اور پہیلی کی طرح گول مول
طریقہ پر بیان کیا، اور یہودی اس عقیدہ کے پکے دشمن تھے، یہاں تک کہ انہوں
نے مسیحؑ کو اس گول مول ذکر پر بھی کئی مرتبہ سنگسار کرنے کا ارادہ کیا تھا :

پہلی فصل

تثلیث کا عقیدہ عقل کی کسوٹی پر

پہلی دلیل چونکہ عیسائیوں کے نزدیک تثلیث اور توحید سے مراد مقدمہ کی پہلی دلیل دسویں بات کے مطابق حقیقی توحید اور تثلیث ہیں، اس لئے جب حقیقی تثلیث پائی جائے گی تو نویں بات کے بموجب حقیقی کثرت کا پایا جانا ضروری ہوگا اور اس کی موجودگی میں حقیقی توحید کا پایا جانا ممکن نہ ہوگا، ورنہ مقدمہ کے نمبر ۷ کے بموجب حقیقی ضدین کے درمیان اجتماع لازم آئے گا، جو محال ہے، اور واجب کا متعدد ہونا لازم آئے گا، اس صورت میں توحید یقیناً فوت ہو جائے گی، اس لئے تثلیث کا ماننے والا کسی صورت میں بھی خدا کو حقیقتاً ایک ماننے والا نہیں ہو سکتا، اور یہ کہنا کہ توحید حقیقی اور تثلیث حقیقی کا غیر واجب میں جمع ہونا تو بیشک حقیقی ضدین کا اجتماع ہے، مگر واجب میں اس اجتماع کو اجتماع ضدین نہیں کہا جائے گا

لے یہ تمام باتیں بالکل واضح اور بدیہی ہیں، ایسی بدیہی کہ اگر انھیں بیان کرنا شروع کیا جائے تو بات الجھنے ہی لگتی ہے، آج تک کسی بچہ کو بھی یہ شبہ نہ ہوا ہوگا کہ ”نہیں“ اور ”ایک“ الگ الگ چیزیں نہیں ہیں مگر جب انسان کی عقل پر پردہ پڑ جاتا ہے تو اسے سمجھانے کے لئے ایسی چیزوں کے لئے بھی عقلی دلیلیں پیش کرنی پڑتی ہیں، لہذا اگر ان دلیلوں کے سمجھنے میں کہیں مشکل پیش آئے تو مصنف اور مترجم کو معذور سمجھیں، اے عیسائی حضرات یہ کہا کرتے ہیں کہ اللہ کے سوا دوسری مخلوقات میں تو توحید اور تثلیث جمع نہیں ہو سکتے، مگر خدا میں ہو سکتے ہیں، مصنف رح اس بات کا جواب دے رہے ہیں ۱۲

محض دھوکہ اور فریب ہے، کیونکہ جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ دو چیزیں ذاتی حیثیت سے آپس میں حقیقی ضد ہیں، یا وہ دونوں نفس الامر میں ایک دوسرے کی نفیض ہیں، تو پھر ظاہر ہے کہ ایسی دو چیزوں کا کسی واحد شخص میں بیک وقت ایک ہی حیثیت سے جمع ہو جانا خواہ وہ واجب ہو یا غیر واجب، ممکن نہیں ہوگا، اور یہ بات کس طرح ممکن ہو سکتی ہے جب کہ واحد حقیقی میں کوئی ثلث صحیح نہیں ہے، اور تین کا ثلث صحیح یعنی ایک موجود ہے،

دوسرے یہ کہ ”ثلاثہ“ تین واحدوں کا مجموعہ ہوتا ہے، بخلاف واحد حقیقی کے کہ اس کے سرے سے آحاد و افراد ہی نہیں ہوتے، نیز واحد حقیقی خود تین کا جز ہوتا ہے، تو اب اگر دونوں کسی ایک ہی جگہ جمع ہوں تو کل کا جز بن جاتا اور جزو کا کل ہونا لازم آئے گا اور اس قسم کا اجتماع اس بات کو مستلزم ہوگا کہ خدا ایسے اجزاء سے مرکب ہو جو بالفعل غیر متناہی ہیں، کیونکہ اس صورت میں کل اور جزو کی حقیقت ایک ہوگی، اور چونکہ کل مرکب ہے تو اس کا ہر جزو بھی ایسے اجزاء سے مرکب ہوگا جو بعینہ وہی جزو تھے، اور اسی طرح سلسلہ چلتا جائے گا، اور کسی شے کا ایسے اجزاء سے مرکب ہونا جو بالفعل غیر متناہی ہوں قطعی طور پر باطل ہے، نیز ایسا اجتماع اس امر کو مستلزم ہوگا کہ واحد خود اپنی ذات کا ثلث ہو، اور تین ایک کا ثلث ہو جائے، یہ بھی لازم آئے گا کہ تین، نو ہے یعنی اپنے سے تین گنا اور ایک نو گنا، یعنی نو ہے،

دوسری دلیل اگر عیسائیوں کے قول کے مطابق خدا کی ذات میں ایسے تین اقنوم مان لئے جائیں جو حقیقی امتیاز کے ساتھ ممتاز ہیں، تو اس امر سے قطع نظر کہ اس سے خداؤں کا کئی ہونا لازم آتا ہے، یہ بات بھی لازم آئے گی کہ خدا کوئی حقیقت واقعہ نہ ہو، بلکہ محض مرکب اعتباری ہو، کیونکہ حقیقی ترکیب میں تو اجزاء میں باہمی احتیاج و افتقار ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ کسی پتھر کو آدمی کے پہلو میں رکھ دینے سے اس انسان اور پتھر میں اتحاد پیدا نہیں ہو جاتا، اور یہ ظاہر ہے کہ واجب کے درمیان احتیاج نہیں ہوتی، کیونکہ یہ ممکنات کا خاصہ ہے، اس لئے کہ واجب غیر کا

محتاج نہیں ہو سکتا، اور جو جزو دوسرے جزو سے منفصل اور علیحدہ ہو اور دوسرا انگریز
مجموعہ میں داخل ہو لیکن ایک جزو دوسرے کا محتاج نہ ہو تو اس سے ذات احدیت مرکب
نہیں ہو سکتی، اس کے علاوہ اس شکل میں خدا مرکب ہوگا، اور ہر مرکب اپنے تحقق میں اپنے
ہر جزو کے متحقق ہونے کا محتاج ہوگا، اور ہر جزو بدلتا رہتا ہے، پس ہر مرکب
اپنے غیر کا محتاج ہوگا، اور جو غیر کا محتاج ہوتا ہے وہ بالذات ممکن ہوتا ہے، نتیجہ
یہ کہ خدا کا بالذات ممکن ہونا لازم آئے گا جو باطل ہے،

تیسری دلیل جب اقانیم کے درمیان امتیاز حقیقی ثابت ہو گیا تو جس چیز سے
یہ امتیاز حاصل ہوا ہے یا تو صفات کمال میں سے ہے یا نہیں، پہلی
صورت میں تمام صفات کمال ان کے درمیان مشترک نہیں ہو سکتیں، اور یہ چیز ان کے اس
مسئلہ کے خلاف ہے کہ ان اقانیم میں سے ہر ایک اقنوم صفات کمال کے ساتھ موصوف
ہے، اور دوسری صورت میں اس کے ساتھ موصوف ہونے والا ایسی صفت کے ساتھ
موصوف ہوا جو صفت کمال نہیں ہے یہ نقصان اور عیب ہے، اور خدا کا اس سے پاک
ہونا ضروری ہے۔

چوتھی دلیل جو ہر لاہوتی اور جو ہر ناسوتی میں جب حقیقتاً اتحاد ہوگا تو اقنوم ابن محدود
متناہی ہوگا، اور جو ایسا ہوگا اس میں کمی بیشی کے قبول کرنے کا امکان ہو
گا، اور جو چیز کمی بیشی کو قبول کرتی ہے اس کا کسی معین مقدار کے ساتھ مخصوص ہونا کسی
مخصص کی تخصیص اور مقدر کی تقدیر کی وجہ سے ہوگا، اور ایسی چیز حادث ہوتی ہے، لہذا
یہ لازم آئے گا کہ اقنوم ابن حادث ہو، اور اس کے حادث ہونے سے خدا کا حادث ہونا
لازم آئے گا، معاذ اللہ،

پانچویں دلیل اگر تینوں اقنوم کو امتیاز حقیقی کے ساتھ ممتاز مانا جائے تو جو چیز
ان میں امتیاز پیدا کر رہی ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ وجوب
ذاتی کے علاوہ کوئی دوسری شے ہو، کیونکہ وہ تو سب کے درمیان مشترک ہے، اور جس شے
سے اشتراک حاصل ہوتا ہے وہ ذریعہ امتیاز نہیں ہو سکتی، بلکہ وہ مغائر ہوتی ہے اس لئے

ہر ایک دو اجزاء سے مرکب ہوگا، اور ہر مرکب شے بالذات ممکن ہوتی ہے، پس یہ لازم آئے گا کہ ان میں سے ہر ایک بالذات ممکن ہوا،

چھٹی دلیل

یعقوبیہ کا مذہب صریح طور پر باطل ہے، کیونکہ ان کے نظریہ کی بناء پر قدیم کا حادث بن جانا اور مجسّد کا مادی ہونا لازم آتا ہے، ان کے علاوہ دوسروں کے مذہب کے بطلان کے لئے یہ کہا جائے گا کہ یہ اتحاد یا حلول کی صورت میں ہوگا، یا بغیر حلول کے، پہلی صورت تثلیث کے عدد کے مطابق تین وجوہ سے باطل ہے اولاً تو اس لئے کہ یہ حلول یا اس طرح کا ہوگا جیسا کہ عرق گلاب گلاب میں، یا بیل تل کے اندر، یا آگ کوئلہ میں، یہ اس لئے باطل ہے کہ اس طرح تب ہو سکتا جب کہ اقنوم بن جسم ہو، مگر عیسائی اس امر میں ہمارے موافق ہیں، کہ وہ جسم نہیں ہے،

یا حلول پھر اس قسم کا ہو جس طرح رنگ کا حلول جسم میں، تو یہ بھی باطل ہے، اس لئے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوئی ہے کہ رنگ چیز میں اس لئے پایا جاتا ہے کہ چونکہ اس کا محل چیز میں موجود ہے، اور ظاہر ہے کہ ایسا حلول اجسام ہی میں ممکن ہے، یا پھر وہ حلول اس قسم کا ہو جیسا کہ صفات اضافیہ کا حلول ذوات میں ہوتا ہے، یہ بھی باطل ہے، کیونکہ اس تبعیت سے جو بات مفہوم ہوتی ہے وہ احتیاج ہے، اب اگر اقنوم ابن کا حلول کسی شے میں اس لحاظ سے مانا جائے تو اس کا محتاج ہونا لازم آجائے گا جس کے نتیجہ میں اس کو ممکن ماننا پڑے، اور مؤثر کا محتاج ہوگا، اور یہ محال ہے اور جب حلول کی تمام شکلیں باطل ہیں تو اس کا ممتنع ہونا ثابت ہوگا،

دوسرے اس لئے کہ اگر ہم حلول کے معنی سے قطع نظر بھی کر لیں تب بھی کہہ سکتے ہیں کہ اگر اقنوم ابن جسم میں حلول کر گیا تو یہ حلول یا تو واجب ہوگا یا جائز، پہلی صورت اس لئے ممکن نہیں کہ اس کی ذات یا تو اس حلول کے اقتضاء کے لئے کافی ہوگی یا نہیں، پہلی صورت میں اس اقتضاء کا موقوف ہونا کسی بشرط کے موجود ہونے پر محال ہے، تب یا تو خدا کا حادث ہونا لازم آئے گا، یا محل کا قدیم

۱۰ یعقوبیہ فرقہ یہ کہتا ہے کہ خدا کی ماہیت بدل کر انسان میں آگئی تھی (معاذ اللہ) اتنی حاشیہ ۱۰ صفحہ آئندہ

قدیم ہونا، حالانکہ دونوں باطل ہیں، دوسری صورت میں اس حلول کا اقتضاء ذات کے علاوہ کوئی اور شے ہوگی اور وہ اس میں حادث ہوگی اور حلول کے حادث ہونے سے اس شے کا حادث ہونا لازم آئے گا جس میں حلول ہوا ہے نتیجتاً اس میں حوادث کی قابلیت ہوگی جو محال ہے، کیونکہ اگر وہ ایسا ہو تو ظاہر ہے کہ یہ قابلیت اس میں اس کے ذات کے لوازم میں سے ہوگی، اور ازلی طور پر موجود ہوئی جو محال ہے، کیونکہ ازل میں حوادث کا وجود محال ہے،

دوسری شکل بھی ممکن نہیں، اس لئے کہ اس شکل میں یہ حلول اقنوم ابن کی ذات سے ایک زائد چیز ہوگی، پھر جب وہ جسم میں موجود ہوگا تو ضروری ہے کہ جسم میں ایک صفت حادثہ حلول کرے، اور اس کا حلول مستلزم ہوگا اس کے قابل حوادث ہونے کو جو باطل ہے،

تیسرے اس لئے کہ اقنوم ابن اگر جسم عیسیٰ میں حلول کرنا ہے تو دو صورتیں ہی ہو سکتی ہیں، یا تو ذات خداوندی میں بھی باقی رہتا ہے یا نہیں، پہلی صورت میں حال شخصی کا دو محل میں پایا جانا لازم آئے گا، اور دوسری صورت میں ذات خداوندی کا اس سے خالی ہونا لازم آئے گا، تو وہ بھی منافی ہو جائے گی، اس لئے کہ انتفاء جزو انتفاء کل کو مستلزم ہے۔

اور اگر یہ اتحاد بغیر حلول کے ہے، تو ہم یہ کہیں گے کہ اقنوم ابن جب مسیح کے ساتھ متحد ہو گیا تو یہ دونوں اتحاد کی حالت میں اگر موجود ہیں تو وہ دو ہوں گے نہ کہ ایک، تو

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۱) لے اس لئے کہ یا تو یوں کہا جائے کہ جب جسم موجود نہیں تھا اس وقت اقنوم ابن بھی نہیں

تھا، اس صورت میں حدوث لازم آئے گا، یا یوں کہا جائے کہ جب سے اقنوم ابن موجود ہے، اس وقت سے جسم بھی موجود ہے، اس سے لازم آتا ہے کہ محل یعنی جسم بھی قدیم ہو جائے، اور یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ یہ حلول کسی خاص شرط کے سانچہ موقوف تھا، اس لئے کہ ہم تسلیم کر چکے ہیں کہ اس کا تقاضا کرنے والی شے سوائے ذات اقنوم کے اور کچھ نہیں ۱۲ تقی لے یعنی اقنوم ابن کا جسم میں بطور حوازل حلول کرنا ۱۲ تقی

لے یعنی اقنوم ابن اور جسم مسیح کا اتحاد ۱۲ ات

تو اتحاد نہ رہا، اور اگر دونوں معدوم ہو جاتے ہیں تو ایک تیسری چیز پیدا ہوگی، تو بھی اتحاد نہ ہوا، بلکہ دو چیزوں کا معدوم ہونا اور تیسری چیز کا حاصل ہونا لازم آیا، اور اگر ایک باقی رہتا ہے اور دوسرا معدوم ہو جاتا ہے تو معدوم کا موجود کے ساتھ متحد ہونا محال ہے، کیونکہ یہ کہنا محال ہے کہ معدوم بعینہ موجود ہے، پس ثابت ہو گیا کہ اتحاد محال ہے، اور جن لوگوں کا نظریہ یہ ہے کہ اتحاد بطور ظہور کے ہے جس طرح انگوٹھی کی تحریر اور نقش جب کہ گارے پر نمایاں ہوتا ہے یا موم پر ظاہر ہوتا ہے، یا آئینہ میں جس طرح انسانی شکل نظر آتی ہے،

مگر اس طرح اتحاد حقیقی تو قطعی ثابت نہیں ہو سکتا، بلکہ اس کے برعکس تغائر ثابت ہوتا ہے، کیونکہ جس طرح انگوٹھی کی تحریر اور نقش جو گارے یا موم پر ہے وہ انگوٹھی کے مغائر ہے، اور آئینہ میں نظر آنے والا عکس انسان کے مغائر ہے، بالکل اسی طرح اقنوم ابن غیر مسیح ہوگا، زیادہ سے زیادہ یہ ممکن ہے کہ صفت اقنوم ابن کا جس قدر اثر اس میں ظاہر ہوگا وہ دوسرے میں نہ ہوگا، بالکل اسی طرح جس طرح بدخشاں^{۱۵} میں سورج کی شعاع کی تاثیر بہ نسبت دوسرے پتھروں کے زیادہ ظاہر ہوتی ہے، مذکورہ بالا تمام دلائل سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ عقیدہ تثلیث ان محالات میں سے ہے جن کے بارے میں کسی شاعر نے کہا ہے کہ ۵

محال لا یساوید محال وقول فی الحقیقة لا یقال
دفع کاذب وحدیث زور بدامنہم ومنشوء الخیا
تعالی اللہ ما قالوہ کفر وذنب فی العواقب لا یقال

۱۵ بدخشاں ایک پتھر ہے جس سے لعل پیدا ہوتا ہے ۱۲ مصنف رحمہ اللہ،

۱۶ ”یہ ایک ایسا محال ہے جس کے برابر کوئی اور محال نہیں ہو سکتا، اور ایک ایسی بات ہے جو کہنے کے لائق ہی نہیں، ایک جھوٹی فکر اور جھوٹی بات ہے جو ان کے منہ سے نکلی ہے، اور اس کا منشاء محض خیال ہی خیال ہے خدا ان کے خیال سے بلند و برتر ہے، انہوں نے تو بالکل کفر کی بات کہی ہے، اور ایک ایسے گناہ کی بات جس کے نتائج پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کہنے کے لائق ہی نہیں“

ساتویں دلیل

فرقہ پرولٹنٹ عشاء ربانی کے مسئلہ میں فرقہ کیتھولک کا رد کرتا اور مذاق اڑاتا ہے، اور کہتا ہے کہ شہادتِ حسن کی بناء پر روٹی کا مسیح بن جانا ممکن نہیں ہے، حالانکہ اس تردید و مذاق کے مستحق دونوں فرقے ہیں، کیونکہ جس شخص نے مسیحؑ کو دیکھا اس کو ایک معین انسان ہی نظر آیا، اور جو اس انسانی میں سب سے زیادہ سچے حاسہ یعنی آنکھ کو بہلانا درحقیقت بدیہیات میں سفسطہ کا باب کھولنا ہے، اس لئے یہ نظریہ اسی طرح باطل ہے، جیسے کہ روٹی کا مسیح بن جانے کا نظریہ غلط ہے، اس کے نتیجہ میں جاہل عیسائی خواہ اس کا تعلق اہل تثلیث کے کسی بھی فرقہ سے ہو وہ اس عقیدہ کی بدولت کھلم کھلا گمراہ ہو گئے، ان مسکنوں کو تو جو ہر لاہوتی اور ناسوتی کا فرق بھی معلوم نہیں، گو ان کے علماء اس فرقہ کو سمجھتے ہوں، بلکہ یہ لوگ تو جو ہر ناسوتی کے لحاظ سے مسیحؑ کی الوہیت کے معتقد ہیں، اور عجیب طرح ٹامک ٹوٹیاں مارتے ہیں،

تین عیسائی ہونے والوں کا عجیب واقعہ

مشہور ہے کہ تین آدمیوں نے عیسائیت قبول کی، ایک پادری صاحب نے ان کو عیسائی مذہب کے ضروری عقائد باخصوص عقیدہ تثلیث سکھایا یہ تینوں نئے عیسائی اس پادری ہی کے پاس رہتے تھے، اتفاقاً ایک روٹ پادری کا ایک دوست ملاقات کے لئے آیا، اس نے پادری سے پوچھا کہ وہ نئے عیسائی کون ہیں؟ پادری نے بتایا کہ تین اشخاص نے مذہبِ عیسائی قبول کیا ہے، دوست نے کہا کہ کیا انہوں نے ہمارے مذہب کے ضروری عقائد بھی سیکھ لئے ہیں یا نہیں؟ پادری نے کہا کیوں نہیں؟ اور امتحاناً ان میں سے ایک کو بلایا، تاکہ اپنے دوست کو اپنا کارنامہ دکھائے، چنانچہ اس جدید عیسائی سے عقیدہ تثلیث کے بارے میں دریافت کیا، تو اس نے کہا کہ آپ نے مجھ کو یہ بتایا ہے کہ خدا تین ہیں، ایک آسمان میں، دوسرا کنواری مریم کے پیٹ سے پیدا ہونے والا، تیسرا وہ جو کبوتر کی شکل میں دوسرے خدا پر تیس سال کی عمر

۱۵ ملاحظہ فرمائیے صفحہ ۸۸۸، ۸۸۹ الخ جلد ہذا

میں نازل ہوا،

پادری بڑا غضب ناک ہوا اور اس کو یہ کہہ کر ہٹا دیا کہ یہ مجہول ہے،
پھر دوسرے کو بلایا، اور اس سے بھی یہی سوال کیا، اس نے جواب دیا کہ آپ نے
مجھ کو یہ بتایا تھا کہ خدا تین تھے، جن میں سے ایک کو سُولی دے دی گئی، اب دو خدا باقی
رہ گئے ہیں اس کو بھی پادری نے غصہ ہو کر نکال دیا،

پھر تیسرے کو بلایا جو بہ نسبت پہلے دونوں کے ہوشیار تھا، اس کو عقائد یاد
کرنے کا بھی شوق تھا، پادری نے اس سے بھی سوال کیا، تو کیا خوب جواب دیتا ہے کہ
آقا! میں نے تو جو کچھ آپ نے سکھایا خوب اچھی طرح یاد کر لیا ہے، اور خدائے مسیح
کی مہربانی سے پوری طرح سمجھ گیا ہوں، کہ ایک تین ہے اور تین ایک، جن میں سے ایک
کو سُولی دے دی گئی، اور وہ مر گیا، اور بوجہ اتحاد کے سب کے سب مر گئے، اور اب
کوئی خدا باقی نہیں رہا، ورنہ اتحاد کی نفی لازم آئے گی،

اس سلسلہ میں ہماری گزارش ہے کہ اس میں جواب دینے والوں کا زیادہ قصور
نہیں ہے، اس لئے کہ یہ عقیدہ ہی ایسا پیچیدہ ہے کہ جس میں جہلاء بھی ٹھوکر کھاتے
ہیں اور علماء بھی حیران ہیں، ان کا اقرار ہے کہ اگرچہ یہ ہمارا عقیدہ ہے، مگر اس کے سمجھنے سے
ہم بھی قاصر ہیں، اور سمجھانے سے اور وضاحت کرنے سے بھی عاجز ہیں، اسی لئے امام
فخر الدین رازی رحمہ نے اپنی تفسیر میں سورۃ نساء کی تفسیر فرماتے ہوئے کہا ہے کہ:

”عیسائیوں کا مذہب بہت ہی مجہول ہے“

پھر سورۃ مائدہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ:-

”دنیا میں کوئی بات عیسائیوں کی بات سے زیادہ شدید فساد والی اور ظاہر البطلان نہیں
ہے“

۱۔ یعنی روح القدس جس کے بارے میں متی ۳: ۱۶ میں لکھا ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تیس سال
کی عمر میں کبوتر کی شکل میں نازل ہوئی، ۲۔ تفسیر کبیر، ص ۳۲۶ ج ۳، آیت وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ۚ نَفْيُ
۳۔ ایضاً، ص ۳۲۳ ج ۳، آیت لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّهُ الْخَالِصُ ۚ نَفْيُ

ان عقلی دلائل کی بناء پر بائبل کی عبارتوں کی تاویل ضروری ہے

اب جب کہ دلائل قطعیہ عقلیہ سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ خدا کی ذات میں تثلیث حقیقی ناممکن ہے، تو اگر مسیح کا کوئی قول

ظاہراً تثلیث پر دلالت بھی کرتا ہے، تو اس کی تاویل ضروری ہوگی، اس لئے کہ لامحالہ چار ہی شکلیں ممکن ہیں :-

یا تو تمام دلائل عقلیہ اور نقلیہ پر عمل کیا جائے، یا دونوں قسم کے دلائل کو ترک کر دیا جائے یا پھر نقل کو عقل پر ترجیح دی جائے، یا اس کے برعکس عقل کو نقل پر ترجیح دیں، پہلی صورت تو قطعی باطل ہے، ورنہ ایک ہی چیز کا ممتنع اور محال ہونا اور اسی کا غیر ممتنع ہونا لازم آئے گا دوسری صورت بھی محال ہے، ورنہ ارتفاع نقیضین لازم آئے گا تیسری شکل بھی جائز نہیں، اس لئے کہ عقل اصل ہے نقل کی، کیونکہ تمام نقل کے ثبوت کا مدار اس بات پر ہے کہ خدا کا وجود اور صفات علم و قدرت اور اس کا پیغمبر بھیجنا ثابت کیا جائے، اور یہ تمام چیزیں دلائل عقلیہ ہی سے ثابت ہو سکتی ہیں، اس لئے عقل میں کسی قسم کا عیب نکالنا اور حقیقت عقل و نقل دونوں ہی میں عیب نکالنا ہے، اس لئے ہمارے لئے عقل کی صحت تسلیم کرنے اور اس کے یقین کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں اسی طرح نقل میں تاویل کے سوا کوئی معر نہیں ہو سکتا، اور جیسا کہ مقدمہ کی تیسری بات میں معلوم ہو چکا ہے، اہل کتاب کے یہاں تاویل کوئی نادر و عجیب اور قلیل بھی نہیں ہے، چنانچہ وہ لوگ ان بے شمار آیتوں کی تاویل کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو خدا کے جسمانی ہونے یا شکل و صورت پر دلالت کرتی ہیں، محض ان دو آیتوں کی وجہ سے جو عقلی دلیل کے مطابق ہیں، اسی طرح ان بہت سی آیات کی تاویل کو ضروری قرار دیتے ہیں، جو خدا کے لئے مکانیت پر دلالت کرتی ہیں، محض ان تھوڑی سی آیتوں کی بناء پر جو دلیل عقلی کے مطابق ہیں مگر ہم کو کینھولک فرقہ کے دانشمندوں اور ان کے ماننے والوں کی اس حرکت پر بڑا ہی تعجب ہوتا ہے کہ یہ لوگ کبھی تو اس قدر افراط کرتے ہیں کہ جس لئے کہ دلائل میں تعارض ہے،

اور عقل کے فیصلہ کو رد کرتے ہوئے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ روٹی اور شراب اور روٹی جو عروجِ مسیح سے مدتِ طویلہ یعنی اٹھارہ سو سال سے زیادہ عرصہ کے بعد اس دنیا میں ہماری آنکھوں کے سامنے پیدا ہوئیں، عشاءِ ربانی میں ایک دم حقیقتاً مسیحؑ کا گوشت اور خون بن جاتے ہیں، جن کی یہ لوگ پھر پرستش کرتے اور دونوں کے آگے سجدہ کرتے ہیں، اسی طرح کبھی عقل و بداہتہ کے فیصلہ کو ٹھکراتے ہوئے اور براہینِ عقلیہ کو نظر انداز کرتے ہوئے تثلیث حقیقی اور توحید کی نسبت یہ دعویٰ کر بیٹھتے ہیں کہ ان دونوں کا اجتماع واحد شخص میں بیک وقت ایک ہی جہت سے ممکن ہے، لیکن اس سے بھی زیادہ تعجب خیز اور حیرت انگیز رویہ اس معاملہ میں فرقہ پر وٹسٹنٹ کا نظر آتا ہے کہ یہ لوگ عشاءِ ربانی کی روٹی اور شراب کے مسیح بن جانے کے مسئلہ میں تو اپنے حریفین و مقابل کیتھولک لوگوں کی مخالفت بڑے شد و مد سے کرتے ہیں، لیکن دوسرے مسئلہ یعنی عقیدہٴ تثلیث میں ان کے ہم نوا ہیں، اب ہم یہ گزارش کرنے کا حق رکھتے ہیں کہ اگر ظاہرِ نقل پر عمل کرنا ضروری ہے، خواہ وہ کتنا ہی حس و عقل کے خلاف ہو تو پھر انصاف کی بات یہ ہے کہ اس لحاظ سے کیتھولک فرقہ آپ کے فرقہ سے لاکھ درجے بہتر ہے، کیونکہ ان لوگوں نے مسیح کے ظاہری قول کی اطاعت اور فرمانبرداری میں اس قدر مبالغہ کیا ہے کہ اس چیز کے معبود ہونے کا اعتراف و اقرار کر لیا ہے جو حس و بداہت کے قطعی خلاف تھا، غرض ایک جانب حضرت مسیح علیہ السلام کے بارے میں عیسائیوں کے افراط کی یہ نوعیت آپ ملاحظہ کر چکے ہیں کہ ان کو انسان سے خدا بنا ڈالا، مگر دوسری طرف تفریط کا یہ حال ہے کہ خود مسیحؑ کی شان میں اور ان کے آباؤ اجداد کی نسبت بڑی ہی گری ہوئی باتیں منسوب کرتے ہوئے ان کو ذرا بھی حیا یا خوف نہیں ہوتا، چنانچہ ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ مسیح ملعون ہوا اور مرنے کے بعد جہنم میں گیا، وہاں تین روز قیام کیا جیسا کہ عنقریب یہ تفصیلات آپ کے سامنے آنے والی ہیں،

۱۵ یعنی روٹی کے معبود ہونیکا ۱۲ ت

اسی طرح ان کا عقیدہ ہے کہ داؤد سلیمان علیہما السلام اور مسیحؑ کے دوسرے آباء
اجداد سب اس فرض کی اولاد ہیں جو خود ولد الزنا ہے، یعنی اس کی ماں ٹمر نے ہوا
سے حرام نطفہ سے اس کو جنم دیا، اور زنا سے پیدا ہوا

اسی طرح ان کا عقیدہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جو عیسیٰؑ کے جد امجد ہیں، اور
یاء کی بیوی سے زنا کیا، اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کی نسبت یہ دعویٰ ہے کہ وہ
اپنی آخری عمر میں مرتد ہو گئے، جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے،

ایک زبردست عیسائی عالم کا اعتراف اور وصیت

ایک زبردست عیسائی عالم نے جس کا نام سیل ہے اور جس نے بعض اسلامی
علوم میں بھی اچھی خاصی شد بد حاصل کر لی تھی، اور اپنی زبان میں قرآن کریم کا ترجمہ
بھی کیا تھا، اور وہ ترجمہ عیسائیوں میں بڑا مقبول بھی ہے، ۱۸۳۶ء سے نقل کرتے ہیں،
وہ کہتا ہے کہ:-

”اول یہ کہ مسلمانوں پر جبر نہ کیجیو، یہ کہ ایسے مسئلے نہ سکھاؤ کہ جو عقل کے خلاف ہوں،
کیونکہ مسلمان ایسے احمق نہیں کہ ایسی باتوں میں ہم ان پر غالب آجائیں، مثل صنم پرستی
اور مسئلہ عشاء ربانی کے کہ مسلمان لوگ ایسی باتوں پر بہت ٹھوکر کھاتے ہیں، اور جس
کلیسا میں یہ مسئلے ہیں وہ کلیسا طاقت نہیں رکھتا کہ مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچے“
ملاحظہ فرمائیے یہ شخص کیسی پتہ کی بات کر رہا ہے، اور اپنی قوم کو کیسی گمراہی کی بات
بتاتا ہے، کہ تمہارے یہ مسائل بت پرستی اور عشاء ربانی کی عقل کے خلاف ہیں،

(حاشیہ ۱۷ صفحہ گذشتہ پر) ۱۷ یعنی ترجمہ قرآن شریف (ازالۃ الشکوک، ص ۲۶ ج ۱)

۱۷ یہ عبارت ہم نے ازالۃ الشکوک ص ۲۶ ج ۱ سے لفظ بہ لفظ نقل کر دی ہے ۱۲

واقعی انصاف کی بات تو یہی ہے کہ ان مسائل کے ماننے والے یقینی طور پر مشرک ہیں، خدا سے دُعا ہے کہ صراطِ مستقیم کی جانب ان کی رہنمائی فرمائے :



www.ahlehaq.org

اے اظہار الحق کے عربی متون میں پہلی جلد یہاں ختم ہو جاتی ہے، اور دوسری جلد چوتھے باب کی دوسری فصل سے شروع ہوتی ہے، اس کے برخلاف فرانسیسی اور انگریزی تراجم میں پہلی جلد چوتھے باب کے اختتام پر ختم ہوئی ہے ۱۲ محمد تقی عثمانی،

دوسری فصل

ثلاث کا عقیدہ اقوال مسیح کی روشنی میں

اب ہم خود حضرت مسیح علیہ السلام کے وہ ارشادات ہدیہ ناظرین کریں گے جو تثلیث کے عقیدہ کو باطل قرار دیتے ہیں:-

پہلا ارشاد انجیل یوحنا باب ۱، آیت ۳ میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اللہ سے مناجات کرتے ہوئے فرمایا:-

”اور ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ لوگ تجھ خدائے واحد اور برحق کو اور یسوع مسیحؑ کو جسے تو نے بھیجا ہے، جانیں۔“

پس عیسیٰ علیہ السلام نے واضح فرمایا کہ ابدی زندگی کا حاصل یہ ہے کہ انسان اللہ کو واحد حقیقی اور عیسیٰ علیہ السلام کو اس کا رسول مانے، یہ نہیں فرمایا کہ ابدی زندگی یہ ہے کہ آپ کی ذات کو ایسے تین اقنوم والا سمجھیں جو آپس میں حقیقی امتیاز رکھتے ہیں، اور یہ کہ عیسیٰ خدا بھی ہیں اور انسان بھی، یا یہ کہ وہ جسم والے خدا ہیں، یہ قول دعاء اور مناجات کے وقت فرمایا گیا ہے، اس لئے یہ احتمال بھی نہیں ہو سکتا کہ یہودیوں کے ڈر سے ایسا فرمادیا ہو، پس اگر تثلیث کا عقیدہ مدارِ نجات ہوتا تو آپ اس کو ظاہر فرماتے،

اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ ابدی زندگی نام ہے اللہ کے لئے توحید حقیقی کے اعتقاد رکھنے کا، اور مسیح کے لئے رسالت کا عقیدہ رکھنے کا، تو جو چیز ان دونوں کی ضد ہے وہ یقینی طور پر ابدی موت اور گمراہی ہوگی، یعنی توحید حقیقی ضد ہے تثلیث حقیقی کی (جیسا کہ پہلی فصل میں تفصیلاً معلوم ہو چکا ہے) اور مسیحؑ کا بھیجا ہوا ہونا ضد ہے ان کے خدا ہونے کی، کیونکہ بھیجنے والے اور فرستادہ میں مغائرت ضروری ہے، اور یہ ابدی زندگی خدا کے فضل سے مسلمانوں میں موجود ہے، دوسری قومیں جیسے مجوسی اور ہندوستان و چین کے بت پرست اس سے محروم ہیں، کیونکہ وہ ان دونوں عقائد سے محروم ہیں، اور عیسائیوں میں تثلیث کا عقیدہ رکھنے والے بھی اس سے محروم ہیں، پہلا عقیدہ نہ ہونے کی وجہ سے، اور یہودی تمام تر اس سے محروم ہیں، دوسرا عقیدہ نہ ہونے کے سبب سے،

انجیل مرقس باب ۱۲ آیت ۲۸ میں ہے:-

دوسرا ارشاد

”اور فیتھوں میں سے ایک نے ان کو بحث کرتے سنکر جان لیا کہ اس نے ان کو خوب جواب دیا ہے، وہ پاس آیا اور اس سے پوچھا کہ سب حکموں میں اول کونسا ہے؟ یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے: اے اسرائیل! سن! خداوند ہمارا خدا ایک ہی خداوند ہے، اور تو خداوند اپنے خدا سے اپنے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی پیاری عقل اور اپنی ساری طاقت سے محبت رکھ،

دوسرا یہ کہ تو اپنے پڑوسی سے اپنے برابر محبت رکھ، ان سے بڑا اور کوئی حکم نہیں، فقیہ نے اس سے کہا اے استاد بہت خوب! تو نے سچ کہا کہ وہ ایک ہی ہے، اور اس کے سوا کوئی نہیں، اور اس سے سارے دل اور ساری عقل اور ساری طاقت سے محبت رکھنا، اور اپنے پڑوسی سے اپنی برابر محبت رکھنا، سب سوختنی قربانیوں اور ذبیحوں سے بڑھ کر ہے، جب یسوع نے دیکھا کہ اس نے

لے سوختنی قربانی (BURNT OFFERING) پچھلی امتوں میں یہ دستور تھا جب کسی شخص کو اللہ کی راہ میں قربانی دینی ہوتی تو وہ اس چیز کو کھنے میدان یا اونچے پہاڑ پر رکھ دیتا تھا آسمان سے ایک آگ اللہ کی طرف سے آتی اور اُسے کھا لیتی، اگر کسی موقع پر یہ آگ نہ آتی تو اُسے قربانی کے

دانائی سے جواب دیا تو اس سے کہا تو خدا کی بادشاہی سے دور نہیں، (آیات ۲۸ تا ۳۴) انجیل مٹی کے باب ۲۲ میں بھی یہ دو حکم اسی طرح بیان کئے گئے ہیں، اور ان کے بعد فرمایا گیا،
 ”انہی دو حکموں پر تمام توریت اور انبیاء کے صحیفوں کا مدار ہے“ الخ
 معلوم ہوا کہ سب سے پہلا حکم جس کی تصریح تورات اور پیغمبروں کی تمام کتابوں میں کی گئی ہے، اور وہی حق بھی ہے، اور خدائی بادشاہت کے قرب کا سبب بھی، وہ یہ عقیدہ رکھنا ہے کہ اللہ ایک ہے، اس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں ہے، اگر تثلیث کا عقیدہ مدارِ نجات ہوتا تو اس کا بیان توریت اور انبیاء کی تمام کتابوں میں ہوتا، کیونکہ یہ سب سے پہلا حکم ہے، اور عیسیٰ علیہ السلام کو یہ فرمانا چاہئے تھا کہ :-
 ”سب سے پہلی وصیت یہ ہے کہ وہ رب ایک ہے، تین اقنوم والا، جو حقیقتاً ایک دوسرے سے ممتاز ہیں“

لیکن اس کی تصریح نہ تو کسی نبی کی کتاب میں کی گئی، نہ عیسیٰ علیہ السلام نے ہی ایسا فرمایا، تو یہ عقیدہ مدارِ نجات نہیں ہو سکتا،
 لہذا ثابت ہوا کہ مدارِ نجات صرف توحید حقیقی کا عقیدہ ہے نہ کہ عقیدہ تثلیث اور انبیاء کی بعض کتابوں سے مستنبط کر کے اہل تثلیث کا جنون مخالف کے لئے حجت نہیں بن سکتا، کیونکہ یہ استنباط بہت ہی خفی اور صریح اقوال کے مقابلے میں نامقبول ہے، مقصود مخالف کا تو یہ ہے کہ تثلیث کے عقیدہ کو اگر نجات میں کچھ بھی دخل ہوتا تو اسرائیلی پیغمبر اس کو اسی وضاحت کے ساتھ بیان کرتے، جس قدر وضاحت کے توحید کو کتاب الاستثناء کے چوتھے باب کی پینتیسویں آیت میں بیان کیا ہے :-
 ”تاکہ نہ جانے کہ خداوند ہی خدا ہے، اور اس کے سوا کوئی ہے ہی نہیں“

پھر آیت ۳۹ میں ہے :-

(گذشتہ سے پیوستہ) نامقبول ہونے کی علامت سمجھا جاتا تھا، قرآن کریم نے بھی سورۃ آل عمران میں اس کی تصدیق کر دی ہے، اسی قربانی کو یہاں سوختنی قربانی کہا گیا ہے ۱۲ نفی

۱۵ آیات ۳۶ تا ۴۰

”پس آج کے دن تو جان لے اور اس بات کو دل میں جملے کہ اوپر آسمان میں اور نیچے زمین

پر خداوند ہی خدا ہے، اور کوئی دوسرا نہیں“

اور کتاب استثناء ہی کے باب آیت ۴ میں ہے :

”سن لے اسرائیل! خداوند ہمارا خدا ایک ہی خدا ہے، تو اپنے سارے دل اور اپنی ساری

جان اور اپنی ساری طاقت سے خداوند اپنے خدا سے محبت رکھ“

اور کتاب یسعیاہ باب ۴۵ آیت ۵ میں ہے :

”میں ہی خداوند ہوں، اور کوئی نہیں، میرے سوا کوئی خدا نہیں..... تاکہ مشرق

سے مغرب تک لوگ جان لیں کہ میرے سوا کوئی نہیں، میں ہی خداوند ہوں میرے سوا

کوئی دوسرا نہیں“ (آیات ۶، ۵)

یہ آیتیں وضاحت سے پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ مشرق سے مغرب تک ہر شخص

کے لئے **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کا اعتقاد رکھنا ہی ضروری ہے، اس بات کا نہیں کہ

خدا (معاذ اللہ) تین ہیں، کتاب یسعیاہ ہی کے باب ۴۶ آیت ۹ میں ہے کہ :-

”میں خدا ہوں اور کوئی دوسرا نہیں، میں خدا ہوں اور مجھ سا کوئی نہیں“

تنبیہ :- عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۱۱ء کے مترجم نے مسیح علیہ السلام

کے اس قول میں تحریف کی ہے اور ضمیر متکلم کو ضمیر خطاب کے تبدیل کر کے یوں ترجمہ کیا ہے :

”خداوند تیرا خدا ایک ہی خداوند ہے“

اس تحریف کے ذریعہ آیت کے بڑے عظیم مقصد کو ضائع کر دیا، اس لئے کہ

ضمیر متکلم اس موقع پر اس بات پر دلالت کرتی تھی کہ خود عیسیٰ رب نہیں ہیں، بلکہ

تربیت کئے ہوئے بندے ہیں، بخلاف ضمیر خطاب کے، بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے

کہ ارادۃً یہ تحریف کر دی گئی،

۱۵ یعنی مرقس ۱۲ : ۲۹، والا ارشاد ہوا بھی اوپر گزرا ہے

۱۶ لیکن موجودہ اردو ترجمہ میں متکلم ہی کا صیغہ ہے، ہم نے ادھر کی عبارت موجودہ اردو ترجمہ

ہی سے نقل کی ہے ۱۲ ت

تیسرا ارشاد

انجیل مرقس باب ۱۳ آیت ۳۲ میں ہے :-

”لیکن اس دن یا اس گھڑی کی بابت کوئی نہیں جانتا، نہ آسمان کے

فرشتے، نہ بیٹا، مگر باپ“

یہ ارشاد بے تابک دہل تشیث کے اعتقاد کو باطل قرار دے رہا ہے، اس لئے کہ مسیح علیہ السلام نے قیامت کے علم کو صرف اللہ کے لئے مخصوص فرمایا، اور خود اپنی ذات سے اس علم کی نفی بالکل اسی انداز میں کی جس طرح اللہ کے دوسرے تمام بندوں سے اور اس معاملہ میں اپنے اور ان کے درمیان کوئی تفریق نہیں کی، اگر مسیح علیہ السلام معبود ہوتے تو ممکن نہ تھا کہ وہ قیامت کے وقت سے بے خبر ہوتے بالخصوص اگر یہ بھی پیش نظر رکھا جائے کہ ”کلمہ“ اور ”اقنوم الابن“ دونوں کا مصداق علم الہی ہے، اور مسیح ؑ اور ”کلمہ“ اور ”اقنوم الابن“ میں اتحاد ہے، اور جو لوگ حلول کے قائل ہیں ان کے مذہب کی بناء پر اگر ہم اس اتحاد کو بھی تسلیم کر لیں، یا فقہ لعقوبہ کے مسلک کی بنیاد پر جو انقلاب کے قائل ہیں، ان کی بات مان لی جائے تو اس کا مقتضاء تو یہ ہوگا کہ معاملہ برعکس ہو، یعنی مسیح ہی کو علم قیامت ہو، اور باپ کو قطعی علم نہ ہو، ورنہ کم از کم جس طرح باپ کو علم ہے بیٹے کو بھی ضرور ہو، اور چونکہ علم جسم کی صفات میں سے

۱۷ کیونکہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ خدا کی صفت علم بیٹے میں ہے ۱۲ نفی

۱۸ عیسائی حضرات مرقس کی اس عبارت کی تہ تاویل کیا کرتے ہیں کہ حضرت مسیح نے یہاں اپنی بے خبری اپنے جسم کے اعتبار سے بتلائی ہے، خدا ہونے کی حیثیت سے یا باپیت کی حیثیت سے نہیں، مصنف رح اس کا جواب دے رہے ہیں کہ علم تو جسم کو نہیں ہوا کرتا، اس لئے یہ کہنا ہی درست نہیں، سینٹ اگسٹائن نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہاں حضرت مسیح اپنی بے خبری مخاطب کے لحاظ سے کہہ رہے ہیں کہ چونکہ میں ابھی تمہیں بتلا نہیں سکتا اس لئے گویا تمہارے حق میں اس گھڑی کی بابت جانتا بھی نہیں، اور اسکی پولس کے کلام سے مثال بھی پیش کی ہے، (بیسک رائٹس آف سینٹ اگسٹائن، ص ۶۸۸ ج ۲) لیکن سوال یہ ہے کہ اگر یہ مطلب لینا درست ہے تب تو اس اعتبار سے باپ بھی نہیں جانتا، اس لئے کہ اس نے بھی ابھی تک کسی کو نہیں بتلایا، پھر ”مگر باپ“

کے استثناء کے کیا معنی رہ جاتے ہیں ؟ ۱۲ نفی

کبھی نہیں ہے لہذا اس میں ان کا یہ مشہور عذر بھی نہ چل سکے گا کہ حضرت مسیح نے علم قیامت کی نفی اپنی ذات سے جو کی ہے، اپنے جسد کے اعتبار سے کی ہے پس خوب واضح ہو گیا کہ مسیح علیہ السلام نہ بہ لحاظ جسم معبود ہیں، اور نہ کسی دوسرے اعتبار سے وہ معبود ہو سکتے ہیں،

چوتھا ارشاد

انجیل متی باب ۲۰ آیت ۲۰ میں ہے :-

”اس وقت زبدی کے بیٹوں کی ماں نے اپنے بیٹوں کے ساتھ اس کے سامنے آکر سجدہ کیا، اور اس سے کچھ عرض کرنے لگی، اس نے اس سے کہا تو کیا چاہتی ہے؟ اس نے اس سے کہا، ”فرما کہ یہ میرے دونوں بیٹے تیری بادشاہی میں ایک تیری داہنی.... اور ایک تیری بائیں طرف بیٹھیں، یسوع نے جواب میں کہا.... اپنے داہنے بائیں کسی کو بٹھانا میرا کام نہیں، مگر جن کے لئے میرے باپ کی طرف سے تیار کیا گیا، ان ہی کے لئے ہے“ (آیات ۲۰ تا ۲۳)

یہاں حضرت مسیح علیہ السلام نے صراحت کے ساتھ اپنے آپ سے قدرت کی نفی فرمادی، اور اس کو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص فرمایا، جس طرح اپنے آپ سے علم قیامت کی نفی فرما کر اُسے اللہ تعالیٰ سے مخصوص کیا تھا، اگر حضرت مسیح معبود ہوتے تو یہ ارشاد کیسے درست ہو سکتا تھا؟

پانچواں ارشاد

انجیل متی باب ۱۹ آیت ۱۶ میں ہے :-

”اور دیکھو! ایک شخص نے پاس آکر اس سے کہا ہے (نیک)

۱۔ زبدی، یوحنا حواری اور یعقوب حواری کے والد کا نام ہے ۱۲۔ یہی واقعہ انجیل مرقس ۱۰: ۳۵، ۴۵ میں بھی ذکر کیا گیا ہے، مگر وہاں یعقوب اور یوحنا کی ماں کے بجائے خود یعقوب اور یوحنا کا ذکر ہے، یہ بھی بائبل کی تضاد بیانیوں میں سے ایک ہے ۱۳۔ یہاں ”نیک“ کا لفظ مصنف نے نقل کیا ہے، عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۶۵ء میں بھی موجود ہے، (ایہا المعلم الصالح) اور قدیم انگریزی ترجمہ میں بھی MASTER ہے، لیکن موجودہ اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں بھی یہ لفظ یہاں سے حذف کر دیا گیا ہے، البتہ یہی واقعہ انجیل مرقس ۱۰: ۱۷ اور لوقا ۱۸: ۱۸ میں بھی ذکر کیا گیا ہے، وہاں ان تمام ترجموں میں

”نیک“ کا لفظ اب تک موجود ہے، جو شاید آئندہ ایڈیشنوں میں حذف کر دیا جائے ۱۴۔ نفی

استاد میں کونسی نیکی کروں، تاکہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں؟ اس نے اس سے کہا (تو مجھے کیوں نیک کہتا ہے؟) نیک تو ایک ہی ہے۔“

یہ ارشاد تو تثلیث کی جڑ ہی کاٹ دیتا ہے، دیکھئے آپ اس کے لئے بھی تیار نہ ہوئے کہ آپ کو ”نیک“ کہا جائے، اگر آپ معبود ہوتے تو آپ کا یہ ارشاد بے معنی ہوتا، اس کے بجائے آپ یہ فرماتے کہ سوائے باپ بیٹے اور روح القدس کے اور کوئی نیک نہیں اور پھر جب آپ نے اپنے حق میں ”نیک“ کا لفظ کہلانا بھی پسند نہیں فرمایا، تو تثلیث والوں کے ان کلمات سے جن کو وہ لوگ اپنی نمازوں میں بھی کہتے ہیں:

(اے ہمارے رب اور اے ہمارے معبود یسوع مسیح جس مخلوق کو آپ نے اپنے ہاتھوں سے بنایا ہے اس کو تباہ نہ کیجئے) کیسے راضی ہو سکتے ہیں؟

انجیل مٹی باب ۲۷ آیت ۴۶ میں ہے:-

چھٹا ارشاد

”(اور توبہ کے قریب) یسوع نے بڑی آواز سے چلا کر کہا

ایلی، ایلی، لئما سبقتنی، یعنی اے میرے خدا! اے میرے خدا! تو نے مجھے کیوں چھوڑ دیا؟

پھر آیت ۵۰ میں ہے:-

”تو مجھے نیک کیوں کہتا ہے؟“ یہ الفاظ مصنف نے قدیم عربی اور انگریزی ترجموں کے مطابق نقل فرمائے ہیں، ہمارے پاس جو قدیم ترجمے ہیں ان میں یہی الفاظ یہاں مذکور ہیں، لیکن جدید اردو اور جدید انگریزی ترجموں میں اسکی جگہ یہ عبارت مذکور ہے، ”تو مجھ سے نیکی کی بات کیوں پوچھتا ہے؟“ انگریزی کے قدیم اور جدید انگریزی ترجموں میں جو کھلا اختلاف ہے وہ مندرجہ ذیل عبارتوں سے واضح ہوگا:

(قدیم ترجمہ مطبوعہ ۱۸۵۸ء) (جدید ترجمہ مطبوعہ ۱۹۶۱ء) البتہ مرقس ۱۰، ۱۷ اور لوقا ۱۸: ۱۸ کے تمام ترجموں میں اب تک وہی الفاظ پائے جاتے ہیں جو مصنف نے نقل کئے ہیں تحریف کی اس کھلی مثال سے آپ اندازہ فرما سکتے ہیں کہ تحریف کا عمل کس قدر زبردستی رفتار سے کیا جاتا ہے ۱۲ ات ۱۷ اردو ترجمہ میں یہاں ”سہ پہر کے قریب“ کا لفظ ہے، اس واقعہ کے ذکر میں چاروں انجیلوں اور ان کے

”یسوع نے پھر بڑی آواز سے چلا کر جان دے دی“

اور انجیل لوقا باب ۲۳ آیت ۴۶ میں ہے :-

”پھر یسوع نے بڑی آواز سے پکار کر کہا اے باپ! میں اپنی روح تیرے ہاتھوں میں سونپتا ہوں“

یہ ارشاد مسیح کے معبود ہونے کی قطعی تردید کرتا ہے، خصوصاً، حلول ماننے والوں کے مذہب کی بناء پر، یا انقلاب کے قائلین کے مسلک پر اس لئے کہ اگر آپ معبود ہوتے تو دوسرے معبود سے فریاد کیوں کرتے؟ اور یہ کیونکر کہتے کہ اے میرے معبود! اے میرے معبود! آپ نے مجھے کس لئے چھوڑ دیا؟ اور نہ یہ فرماتے کہ اے میرے باپ میں اپنی روح آپ کو سونپ رہا ہوں کیونکہ معبود پر موت کا واقع ہونا اور عاجز ہونا آیات ذیل کی بناء پر محال ہے،

کتاب یسعیاہ باب ۴۰ آیت ۲۸ میں

کُتب مقدسہ کی رو سے معبود کو موت نہیں آسکتی

دیکھا تو نہیں جانتا؟ کیا تو نے نہیں سنا کہ خداوند خدائے ابدی و تمام زمین کا خالق

تھکتا نہیں اسکی حکمت ادراک سے باہر ہے“

اسی کتاب کے باب ۴۴ آیت ۶ میں ہے :-

”خداوند اسرائیل کا بادشاہ اور اس کا ندیہ دینے والا رب الافواج یوں فرماتا

ہے کہ میں ہی اڈل اور میں ہی آخر ہوں، اور میرے سوا کوئی خدا نہیں“

اور کتاب یرمیاہ کے باب ۱۰ آیت ۱۰ میں ہے :-

”لیکن خداوند سچا خدا ہے، وہ زندہ خدا اور ابدی بادشاہ ہے“

اور کتاب حقوق باب اڈل کی آیت ۱۱۲ سطر ۱ ہے :

”اے خداوند میرے خدا! اے میرے قدوس! کیا تو ازل سے نہیں ہے (اور تو نہیں

مرے گا“

اور تیسرے کے نام پہلے خط کے باب اول آیت ۱۷ میں ہے :-

”رب ازلی بادشاہ یعنی غیر فانی نادیدہ واحد خدا کی عزت اور تعجید ابد الابد ہوتی ہے“

پس جو ذات معبود دائمی ہو، اور کمزوری اور تھکاوٹ سے پاک ہو، لازوال اور غیر فانی ہو وہ کس طرح عاجز ہو سکتی ہے یا مر سکتی ہے؟ کیا ایک فانی اور عاجز چیز معبود ہو سکتی ہے؟ تو بہ تو بہ! بلکہ حقیقت یہ ہے کہ سچی معبود وہی ہے جس سے عیسیٰ علیہ السلام عیسائیوں کے خیال کے مطابق اس وقت پکار کر خیال کر رہے تھے، اور تعجب یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے معبود کے مرجانے پر اکتفاء نہیں کرتے، بلکہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ مرنے کے بعد جہنم میں بھی داخل ہوا۔

عیسائی کہتے ہیں کہ مسیح مرنے کے بعد جہنم میں داخل ہوئے

چنانچہ جواد بن سابط نے یہ عقیدہ کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ ۱۵۰۶ء سے اس طرح نقل کیا ہے :-

”جس طرح مسیح ہمارے لئے مرے اور دفن ہوئے اسی طرح ہم کو یہ عقیدہ بھی رکھنا لازم ہے کہ وہ جہنم میں داخل ہوئے“

پادری فلیس کو اوٹولیس نے احمد الشریف بن زین العابدین کے رسالہ کی تردید میں عربی زبان میں ایک کتاب لکھی، جس کا نام خیالات فلیس رکھا، یہ کتاب رومۃ البکری کے علاوہ بسلو قیت میں ۱۶۶۹ء میں طبع ہوئی ہے، مجھ کو ایک کتاب کا ایک نسخہ عاریت کے طور پر شہر دہلی کی انگریزی لائبریری سے ملا، پادری موصوف نے اپنی اس کتاب میں یوں لکھا ہے :-

”جس نے ہماری رہائی کے لئے دکھ اٹھایا ہے، اور دوزخ میں گرا، پھر تیسرے دن مردوں کے درمیان اٹھ کھڑا ہوا الخ“

صفحہ گذشتہ کا حاشیہ، ملے اظہار الحق کے دونوں نسخوں میں یہی الفاظ مذکور ہیں لیکن ہمارے پاس جتنے قدیم و جدید ترجمے ہیں ان سب میں اس کے بجائے اور ہم نہیں مریں گے کے الفاظ ہیں، اظہار الحق کے انگریزی تراجم نے یہ جملہ ہی سرے سے نقل نہیں کیا، البتہ ”کیا تو ازل سے الخ کے

اور پریسٹر بک میں اتھانی شیس کے عقیدہ کے ذیل میں جس پر تمام عیسائی ایمان رکھتے ہیں، لفظ ”ہیل“ موجود ہے جس کے معنی جہنم ہیں، جو اد بن سبا طہکتے ہیں کہ :-

”پادری مارٹروس نے مجھ سے اس عقیدہ کی توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جب مسیح نے انسانی جسم کو قبول کیا تو اس کے لئے ضروری ہو گیا کہ تمام انسانی خواہش کو قبول اور برداشت کرے، لہذا وہ جہنم میں بھی داخل ہوا اور عذاب بھی دیا گیا، اور جب جہنم سے نکلا تو اپنے ساتھ ان تمام لوگوں کو جو جہنم میں مسیح کے داخلہ سے قبل موجود تھے جہنم سے نکال لایا میں نے اس سے دریافت کیا کہ کیا اس عقیدہ کی کوئی دلیل نقلی بھی ہے، کہنے لگا کہ اس کے لئے کسی دلیل کی حاجت نہیں، اس پر اس مجلس کے شرکاء میں سے ایک عیسائی نے بطور ظرافت کے کہا کہ پھر تو باپ بڑا ہی سنگدل تھا، ورنہ اپنے بیٹے کو ہرگز جہنم میں جانے نہ دیتا، یہ

۱۷ PRAYER BOOK

۱۸ عقیدہ اتھانی شیس

۱۹ مشہور

عیسائی عالم اور فلاسفر اتھانی شیس کی طرف منسوب ہے (پ ۲۹۸ م ۳۷۳ء) جو عرصہ دراز تک اسکندریہ کا بشپ رہے، اس کے زمانہ میں آریوس ردیکھے ص ۶۱۳ جلد ہذا کا حاشیہ ۱) کا فرقہ اپنے شباب پر تھا جو حضرت مسیح کو خدا سے الگ مانتا تھا، اتھانی شیس نے اس فرقہ کی زبرد کو اپنی زندگی کا مشن بنایا اور اسی جدوجہد میں اسے پانچ مرتبہ جلاوطن کیا گیا، لیکن بالآخر یہ اپنے مشن میں کامیاب ہوا، اور ابرین فرقہ کے نظریات کو غلط قرار دیا گیا، نیتقادی کونسل دیکھے ص ۶۷۸ جلد ہذا) کے فیصلہ میں بھی پس پردہ اسی کا ہاتھ تھا، اس کا کہنا یہ تھا کہ حضرت مسیح خدا کا ایک اقنوم ہیں جو خدا سے مختلف نہیں ہے، اس کے اسی نظریہ کو عیسائیوں میں قبول عام حاصل ہوا، بعد میں اس کے عقائد کو کسی نے نظم کر دیا، اسی نظم کو عقیدہ اتھانی شیس کہا جاتا ہے، واضح رہے کہ یہ نظم خود اس کی نہیں ہے بلکہ اس کے عقیدہ کو دوسری نے نظم کر دیا ہے (دیکھے برٹانیکا، ص ۵۹۷ جلد ۲، مقالہ اتھانی شیس اور شارٹ ہسٹری آف دی چرچ از کلیک ص ۷۰) ۱۲ نقلی ۱۸ HELL

سنکر پادری مذکور نے غصہ ہو کر اس مجلس سے معترض کو نکلوا دیا، یہ شخص میرے پاس آیا اور اسلام قبول کیا، مگر اس نے مجھ سے یہ عہد لیا کہ "ناحیات اس کے مسلمان ہونے کا اظہار کسی سے نہ کروں۔"

شہر لکھنؤ میں ۱۲۴۸ھ مطابق ۱۸۳۳ء میں ایک بڑا مشہور پادری سلف نامی آیا، جو اپنے لئے الہام کا بھی دعویٰ کرتا تھا، اور اس کا یہ دعویٰ بھی تھا کہ حضرت مسیح کا نزول ۱۸۴۷ء میں ہوگا، اس کے اور شیعہ مجتہد کے درمیان اس بارے میں زبانی اور تحریری مناظرہ ہوا، شیعہ مجتہد نے اس سے اس عقیدے کی نسبت بھی سوال کیا کہ لگا بیشک مسیح جہنم میں داخل ہوئے اور انہیں عذاب دیا گیا، لیکن اس میں کوئی مضائقہ نہیں، اس لئے کہ یہ جہنم کا داخلہ اپنی امت کی نجات کے لئے تھا، عیسائیوں کے بعض فرقے اس سے بھی زیادہ فبیح اعتقاد رکھتے ہیں، بل اپنی تاریخ میں مرستیوں کی فرقہ کا بیان کرتے ہوئے کہتا ہے :-

» اس فرقہ کا عقیدہ یہ ہے کہ عیسیٰ مرنے کے بعد داخل جہنم ہوا، اور قابیل اور اہل سدوم کی روحوں کو نجات دی، کیونکہ یہ سب وہاں موجود تھے،

نیز یہ لوگ خالق شر کے برابر دادوں میں سے نہ تھے، اور قابیل اور حضرت نوح اور ابراہیمؑ اور دوسرے صلحاء متقدمین کی روحوں کو بدستور جہنم میں باقی رہنے دیا، کیونکہ یہ سب پہلے فریق کے مخالف تھے، اور اس فرقہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ خالق عالم اس خدا میں منحصر نہیں جس نے عیسیٰ کو بھیجا تھا، اور اسی سبب یہ فرقہ عہد غلیق کی کتابوں کے الہامی ہونے کا منکر ہے الخ :-

پس اس فرقہ کا عقیدہ چند چیزوں پر مشتمل ہے :-

۱۔ جسے مرقیون بھی کہتے ہیں، اس فرقہ کے مفصل تعارف کے لئے دیکھئے ص ۳۶۳ ج ۱ اور ص ۵۹ کے حواشی ۱۲ تا ۱۵ سدوم (SADOM) فلسطین کا وہ شہر جہاں حضرت لوطؑ مبعوث فرمائے گئے تھے اور اسے انکی بدعنوانیوں کی وجہ سے ایک ہولناک عذاب کے ذریعہ تباہ کر دیا گیا، اس تباہی کا واقعہ قرآن کریم سورہ ہود اور کتاب پیدائش باب ۱۱ میں موجود ہے، آج یہاں بحر میت کہتا ہے ۱۲ تقی

ایک یہ کہ ساری روحوں خواہ وہ انبیاء اور صلحاء کی ہوں یا بد بختوں کی عیسیٰ علیہ السلام کے داخل جہنم ہونے سے قبل عذاب میں مبتلا تھیں، دوسرے یہ کہ عیسیٰ جہنم میں داخل ہوئے، تیسرے یہ کہ عیسیٰ نے بد بختوں کی روحوں کو عذاب سے نجات دی، اور انبیاء و صلحاء کی روحوں کو جہنم میں باقی رکھا،

چوتھے یہ کہ صلحاء عیسیٰ کے مخالف اور بد بخت لوگ عیسیٰ کے موافق تھے، پانچویں یہ کہ خالق عالم و معبود ہیں، ایک نیکی کا خالق، دوسرا بدی کا، اور عیسیٰ پہلے خدا کے رسول اور باقی تمام مشہور انبیاء دوسرے خدا کے پیغمبر ہیں، چھٹے یہ کہ عہد عتیق کی کتابوں الہامی نہیں ہیں، میزان الحق کے مصنف نے اپنی کتاب حل الاشکال میں (جو کشف الاستار کے جواب میں لکھی گئی ہے) یوں کہا ہے کہ :-

”سچی بات تو یہ ہے کہ مسیحی عقیدہ میں یہ چیز موجود ہے کہ عیسیٰ داخل جہنم ہوئے، اور تیسرے روز نکل آئے، اور آسمان پر چڑھ گئے، لیکن اس موقع پر جہنم سے مراد ”ہاؤس“ ہے جو جہنم اور فلق اعلیٰ کے درمیان ایک مقام ہے، اور مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ ”ہاؤس“ میں داخل ہوئے، تاکہ وہاں کے لوگوں کو اپنی عظمت و جلال کا مشاہدہ کرائیں، اور ان پر ظاہر کر دیں کہ میں مالک حیات ہوں، اور یہ کہ میں نے سولی پر چڑھ کر اور مر کر گناہ کا کفارہ دے دیا، اور شیطان و جہنم کو مغلوب اور ایمان والوں کے لئے ان دنوں کو کالعدم بنا دیا۔“

اول تو یہ کتاب الصلوٰۃ اور پادری فلپس کو اونولیس کے ظاہر کلام سے اور پادری مادیروس اور یوسف ولف کے صراحتاً اقرار سے نیز عقیدہ اتھانی شیس سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جہنم کے حقیقی معنی مراد ہیں، اور خود صاحب میزان الحق نے بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ یہ بات اس عقیدہ میں موجود ہے، پھر بغیر کسی دلیل کے تاویل کی ہے جو قابل قبول نہیں، ان کے ذمہ ضروری ہے کہ وہ اپنی مذہبی کتب سے یہ بھی ثابت

کریں کہ فلک اعلیٰ اور جہنم کے درمیان ایک مقام ہے، جس کا نام ”ہاؤس“ ہے پھر ان کتابوں سے یہ ثبوت بھی پیش کریں کہ جہنم میں مسیح کا داخلہ اس غرض سے تھا تاکہ وہاں کے لوگوں کو اپنی عظمت و جلال کا مشاہدہ کرائیں، اور مالکِ حیات ہونے پر تنبیہ کریں، پھر یہ بات اس وقت اور زیادہ کمزور ہو جاتی ہے، جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ حکمائے یورپ کے نزدیک افلاک کا کوئی وجود ہی حقیقتاً نہیں ہے، اور متاخرین علمائے پروٹسٹنٹ ان کی اس رائے کو تسلیم کر کے ان کی ہمنوائی کرتے ہیں، پھر یہ توجہیہ ان کے زعم کے مطابق کیونکر درست ہو سکتی ہے؟

پھر یہ ”ہاؤس“ یا خوشی اور ثواب کی جگہ ہو سکتی ہے یا مشقت اور عذاب کا مقام؟ اگر پہلی صورت ہے تو وہاں کے رہنے والوں کو اس تنبیہ کی کیا ضرورت، اس لئے کہ وہ تو اس سے قبل ہی راحت و عیش کی زندگی گزار رہے ہیں، اور اگر دوسری شکل ہے تو اس تاویل کا کوئی فائدہ اور نتیجہ نہیں، کیونکہ ارواح کا دوزخ عذاب و تکلیف ہی کا مقام ہو سکتا ہے،

تیسری بات یہ ہے کہ سولی کی موت کا گناہوں کے لئے کفارہ
مسیح علیہ السلام کا کفارہ
بنجانا عقل کے خلاف ہے
 عیسائیوں کے خیال کے مطابق وہ اصلی گناہ ہے جو آدم

علیہ السلام سے صادر ہوا تھا، نہ کہ وہ گناہ جو ان کی اولاد سے صادر ہوئے یا ہوتے ہیں اور یہ بات عقلاً درست نہیں کہ اس گناہ کی سزا ان کی اولاد کو دی جائے، اس لئے کہ اولاد باپ دادوں کے جرم میں ماخوذ نہیں ہو سکتی، جس طرح کہ اولاد کے گناہوں کی وجہ سے باپ دادوں کو نہیں پکڑا جاسکتا، بلکہ یہ چیز انصاف کے خلاف ہے، چنانچہ کتاب حزقیال کے اٹھارہویں باب کی آیت ۲۰ میں اس طرح کہا گیا ہے :-

”باپ بیٹا کے گناہ کا بوجھ نہیں اٹھائے گا، اور نہ باپ بیٹے کے گناہ کا بوجھ، صدق

کی صداقت اسی کے لئے ہوگی اور شریر کی شرارت شتر کے لئے“

لے اس عقیدے کی تفصیل کے لئے ملاحظہ فرمائے بمقدمہ ص ۵۵ ج اول

پھر جو تھی بات یہ ہے کہ اس کا مطلب ہے کہ شیطان کو موت سے قریب بنا دیا کیونکہ شیطان ان کی انجیل کے فیصلہ کے مطابق حضرت مسیح کی پیدائش کے قبل سے ہی ابدی بیڑیوں میں مقید اور گرفتار ہے، یہود کے خط کے کی چھٹی آیت اس طرح ہے "اور جن فرشتوں نے اپنی حکومت کو قائم نہ رکھا، بلکہ اپنے خاص مقام کو چھوڑ دیا، ان کو اس نے دائمی قید میں تاریکی کے اندر روزِ عظیم کی عدالت تک رکھا ہے۔"

پھر تعجب بالائے تعجب یہ ہے کہ عیسائی اپنے مفروضہ معبود کے مرجانے اور دوزخ میں جانے پر اکتفاء نہیں کرتے، بلکہ اس پر تیسری بات کا یوں اضافہ کرتے ہیں کہ وہ ملعون بھی ہوا، خدا کی پناہ! اور مسیح کا ملعون ہونا تمام عیسائیوں کو مسلم ہے اور صاحب میزان الحق نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے، اور اپنی کتابوں میں اس کی تصریح بھی کی ہے، اور تو خود ان کے مقدس پوس نے بھی اپنے خط میں جو گلیتوں کو بھیجا گیا تھا تیسرے باب کی تیرھویں آیت میں تصریح کی ہے کہ:-

"مسیح جو ہمارے لئے لعنتی بنا، اس نے ہمیں مول لے کر شریعت کی لعنت سے چھڑایا کیونکہ لکھا ہے جو کوئی لکڑی پر لٹکا یا گیا وہ لعنتی ہے۔"

اور ہمارے نزدیک اس مکروہ لفظ کا استعمال کرنا بہت ہی قبیح ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کو لعنت کرنے والے کو توریت کے حکم کے بموجب سنگسار کرنا واجب ہے، بلکہ موسیٰ کے زمانہ میں اس جرم پر ایک شخص کو سنگسار کیا جا چکا ہے، چنانچہ سفر احبار کے باب ۲۴ میں یہ بات صاف طور پر مذکور ہے، بلکہ ماں باپ کو لعنت کرنے والا بھی واجب القتل ہے، چنانچہ اللہ کو لعنت کرنے والا، جیسا کہ کتاب مذکور کے باب میں مذکور ہے۔

ساتواں ارشاد انجیل یوحنا باب ۱۷ آیت ۱ میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے تمہیں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:-

اے یہ توریت کی اس عبارت کی طرف اشارہ ہے: "جسے پھانسی ملتی ہے وہ خدا کی طرف سے ملعون ہے" (استثناء ۲) اے دیکھئے احبار ۲۴: ۱۰ تا ۱۷، اس میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے اپنے باپ کو لعنت کیا تو اس کی پستی اور خوارگی ہوگی اور اس کی پستی اور خوارگی ہوگی اور اس کی پستی اور خوارگی ہوگی۔

”مجھے نہ چھو، کیونکہ میں اب تک باپ کے پاس اوپر نہیں گیا، لیکن میرے بھائیوں کے پاس جا کر ان سے کہہ کہ میں اپنے باپ اور تمھارے باپ اور اپنے خدا اور تمھارے خدا کے پاس اوپر جاتا ہوں“

اس قول میں مسیحؑ نے خود کو باقی سب انسانوں کے برابر قرار دیا ہے کہ میرا باپ اور تمھارا باپ اور میرا خدا اور تمھارا خدا، تاکہ لوگ مسیح پر غلط بہتان تراشی کرتے ہوئے یوں نہ کہیں کہ وہ معبود ہیں، یا خدا کے بیٹے ہیں، پس جس طرح مسیح کے تمام شاگرد خدا کے بندے ہیں، اور واقع میں خدا کے بیٹے نہیں ہیں، بلکہ صرف مجازی معنی کے لحاظ سے ان کو بیٹا کہہ دیا گیا ہے، بالکل اسی طرح مسیح خدا کے بندے اور ہیں اور حقیقتاً خدا کے بیٹے نہیں ہیں، اور چونکہ یہ ارشاد عیسائیوں کے دعوے کے مطابق موت کے بعد زندہ ہونے پر اور آسمان پر چڑھنے سے کچھ قبل فرمایا گیا ہے، لہذا ثابت ہو گیا کہ مسیح اپنے آسمان پر چڑھنے کے زمانہ تک اپنے خدا کے بندے ہونے کی تصریح کرتے رہے اور یہ قول قرآن کریم کے بیان کے متونی صدی مطابق ہے، جس میں اللہ تعالیٰ نے اس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل فرمایا ہے:۔

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ
”میں نے ان سے اس کے سوا کچھ نہیں کہا تھا جس کا حکم آپ نے مجھے دیا تھا، یعنی یہ کہ اللہ کی بندگی کرو جو تمھارا بھی پروردگار ہے اور میرا بھی“

آٹھواں ارشاد انجیل یوحنا کے باب ۱۴ آیت ۲۸ میں حضرت مسیح علیہ السلام کا ارشاد اس طرح منقول ہے:۔

”باپ مجھ سے بڑا ہے“

اس میں بھی وہ اپنے معبود ہونے کا انکار فرما رہے ہیں، کیونکہ اللہ کے برابر بھی کوئی نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ اس سے بڑا ہو،

لہٰذا یوں بھی نہیں کہا جاسکتا کہ آپ نے یہودیوں کے خوف سے اپنا معبود اور خدا ہونا واضح طور سے بیان نہیں فرمایا تھا، کیونکہ اب تو کسی کا خوف نہ تھا۔ ۱۲ نفی

نواں ارشاد انجیل یوحنا باب ۱۴ آیت ۲۲ میں آپ کا ارشاد اس طرح ذکر کیا گیا ہے :-

”جو کلام تم سنتے ہو وہ میرا نہیں، بلکہ باپ کا ہے جس نے مجھے بھیجا ہے۔“
 لیجئے! اس میں تو صاف موجود ہے کہ میں صرف رسول اور پیغمبر ہوں، اور جو کلام تم سنتے ہو وہ اللہ کی طرف سے آئی ہوئی وحی ہے،
دسواں ارشاد انجیل متی باب ۲۳ میں ہے کہ آپ نے اپنے شاگردوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا :-

”اور زمین پر کسی کو اپنا باپ نہ کہو، کیونکہ تمہارا باپ ایک ہی ہے، جو آسمانی ہے اور نہ تم ہادی کہلاؤ، کیونکہ تمہارا ہادی ایک ہی ہے یعنی مسیح“ (آیات ۹، ۱۰)
 اس میں بھی یہ تصریح فرمادی گئی ہے کہ اللہ ایک ہی ہے، اور میں صرف ہادی ہوں،
گیارہواں ارشاد انجیل متی کے باب ۲۶ آیت ۳۶ میں ہے کہ :-

”اس وقت یسوع ان کے ساتھ کشتی نام ایک جگہ میں آیا، اور اپنے شاگردوں سے کہا یہیں بیٹھ رہنا، جب تک کہ میں وہاں جا کر دعاء کروں، اور پطرس اور زبدي کے دونوں بیٹوں کو ساتھ لے کر غمگین اور بے قرار ہونے لگا، اس وقت میری جان نہایت غمگین ہے، یہاں تک کہ مرنے کی نوبت پہنچ گئی ہے، تم یہاں ٹھہرو اور میرے ساتھ جاگتے رہو، پھر ذرا آگے بڑھاؤ اور منہ کے بل گر کر یوں دعاء کی کہ اے میرے باپ! اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھ سے ہٹ جائے، تو بھی نہ جیسا میں چاہتا ہوں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے (ولیساً ہی ہو)، پھر شاگردوں کے پاس آکر..... پھر دوبارہ اس نے جا کر یوں دعاء کی کہ اے میرے باپ! اگر یہ میرے پیئے بغیر نہیں ٹل سکتا تو تیری مرضی پوری ہو، اور اگر پھر انہیں سوتے پایا..... اور پھر وہی بات کہہ کر تیسری بار دعاء کی“ (آیات ۳۶ تا ۴۲)

۱۵ یعنی یوحنا اور یعقوب، ۱۶ اس سے مراد موت کا پیالہ ہے ۱۷

۱۸ یہ الفاظ اظهار الحق میں نہیں ہیں ۱۹

ان آیتوں میں حضرت مسیح علیہ السلام کے اقوال و افعال سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ وہ اپنے آپ کو خدا نہیں، خدا کا بندہ سمجھتے تھے، کیا کوئی معبود و غمگین اورنجیدہ ہو سکتا ہے؟ اور کیا وہ دوسرے معبود کے لئے نماز پڑھتا اور گڑگڑاتا ہے؟ نہیں خدا کی قسم نہیں! اور جب کہ حضرت مسیح کی ذات گرامی نے اس عالم میں آکر جسمانی لباس پہنا تاکہ ان کے خون سے سارا عالم جہنم کے عذاب سے چھٹکارا پائے، تو پھر رنجیدہ اور غمگین ہونے کا کیا مطلب؟ اور اس دعاء کے کیا معنی کہ اگر اس پیالہ کا ہٹا یا جانا ممکن ہو تو ہٹا دیجئے،

آپ کی عادت شریف یہ تھی کہ جب اپنا ذکر فرماتے تو اپنے بارہواں ارشاد

کو انسان کے بیٹے کے الفاظ سے تعبیر کرتے جیسا کہ مروجہ انجیل کے ناظرین سے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے مثلاً آیات ۲۰ باب ۶ و آیت ۶ باب ۹ و ۱۳ و ۲۷ باب ۹ و آیت ۱۲ و ۲۴ باب ۱۱ و آیت ۲۸ باب ۱۹ و آیت ۱۸ و ۲۸ باب ۲ و آیت ۲۴ باب ۲ و آیت ۲۳ و ۲۵ و ۶۲ باب ۲، انجیل متی میں اور اسی طرح دوسری کتابوں میں ہے، اور ظاہر ہے کہ انسان کا بیٹا انسان ہی ہو سکتا ہے :-



۱۷ مثلاً ابن آدم اپنے باپ کے جلال میں اپنے فرشتوں کے ساتھ آئے گا الخ (متی ۱۶: ۲۷) اسی کتاب

تیسری فصل

نصاری کے دلائل پر ایک نظر

مقدمہ کے پانچویں اصول سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ یوحنا کا کلام مجاز سے بھرا ہوا ہے، اور شاہِ ذونا درہی کوئی فقرہ ایسا ملے گا جو تاویل کا محتاج نہ ہو، اسی طرح مقدمہ کے چھٹے اصول سے یہ بھی واضح ہو چکا کہ مسیح کے اقوال میں اجمال بہت پایا جاتا ہے، اور وہ بھی اس قدر کہ اکثر اوقات ان کے معاصرین اور شاگرد بھی اس کو نہ سمجھتے تھے، تا وقتیکہ خود مسیح اس کی تفسیر نہ فرمادیں۔ اسی طرح بارہویں نمبر سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ حضرت مسیح نے آسمان پر تشریف لے جانے تک کبھی بھی اپنی اُتوہیت اور معبود ہونے کا ذکر اس طرح وضاحت کے ساتھ نہیں کیا جس میں ذرا سی بھی شبہ کی گنجائش نہ ہو، اور حضرت مسیح علیہ السلام کے جن اقوال سے عیسائی حضرات استدلال کرتے ہیں وہ عموماً مجمل اور انجیل یوحنا سے منقول ہیں، ان اقوال کی تین قسمیں ہیں :

بعض اقوال تو وہ ہیں جو اپنے حقیقی معانی کے لحاظ سے ان کے مقصود پر دلالت

ہی نہیں کرتے، اس لئے ان اقوال سے یہ سمجھنا کہ حضرت مسیحؑ خدا تھے محض ان کا زعمِ باطل ہے، اور یہ استنباط اور زعمِ دلائل عقلیہ و قطعیہ اور نصوص عیسویہ کے مقابلہ میں نہ جائز ہے نہ کافی ہے، جیسا کہ گذشتہ دونوں فصلوں سے معلوم ہو چکا ہے، اور بعض اقوال ایسے ہیں کہ ان کی تفسیر و انجیل کے دوسرے مقامات اور مسیح کے دوسرے ارشادات سے ہو جاتی ہے، اس لئے ان میں بھی عیسائیوں کی اپنی تفاسیر کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا، اور بعض اقوال ایسے ہیں جن کی تاویل خود عیسائیوں کے نزدیک بھی ضروری ہے، پھر جب تاویل ہی ضروری ہوئی تو پھر ہم کہتے ہیں کہ تاویل ایسی ہوئی چاہئے کہ جو دلائل اور نصوص کے خلاف نہ ہو، اس لئے یہاں ان کے تمام اقوال کو نقل کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے بلکہ اکثر اقوال کا نقل کرنا کافی ہے، تاکہ ناظرین کو ان سے استدلال کا حال معلوم ہو سکے اور باقی کو اسی پر قیاس کر لیں،

پہلا استدلال: خدا کا بیٹا عیسائی حضرات سب سے پہلے انجیل کی ان آیات سے استدلال کرتے ہیں، جن میں حضرت مسیح

علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا گیا ہے، لیکن یہ دلیل دو وجہ سے انتہائی کمزور ہے۔
 اول تو اس لئے کہ یہ آیتیں ان آیتوں سے متصادم ہیں جن میں حضرت مسیح کو انسان کا بیٹا کہا گیا ہے، اسی طرح حضرت مسیح کو داؤد کا بیٹا کہنے کے بھی معارض ہے لہذا اس قسم کی تطبیق ضروری ہے کہ جو عقلی دلائل کے بھی مخالف نہ ہو، اور محال بھی لازم نہ آئے۔

دوسرے اس لئے کہ ”ابن“ کو اس کے حقیقی معنی میں لینا درست نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس کے معنی تمام جہان کے ائمہ لغت کے نزدیک متفق علیہ طور پر یہ

۱۔ مثلاً متی ۲۶: ۶۳، ۱۷: ۱۲ اور یوحنا ۱۸: ۱۷، ۱۸: ۱۷، ۱۹: ۱۷، ۱۹: ۱۷۔

۲۔ انجیل میں ساٹھ جگہ آپ کو ابن آدم کہا گیا ہے، (نوید جاوید)

۳۔ جیسا کہ متی ۱۱: ۱۹، ۲۴: ۲۱، ۲۱: ۹، ۲۱: ۳۲ میں آپ کا (داؤد کا بیٹا ہی) کہا گیا ہے،

ہیں کہ جو شخص ماں باپ دونوں کے مشترک نطفہ سے پیدا ہوا ہو، اور یہ معنی یہاں پر محال ہیں، اس لئے کسی ایسے مجازی معنی پر محمول کرنا ضروری ہے جو مسیح کی شان کے مناسب بھی ہوں، بالخصوص جبکہ انجیل ہی سے یہ بات بھی معلوم ہو چکی ہے کہ یہ لفظ مسیح کے حق میں راست باز شخص کے معنی میں مستعمل ہوا ہے، چنانچہ انجیل مرقس کے پندرہویں باب کی آیت ۳۹ میں ہے :

”اور جو صوبہ دار اس کے سامنے کھڑا تھا اس نے اُسے یوں دم دیتے ہوئے دیکھ کر کہا بیشک یہ آدمی خدا کا بیٹا تھا“

اور لوقا نے اپنی انجیل کے باب ۲۳ آیت ۴۷ میں اس صوبہ دار کا قول اس طرح نقل کیا ہے :

”یہ ماجرا دیکھ کر صوبہ دار نے خدا کی تعجب کی اور کہا بیشک یہ آدمی راست باز تھا“ دیکھئے انجیل مرقس میں ”خدا کا بیٹا“ کا لفظ اور انجیل لوقا میں اس کے بجائے ”راست باز“ کا لفظ استعمال ہوا، بلکہ اس لفظ کا استعمال صالح شخص کے معنی میں مسیح کے علاوہ دوسروں کے لئے بھی اس طرح کیا گیا ہے جس طرح بدکار کے حق میں ”ابلیس کا بیٹا“ کہا گیا ہے، چنانچہ انجیل متی کے باب ۱۵ میں ہے :

”مبارک ہیں وہ جو صلح کراتے ہیں، کیونکہ وہ خدا کے بیٹے کہلائیں گے“

پھر آیت ۴۴ میں ہے :

”لیکن میں تم سے کہنا چاہوں کہ اپنے دشمنوں سے محبت رکھو، اور اپنے ستانے والوں کے لئے دعا کرو اور اپنے بغض رکھنے والوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو، اور جو لوگ تمہیں گالیاں دیتے ہیں ان پر رحم کرو تاکہ تم اپنے باپ کے جو آسمان پر ہے بیٹے ٹھہرو“ (آیات ۴۴، ۴۵)

۱۵ یعنی حضرت مسیح کو ۱۲

۱۶ قوسین کی عبارت مصنف نے نقل فرمائی ہے، قدیم عربی اور انگریزی تراجم میں بھی موجود ہے۔ مگر جدید اردو اور انگریزی تراجموں میں نہ جانے کس مصلحت سے اس کو حذف کر دیا گیا ہے ۱۲

ملاحظہ فرمائیے، یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صلح کرنے والوں اور مذکورہ اعمال کرنے والوں پر "خدا کے بیٹے" کا اطلاق فرمایا ہے، اور اللہ کو ان کی نسبت سے باپ قرار دیا ہے، اس کے علاوہ انجیل یوحنا کے باب میں حضرت مسیح علیہ السلام اور یہودیوں کے سوال و جواب بیان کرتے ہوئے آپ کا ارشاد اس طرح نقل کیا گیا ہے :-

”تم اپنے باپ کے سے کام کرتے ہو، انہوں نے اس سے کہا ہم حرام سے پیدا نہیں ہوئے، ہمارا ایک باپ ہے یعنی خدا، یسوع نے ان سے کہا اگر خدا تمہارا باپ ہوتا تو تم مجھ سے سچت رکھتے“

اس کے بعد آیت ۴۴ میں ہے :

”تم اپنے باپ ابلیس سے ہو اور اپنے باپ کی خواہشوں کو پورا کرنا چاہتے ہو، وہ شروع ہی سے خونی ہے، اور سچائی پر قائم نہیں رہا، کیونکہ اس میں سچائی ہے نہیں جب وہ جھوٹ بولتا ہے تو اپنی ہی سی کہتا ہے، کیونکہ وہ جھوٹا ہے بلکہ جھوٹ کا باپ ہے“

پس یہودی مدعی تھے کہ ہمارا باپ ایک ہی ہے، یعنی اللہ، اور مسیح ؑ کہتے تھے کہ نہیں، بلکہ تمہارا باپ شیطان ہے، اور ظاہر ہے کہ اللہ اور شیطان حقیقی معنی کے لحاظ سے کسی کے بھی باپ نہیں، اس لئے اس لفظ کو معنی مجازی پر محمول کرنا ضروری ہے، مقصود یہود کا یہ تھا کہ ہم نیک اور خدا کے فرمانبردار ہیں، اور مسیح کو مراد یہ تھی کہ تم ہرگز ایسے نہیں ہو، بلکہ تم بدکار اور شیطان کے فرماں بردار ہو، یوحنا کے پہلے خط باب آیت ۹ میں ہے :

”جو کوئی خدا سے پیدا ہوا ہے وہ گناہ نہیں کرتا، کیونکہ اس کا تخم اس میں بنا رہتا ہے بلکہ وہ گناہ کر ہی نہیں سکتا، کیونکہ خدا سے پیدا ہوا ہے، اسی سے خدا کے فرزند اور ابلیس کے فرزند ظاہر ہوتے ہیں“ (آیات ۱۰-۹)

اسی خط کے پانچویں باب میں ہے :-

”جس کا یہ ایمان ہے کہ یسوع ہی مسیح ہے وہ خدا سے پیدا ہوا ہے، اور جو کوئی والد سے محبت رکھتا ہے وہ اس کی اولاد سے بھی محبت رکھتا ہے، جب ہم خدا سے محبت رکھتے اور اس کے حکموں پر عمل کرتے ہیں تو اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ خدا کے فرزندوں سے بھی محبت رکھتے ہیں“

اور رومیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں ہے :

”اس لئے کہ جتنے خدا کی روح کی ہدایت سے چلتے ہیں وہی خدا کے بیٹے ہیں“

اور فلپیوں کے نام خط کے باب آیت ۱۲ میں پولس رقمطراز ہے :

”سب کام شکایت اور تکرار کے بغیر کیا کرو، تاکہ تم بے عیب اور بھولے ہو کر ٹیڑھے

اور کجرد لوگوں میں خدا کے بے نقص فرزند بنے رہو“

یہ اقوال ہمارے دعوے پر وضاحت سے دلالت کرتے ہیں، اور جب کہ لفظ اللہ وغیرہ جیسے الفاظ کے استعمال سے الوہیت ثابت نہیں ہوتی، جیسا کہ مقدمہ کے امر رابع سے معلوم ہو چکا ہے تو ”ابن اللہ“ جیسے الفاظ سے کیونکر ثابت ہو سکتا ہے؟ بالخصوص جب کہ ہمارے پیش نظر عبدعزیز عتیق و جدید کی کتابوں میں مجاز کا بے شمار استعمال بھی ہے، جیسا کہ مقدمہ سے معلوم ہوا، اور پھر خاص طور سے جب کہ دونوں عہدوں کی کتابوں میں بے شمار مقامات پر باپ اور بیٹے کے الفاظ کا استعمال پایا جاتا ہے، جن میں سے ہم کچھ نمونے کے طور پر نقل کرتے ہیں :-

<p>بائبل میں انسانوں کیلئے خدا کے بیٹے کا استعمال</p>	<p>لوقا نے اپنی انجیل کے باب میں مسیح علیہ السلام کا نسب بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ :- ”وہ یوسف کا بیٹا اور آدم خدا کا بیٹا ہے“</p>
---	---

اور ظاہر ہے کہ آدم علیہ السلام حقیقی معنی کے لحاظ سے خدا کے بیٹے نہیں ہیں، اور نہ معبود ہیں، مگر چونکہ ان کے پیدا ہونے کے بعد ان کو اللہ کی طرف منسوب کر دیا اور اس موقع پر لوقا نے بڑا ہی بہتر بن کام کر دیا ہے، وہ یہ کہ مسیح علیہ السلام

لے دیکھئے ص ۸۶۱ جلد اول، ۵۷ دیکھئے ص ۸۷۸، جلد اول،

چونکہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے اس لئے ان کو یوسف نجار کی طرف منسوب کر دیا، اور آدم علیہ السلام چونکہ بغیر ماں باپ کے پیدا ہوئے اس لئے ان کو اللہ کی طرف منسوب کر دیا،

اس کے علاوہ خروج کے باب آیت ۲۲ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس طرح مذکور ہے :

”اور فرعون سے کہنا کہ خداوند یوں کہتا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا پہلو ٹھہا ہے اور میں تجھے کہہ چکا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے، تاکہ وہ میری عبادت کرے، اور تو نے اسے اب تک جانے دینے سے انکار کیا ہے، سو دیکھ میں تیرے بیٹے کو بلکہ تیری پہلو ٹھہے کو مار ڈالوں گا“ (آیات ۲۲ و ۲۳)

اس عبارت میں دو جگہ اسرائیل کو ”خدا کا بیٹا“ کہا گیا ہے، بلکہ ”پہلو ٹھہے“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

(۳) زبور نمبر ۸۸ آیت ۱۹ میں اللہ تعالیٰ سے خطاب کرتے ہوئے حضرت داؤد علیہ السلام کا ارشاد اس طرح نقل کیا گیا ہے :

”اس وقت تو نے رُڈیا میں اپنے مقدسوں سے کلام کیا، اور فرمایا کہ میں نے ایک نہ بردست کو مددگار بنایا ہے، اور قوم میں سے ایک کو چن کر سرفراز کیا ہے، میرا بندہ داؤد مجھے مل گیا، اپنے مقدس تیل سے میں نے اسے مسح کیا ہے..... وہ مجھے پکار کر کہے گا تو میرا باپ میرا خدا اور میری نجات کی چٹان ہے، اور میں اس کو اپنا پہلو ٹھہا بناؤں گا اور دنیا کا شہنشاہ“ (آیات ۱۹ تا ۲۷)

دیکھئے! یہاں اللہ کے لئے ”باپ“ کا لفظ اور داؤد علیہ السلام کے لئے ”زبردست“ چنا ہوا، مسیح اور ”اللہ کا پہلو ٹھہا“ جیسے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں، کتاب یرمیاہ کے باب ۳ آیت ۹ میں باری تعالیٰ کا ارشاد اس طرح منقول ہے :

(۴) ”میں اسرائیل کا باپ ہوں اور افرائیم میرا پہلو ٹھہا ہے“

۵۔ موجودہ زبور نمبر ۸۹، ۵۲ افرائیم حضرت یوسف علیہ السلام کے چھوٹے صاحبزادے

اس میں بھی افرائیم کے لئے ”اللہ کا پہلو ٹھا“ کے الفاظ کہے گئے ہیں، پس اگر ایسے الفاظ کا استعمال معبود ہونے کو مستلزم ہوتا تو داؤد علیہ السلام افرائیم واسرائیل معبود ہونے کے زیادہ مستحق ہیں، کیونکہ گزشتہ شریعتوں کے مطابق بھی اور عام رواج کے لحاظ سے بھی پہلو ٹھا بہ نسبت دوسروں کے اکرام کا زیادہ حقدار ہے، اور اگر عیسائی حضرات یہ کہنے لگیں کہ عیسیٰ ؑ کے بارے میں ”اکلوتا بیٹا“ کا لفظ استعمال ہوا ہے، تو پھر ہم عرض کریں گے کہ یہ اپنے حقیقی معنی پر سرگز نہیں ہو سکتا، کیونکہ اللہ نے عیسیٰ ؑ کے بہت سے بھائیوں کا ذکر کیا ہے، اور ان میں سے تین کے حق میں تو پہلو ٹھا کے الفاظ استعمال کئے ہیں، لہذا ضروری ہے کہ بیٹے کی طرح ”اکلوتا بیٹا“ کے بھی مجازی معنی مراد لئے جائیں،

(۵) کتاب سموئیل دوم کے باب ۶ میں اللہ تعالیٰ کا قول سلیمان ؑ کے حق میں اس طرح بیان ہوا ہے :-

”اور میں اس کا باپ ہوں گا اور وہ میرا بیٹا ہوگا“

اب اگر اس لفظ کا اطلاق معبود ہونے کا سبب ہوتا تو سلیمان ؑ عیسیٰ ؑ سے مقدم ہونے کی وجہ سے اس کے زیادہ حقدار تھے، اور اس لئے بھی کہ وہ عیسیٰ ؑ کے اجداد میں سے ہیں،

(۶) کتاب استثناء کے باب ۳ آیت ۱۹ اور باب ۱ کی پہلی آیت میں اور کتاب یسعیاہ کے باب ۳ کی آیت ۸ میں، اور ہوشع لکی کتاب کے باب ۱ کی آیت ۱۰ میں ”اللہ کے بیٹوں“ والے لفظ کا اطلاق تمام بنی اسرائیل کے لئے کیا گیا ہے، کتاب یسعیاہ باب ۱۶ آیت ۱۶ میں ہے کہ حضرت یسعیاہ علیہ السلام باری تعالیٰ سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں :-

”یقیناً تو ہمارا باپ ہے، اگرچہ ابراہام ہم سے ناواقف ہو، اور اسرائیل کو نہ پہچانے تو اے خداوند ہمارا باپ اور فدیہ دینے والا ہے، تیرا نام ازل سے یہی ہے“

لے دیکھئے یوحنا ۱ : ۱۴، لکھ آیت ۱۳،

اور اسی کتاب کے باب ۲ آیت ۸ میں ہے :

”تو بھی اے خداوند ! تو ہمارا باپ ہے۔“

ان آیتوں میں حضرت یسعیاہ علیہ السلام نے صراحت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو اپنا اور تمام بنی اسرائیل کا باپ قرار دیا ہے ،

⑧ کتاب ایوب باب ۳۸ آیت ۷ میں ہے :

”جب صبح کے ستارے مل کر گاتے تھے اور خدا کے سب بیٹے خوشی سے لکھتے تھے“

⑨ شروع جواب میں معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ کے بیٹے کا اطلاق نیک لوگوں، عیسائی پر ایمان لانے والوں، محبت کرنے والوں، اللہ کے فرمانبرداروں اور نیک اعمال کرنے والوں پر کیا گیا ہے،

⑩ زبور نمبر ۶۷ کی پانچویں آیت میں ہے :

”خود اپنے مقدس مکان میں یتیموں کا باپ اور یتیموں کا دادا رس ہے“

یہاں اللہ کو ”یتیموں کا باپ“ کہا گیا،

⑪ کتاب پیدائش باب ۲ آیت ۲ میں ہے،

”جب روئے زمین پر آدمی بہت بڑھنے لگے اور ان کی بیٹیاں پیدا ہوئیں تو خدا کے بیٹوں نے آدمی کی بیٹیوں کو دیکھا کہ وہ خوب صورت ہیں، اور جن کو انھوں نے چننا ان سے بیاہ کر لیا“

پھر آیت ۴ میں ہے :

”ان دنوں میں زمین پر جبار تھے، اور بعد میں جب خدا کے بیٹے انسان کی بیٹیوں کے پاس گئے، تو ان کے لئے ان سے اولاد ہوئی، یہی قدیم زمانہ کے سوراہا ہیں جو بڑے نامور ہوئے“

اللہ کے بیٹوں سے مراد شرفاء کی اولاد اور لوگوں کی بیٹیوں سے مراد عوام الناس کی لڑکیاں ہیں، اسی لئے تو عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۱۱ء کے مترجم نے پہلی آیت

۷۸ موجودہ زبور نمبر ۶۸

کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ شرفاء کے لڑکوں نے عوام کی لڑکیوں کو خوب صورت پایا پس ان کو اپنی بیویاں بنالیا، پس ”اللہ کے بیٹوں“ کا اطلاق علی الاطلاق شرفاء کی اولاد کے لئے کیا گیا ہے، جس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لفظ اللہ کا استعمال شریف کے معنی میں درست ہے،

(۱۲) انجیل کے بکثرت مواقع پر ”تمھارے باپ“ کا لفظ اپنے شاگردوں اور دوسروں کے حق میں خطاب کرتے ہوئے اللہ کے لئے استعمال کیا گیا ہے،

(۱۳) کبھی کبھی لفظ بیٹا یا باپ کی نسبت کسی ایسی چیز کی جانب بھی کر دی جاتی ہے جس کو معمولی سی مناسبت حقیقی معنی کے ساتھ ہوتی ہے، جس طرح شیطان کے لئے ”جھوٹ کا باپ“ جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے، یا جس طرح جہنم کی اولاد یا اورشلیم کے بیٹے“ والے الفاظ عیسیٰ علیہ السلام کے کلام میں یہود کے حق میں موجود ہیں، جب کہ انجیل متی کے باب ۲ میں ہے، یا اسی طرح ”زمانہ کے بیٹے“ دنیا والوں کے لئے یا ”اللہ کے بیٹے“ اور ”قیامت کے بیٹے“ والے الفاظ جنتیوں کے حق میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام میں ملتے ہیں، جیسا کہ لوقا کے باب ۲ میں اور تفسیلینکیوں کے نام پہلے خط کے باب میں استعمال کئے گئے ہیں،

انجیل یوحنا باب ۱ آیت ۲۳ میں ہے:

”اس نے ان سے کہا تم نیچے کے ہو، میں اوپر کا ہوں، تم دنیا کے ہو میں دنیا نہیں ہوں“

عیسائی حضرات کا دوسرا استدلال،

حضرت مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد سے عیسائی حضرات یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ”میں معبود ہوں اور آسمان سے اتر کر انسانی جسم میں آیا ہوں“ عیسائی حضرات کو اس ارشاد کی یہ تشریح کرنے کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ اس کا ظاہری مفہوم مشاہدہ کے خلاف تھا، کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھلی آنکھوں اسی دنیا میں آئے مثلاً، ”تا کہ تم اپنے باپ کے جو آسمان پر ہے بیٹے ٹھہراؤ“ (متی ۵ : ۲۵) نیز ملاحظہ ہو متی

۱۶ : ۵، ۲۸ : ۵ و لوقا ۱۲ : ۳۰ و ۱۱ : ۲ و یوحنا ۲ : ۱۷،

پیدا ہوئے تھے، لیکن یہ تاویل دُوجہ سے غلط ہے :

اول تو اس لئے کہ یہ بات عقلی دلائل اور نصوصِ قطعیہ کے خلاف ہے،

دوسرے اس لئے کہ اس قسم کی بات حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے شاگردوں

کے حق میں بھی فرمائی ہے۔ چنانچہ انجیل یوحنا ہی کے باب ۱۱ کی آیت ۱۹ میں ہے :-

”و اگر تم دنیا کے ہوتے تو دنیا اپنوں کو عزیز رکھتی، لیکن چونکہ تم دنیا کے نہیں بلکہ

میں نے تم کو دنیا میں سے چن لیا ہے اس واسطے دنیا تم سے عداوت رکھتی ہے۔“

اور یوحنا باب ۱۲ آیت ۱۳ میں ہے :

”جب طرح میں دنیا کا نہیں وہ بھی دنیا کے نہیں۔“

پس مسیحؑ نے اپنے شاگردوں کے حق میں بھی یہی فرمایا کہ وہ اس جہان کے

نہیں ہیں بھیک جس طرح اپنے لئے یہ بات کہی تھی..... لہذا یہ بات اگر اٹوہیت

اور خدائی کو مستلزم ہے، جیسا کہ عیسائی حضرات کا خیال ہے، تو لازم آتا ہے کہ تمام

شاگردانِ مسیح بھی معبود ہوں، خدا کی پناہ ! بلکہ صحیح مطلب اس کلام کا یہ ہے کہ تم

کمینی دنیا کے طالب ہو اور میں ایسا نہیں ہوں، بلکہ طالبِ آخرت، اور اللہ کا خوشنود

کا طالب ہوں، اور افسوس کا مجاز اہل زبان کے یہاں بکثرت ہے، چنانچہ زاہدوں

اور صالحین کے لئے کہا جاتا ہے کہ یہ دنیا کے نہیں ہیں،

تیسری دلیل [انجیل یوحنا کے باب نمبر ۱۰ آیت ۳۰ میں مذکور ہے کہ :

”میں اور باپ ایک ہیں۔“

یہ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ مسیح اور خدا متحد ہیں،

یہ دلیل بھی دُوجہ سے درست نہیں،

اول تو اس لئے کہ عیسائیوں کے نزدیک بھی مسیح نفسِ ناطقہ رکھنے والے

انسان ہیں، لہذا اس لحاظ سے تو اتحاد ناممکن تھا، اس لئے لامحالہ انھیں یہ تاویل

کرنی پڑے گی کہ جس طرح وہ انسان کا دل ہیں اسی طرح خدائے کامل بھی ہیں، لیکن اس

تاویل پر پہلے اعتبار سے خدا کے ساتھ معاشرت اور دوسرے لحاظ سے اتحاد لازم

آتا ہے، اور آپ کو پیچھے معلوم ہو چکا ہے کہ یہ بات بالکل باطل ہے،
دوسرے یہ کہ اس قسم کے الفاظ حواریین کے حق میں بھی فرمائے گئے ہیں، انجیل
یوحنا باب آیت ۲۱ میں ہے:

”تاکہ وہ سب ایک ہوں، یعنی جس طرح اسے باپ! تو مجھ میں ہے اور میں تجھ میں
ہوں وہ بھی ہم میں ہوں، اور دنیا ایمان لائے کہ تو نے ہی مجھے بھیجا، اور وہ
جلال جو تو نے مجھے دیا ہے میں نے انھیں دیا ہے، تاکہ وہ ایک ہوں جیسے ہم ایک
ہیں۔“

پس یہ کہنا کہ ”وہ سب ایک ہوں“ کا جملہ ان کے اتحاد پر دلالت کرتا ہے، دوسرے
قول میں اپنا خدا کے ساتھ متحد ہونا اور حواریین کے ساتھ متحد ہونا دونوں
چیزوں میں یکسانیت ثابت کی ہے، اور ظاہر ہے کہ ان سب کا حقیقتاً ایک بن جانا
ممکن نہیں، اسی طرح مسیح خدا کا ایک بن جانا بھی غیر ممکن ہے، بلکہ سچی بات
یہ ہے کہ اللہ کے ساتھ متحد ہونے، معنی اس کے احکام کی اطاعت کرنا اور
نیک اعمال کرنا ہے، اس قسم کے اتحاد میں واقعی مسیح اور حواریین اور تمام
اہل ایمان برابر ہیں، ہاں فرق قوت اور ضعف کا ہے، اس معنی کے لحاظ سے
مسیح کا اتحاد قوی اور شدید ہے، اور دوسروں کا ان کی نسبت سے کم، اور
متحد ہونے کے جو معنی ہم نے عرض کئے وہی معنی یوحنا حواری کے ایک ارشاد
سے ثابت ہوتے ہیں جو ان کے پہلے خط باب اول آیت ۵ میں اس طرح مذکور ہے:

”اس سے سنو جو پیغام ہم تمہیں دیتے ہیں وہ یہ ہے کہ خدا نور ہے، اور اس

میں ذرا بھی تاریکی نہیں، اگر ہم کہیں کہ ہماری اس کے ساتھ شراکت ہے اور پھر
تاریکی میں چلیں تو ہم جھوٹے ہیں، اور حق پر عمل نہیں کرتے، لیکن اگر ہم نور میں
چلیں جس طرح کہ وہ نور میں ہے تو ہماری آپس میں شراکت ہے۔“

اس لئے کہ ایک چیز دوسری چیز کا یا عین ہو سکتی ہے یا غیر، یک وقت عین اور غیر دونوں نہیں
ہو سکتی جس کے تفصیلی دلائل آپ اس باب کی فصل اول میں پڑھ چکے ہیں ۱۲ تقی۔

اور چھٹی ساتویں آیت فارسی تراجم میں اس طرح مذکور ہے :

”اگر گوئیم کہ بادے متحدیم و در ظلمت رفتار نمایم دروغ گوئیم و در راستی عمل بنمایم، و اگر در روشنائی رفتار نمایم، چنانچہ او در روشنائی می باشد بایکدیگر متحد ہستیم“

یعنی : اگر ہم یہ کہیں کہ ہم اس کے ساتھ متحد ہیں اور اندھیرے میں چلنے لگیں تو ہم جھوٹ بولتے ہیں اور سچ پر عمل نہیں کرتے، اور اگر روشنی میں چلیں جیسے وہ روشنی میں ہے تو ہم ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہیں، اس میں بجائے شرکت کے لفظ کے اتحاد کا لفظ استعمال ہوا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے ساتھ شریک ہونے یا اس کے ساتھ متحد ہونے کا وہی مطلب ہے جو ہم نے عرض کیا ہے،

چوتھی دلیل | انجیل یوحنا باب ۱۴ آیت ۹ میں ہے :
 ”جس نے مجھے دیکھا اُس نے باپ کو دیکھا، تو کیونکر کہتا ہے کہ باپ کو ہمیں دکھا، کیا تو یقین نہیں کرتا کہ میں باپ میں ہوں، اور باپ مجھ میں ہے، یہ باتیں جو میں تم سے کہتا ہوں اپنی طرف سے نہیں کہتا، لیکن باپ مجھ میں رہ کر اپنے کام کرتا ہے“

اس عبارت میں حضرت مسیح کا یہ فرمانا کہ ”میں باپ میں ہوں اور باپ مجھ میں ہے“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مسیح اور خدا ایک ہیں۔ لیکن یہ دلیل بھی دو وجہ سے کمزور ہے :

اول اس لئے کہ عیسائیوں کے نزدیک دنیا میں خدا کا دیکھا جانا محال ہے، جیسا کہ آئینہ مقدمہ کے امر الہی میں معلوم کر چکے ہیں، اس لئے وہ لوگ اس کی تاویل معرفت کے ساتھ کرتے ہیں، مگر چونکہ اس طرح مسیح اور خدا کا ایک ہونا لازم نہیں آتا، اس لئے کہتے ہیں کہ دو سر اور تیسرے قول میں جس حلول کا تذکرہ ہے

لے دیکھئے صفحہ ۸۶۱ جلد ہذا ،

وہ اور حضرت مسیح کی خدائی کی معرفت تمام اہل تثلیث کے نزدیک واجب التاویل ہے یعنی اس سے مراد اتحاد باطنی ہے، پھر ان تاویلات کے بعد کہتے ہیں کہ چونکہ مسیح انسان کامل بھی ہیں، اس لئے ان کے تینوں اقوال دوسرے لحاظ سے درست ہیں، حالاں کہ آپ بار بار جان چکے ہیں کہ یہ باطل ہے، کیونکہ تاویل کے لئے ضروری ہے کہ وہ دلائل اور نصوص کے خلاف نہ ہو،

دوسرے اس لئے کہ اس باب کی آیت ۲۰ میں ہے کہ :-

”میں اپنے باپ میں ہوں اور تم مجھ میں اور میں تم میں“

اسی طرح تیسری دلیل کے جواب میں آپ نے پڑھا کہ مسیح علیہ السلام نے اپنے حواریوں کے حق میں فرمایا تھا:

”جس طرح اے باپ! تو مجھ میں ہے اور میں تجھ میں ہوں وہ بھی ہم میں ہوں“

اور ظاہر ہے کہ الف، ب میں سمایا ہوا ہو اور ب، ج میں تو اس سے لازم آتا ہے کہ خود الف بھی ج میں سمایا ہوا ہے، اور کرنتھیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۱۹ میں ہے :

”کیا تم نہیں جانتے کہ تمہارا بدن روح القدس کا مقدس ہے جو تم میں بسا ہوا

ہے اور تم کو خدا کی طرف سے ملا ہے، اور تم اپنے نہیں“

اور کرنتھیوں ہی کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۶ میں ہے :

”اور خدا کے مقدس کو بتوں سے کیا مناسبت ہے؟ کیونکہ ہم زندہ خدا کا مقدس ہیں

چنانچہ خدا نے فرمایا ہے کہ میں ان میں بسوں گا، اور ان میں چلوں پھروں گا الخ“

اور افسیوں کے نام خط باب آیت ۶ میں ہے :

”اور سب کا خدا اور باپ ایک ہی ہے جو سب کے اوپر اور سب کے درمیان اور سب کے

اندر ہے“

پس اگر سمانا اتحاد کو ظاہر کرتا اور معبود ہونے کو ثابت کر سکتا ہے تو پھر ضروری ہو گا کہ حواریین بلکہ تمام کو کرنتھیہ اور افسس کے باشندے بھی معبود قرار دیئے جائیں

سچی بات تو یہ ہے کہ اگر کوئی ”چھوٹا مثلاً“ قاصر، غلام یا شاگرد اپنے کسی بڑے کے تابع ہوتا ہے تو اس کی تعظیم کو بڑے کی تعظیم، اس کی تحقیر کو بڑے کی تحقیر اور اس کی محبت کو بڑے سے محبت سمجھا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے حواریوں کے بارے میں ارشاد فرمایا:

”جو تم کو قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے، اور جو مجھے قبول کرتا ہے وہ میرے

بھیجے والے کو قبول کرتا ہے“ (متی ۱۰: ۴۰)

اور آپ ہی نے ایک بچے کے بارے میں ارشاد فرمایا:-

”جو کوئی اس بچے کو میرے نام پر قبول کرتا ہے وہ مجھے قبول کرتا ہے، اور جو مجھے

قبول کرتا ہے وہ میرے بھیجے والے کو قبول کرتا ہے“ (لوقا باب ۹ آیت ۴۸)

اسی طرح جن ستر اشخاص کو آپ نے دود کی ٹولیوں میں تقسیم کر کے مختلف شہروں میں بضرع تبلیغ بھیجا تھا ان کے حق میں ارشاد فرمایا:

”جو تمہاری سنت ہے وہ میری سنت ہے، اور جو تمہیں نہیں مانتا وہ مجھے نہیں مانتا

اور جو مجھے نہیں مانتا وہ میرے بھیجے والے کو نہیں مانتا“ (لوقا باب ۱۰ آیت ۱۶)

اسی طرح متی کے باب ۲۳ میں ”اصحاب الیمین“ اور ”اصحاب الشمال“ کے لئے بھی اسی قسم کی بات کہی گئی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ارمیاہ علیہ السلام کی زبانی یوں فرمایا:

”شاہ بابل بنو کہد رضر نے مجھے کھا لیا، اس نے مجھے شکست دی ہے، اس نے مجھے

خالی برتن کے مانند کر دیا، اژدہا کے مانند وہ مجھے نگل گیا“ (کتاب یرمیاہ باب ۵۱)

بالکل اسی طرح قرآن کریم میں ہے:

اَلَّذِيْنَ يُّبَايِعُوْنَكَ اِنَّمَا يُّبَايِعُوْنَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ،

”وہ لوگ جو آپ سے بیعت کرتے ہیں اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں، اللہ کا ہاتھ ان

کے ہاتھوں پر ہے“

۱۔ مد خطہ ہوں آیات ۳۲ تا ۴۶، ۲۵ آیت ۳۲،

اور حضرت مولانا رومؒ اپنی مثنوی میں فرماتے ہیں :-
 گر تو خواہی ہمنشین با خدا
 رو، نشیں تو در حضورِ اولیاء

”یعنی تو اگر اللہ کے ساتھ بیٹھنا چاہتا ہے تو جا کر اولیاء اللہ کے پاس بیٹھ۔“
 لہذا اس طریقہ پر حضرت مسیح علیہ السلام کی معرفت بلاشبہ اللہ ہی کی معرفت
 ہے، رہا کسی شخص کا اللہ میں سما جانا، یا اللہ کا اس میں سما جانا، اسی طرح مہربان کا کسی میں یا
 کسی کا مسیح میں سما جانا، سو اس سے مراد ان کی اطاعت اور فرماں برداری ہے جیسا کہ
 یوحنا کے پہلے خط کے تیسرے باب میں ہے کہ :-

”اور جو اس کے حکموں پر عمل کرتا ہے وہ اس میں اور یہ اس میں قائم رہتا ہے، اور
 اسی سے یعنی اس روح سے جو اُس نے ہمیں دیا ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ ہم میں
 قائم رہتا ہے۔“

اور کبھی کبھی وہ مسیح علیہ السلام کے بعض حالات سے
 استدلال کرتے ہیں، چنانچہ ان کے بغیر باپ کے پیدا
 ہونے سے بھی استدلال کرتے ہیں، یہ استدلال نہایت

بغیر باپ کے پیدا ہونا
 پانچویں دلیل

ہی کمزور ہے، کیونکہ عالم تمام کا تمام حادث ہے، اور عیسائیوں کے خیال کے مطابق اس زمانہ
 تک اس کے حدوث کو چھ ہزار سال بھی نہیں گزرے، اور ساری مخلوق خواہ آسمان ہو یا
 زمین جمادات ہوں یا نباتات، حیوانات ہو یا بنی آدم، عیسائیوں کے نزدیک بھی ایک
 ہفتہ کے اندر پیدا ہوئے، اور سارے ہی حیوانات بغیر ماں باپ کے پیدا ہوئے، تو یہ
 سب حیوانات بغیر باپ کے پیدا ہونے میں مسیح کے ساتھ شریک ہیں، بلکہ اس بات
 میں مسیح علیہ السلام سے بھی بڑے ہوئے ہیں، کہ یہ بغیر ماں کے بھی پیدا ہوئے،
 اسی طرح کبڑے مکوڑے کی بھی صد ہا اقسام ہیں، جو برسات کے موسم میں ہر سال
 بغیر ماں باپ کے پیدا ہوتے ہیں، تو یہ بات محض معبود ہونے کی وجہ سے کیونکر ہو سکتی ہے؟
 اگر نوع انسانی کا خیال کیا جائے تو پھر بھی آدم علیہ السلام اس معاملہ میں مسیح علیہ السلام

سے بڑھے ہوئے ہیں، کیونکہ وہ بغیر ماں کے بھی پیدا ہوئے ہیں،

اسی طرح صدوق کا ہن جو ابراہیم علیہ السلام کا معاصر اور ہم زمانہ تھا اس کا حال عبرانیوں کے نام خط کے باب آیت ۳ میں اس طرح ذکر کیا گیا ہے :

”یہ بے باپ، بے ماں، بے نسب نامہ ہے، نہ اس کی عمر کا مشروع نہ زندگی کا آخر“

یہ شخص مسیح سے دو باتوں میں بڑھا ہوا نکلا، ایک تو بے ماں کے پیدا ہونے میں اور دوسرے یہ کہ اس کی کوئی ابتداء نہیں ہے،

چھٹی دلیل، معجزات اور کبھی مسیح کے معجزات سے استدلال کرتے ہیں، یہ بھی نہایت کمزور اور بودی دلیل ہے، کیونکہ ان کا سب سے بڑا

معجزہ مردوں کو زندہ کرنا ہے، اس معجزہ کے ثبوت سے قطع نظر کرتے ہوئے اور اس امر کو بھی نظر انداز کرتے ہوئے کہ موجودہ انجیل اس کی تکذیب کرتی ہے،

میں کہتا ہوں کہ موجودہ انجیل کے مطابق مسیح نے اپنے سولی چڑھائے جانے تک اس معجزہ کو نہ کیا۔

کے باب ۳۷ میں تصریح موجود ہے، لہذا اگر مردوں کو زندہ کرنا معبود بننے کے لئے کافی ہے تو وہ معبود ہونے کے مسیح سے زیادہ مستحق ہیں،

اسی طرح الیاس علیہ السلام نے بھی ایک مردہ کو زندہ کیا، جیسا کہ کتاب سلاطین اول کے باب ۱ میں صاف موجود ہے، نیز الیسع علیہ السلام نے ایک مردہ کو زندہ کیا،

جیسا کہ کتاب سلاطین کے باب ۱ میں مصرح ہے، اور الیسع علیہ السلام سے تو یہ معجزہ ان کی

لے اس کا پورا نام ملک صدق Melchizedek King of Salem .

ہے، اس کا ذکر کتاب پیدائش ۱۴: ۱۸ میں آیا ہے ۱۲ تھی ۱۴ آیات ۱ تا ۱۴، ۱۵ اس میں واقعہ یہ بیان

کیا گیا ہے کہ حضرت الیاس علیہ السلام ایک بیوہ کے مہمان ہوئے، اس کا لڑکا بیمار ہو کر چل بسا، حضرت الیاس نے اللہ سے دعاء کر کے اُسے پھر زندہ کر دیا، (۱- سلاطین ۱۴: ۲، ۲۱)

۱۵ اس میں بھی ہے کہ حضرت الیسع نے ایک مہمان نواز عورت کیلئے پہلے بیٹا ہونے کی دعاء کی پھر جب وہ بیٹا بڑا ہو کر مر گیا تو اُسے بحکم خدا زندہ کیا (۲- سلاطین ۴: ۳۵)

وفات کے بعد بھی صادر ہوا، کہ ایک مردہ ان کی قبر میں ڈالا گیا، جو اللہ کے حکم سے زندہ ہو گیا، جیسا کہ اسی کتاب کے باب ۱۳ میں موجود ہے، اسی طرح ایک کوڑھی کو اچھا کر دیا جیسا کہ سفر مذکور کے باب ۵ میں مذکور ہے،

اور کبھی عیسائی لوگ عہد عتیق کی کتابوں کی بعض آیات اور حواریں کے بعض اقوال سے استدلال کرتے ہیں، میں نے یہ تمام دلائل اور ان کے جوابات کتاب ازالۃ الاویام میں نقل کئے ہیں جو صاحب دیکھنا چاہیں اس کو ملاحظہ فرمائیں، اس کتاب میں میں نے ان کو اس لئے ذکر نہیں کیا کہ پہلے ہی دلائل نہایت کمزور ہیں، اور اگر کمزوری کو نظر انداز بھی کر دیا جائے تب بھی ان سے عیسائیوں کے زعم کے بموجب بھی معبود ہونا ثابت نہیں ہوتا، جن تک یہ نہ مانا جائے کہ مسیح علیہ السلام انسان کامل بھی ہیں، اور معبود کامل بھی، اور یہ بات قطعی باطل ہے جیسا کہ پہلے

اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ ان کے بعض اقوال اس معاملہ میں نص ہیں تب بھی کہا جائے گا کہ یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، حالانکہ آپ کو باب اول سے معلوم ہو چکا ہے اور ان کی تمام تحریرات الہامی نہیں ہیں، اور ان تحریروں میں غلطیاں بھی صادر ہوئی ہیں، اور اختلاف و تناقض بھی یقیناً موجود ہے، اسی طرح ان کے مقدس پولس کی بات ہمارے لئے قابل تسلیم نہیں، ایک تو اس لئے کہ وہ حواری نہیں، نہ ہمارے لئے واجب التسلیم ہے، بلکہ ہم تو اس کو معتبر بھی جاننے کے لئے تیار نہیں،

اب آپ حضرات کو معلوم ہونا چاہئے کہ میں نے جو مسیح کے اقوال نقل کئے اور ان کے معانی بیان کئے محض الزام کی تکمیل کے لئے، اور یہ ثابت کرنے کے لئے لے آیات ۲۱، ۲۵ آیت ۱۲،

۳۵ دیکھئے ازالۃ الاویام، باب دوم فصل سوم، ص ۳۰۷ مطبوعہ سید المطابع ۱۲۶۹ھ

کہ عیسائیوں کا استدلال ان اقوال سے نہایت کمزور ہے، اسی طرح حواریین کے اقوال کے متعلق جو کچھ کہا ہے وہ یہ تسلیم کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ حواریین کے ہی اقوال ہیں ورنہ ہمارے نزدیک ان اقوال کا مسیح یا ان کے حواریین کے اقوال ہونا اس لئے ثابت نہیں ہے کہ ان کتابوں کی کوئی سند موجود نہیں، جیسا کہ آپ کو باب اول میں معلوم ہو چکا ہے، نیز اس لئے بھی کہ ان کتابوں میں عموماً اور اس مسئلہ میں خصوصاً بہت تحریف واقع ہوئیں ہیں، جیسا کہ آپ کو دوسرے باب سے معلوم ہوا، عیسائیوں کی عام عادت اس قسم کے امور میں یہ ہے کہ وہ عبارتوں کو جس طرح چاہتے ہیں بدل ڈالتے ہیں، میرا عقیدہ تو یہ ہے کہ مسیح اور ان کے حواری اس قسم کے گندے کفریہ عقیدہ سے یقیناً پاک ہیں، اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے بندے اور رسول ہیں، اور عیسیٰ ؑ بھی اللہ کے بندے اور رسول تھے، اور حواریین اللہ کے رسول کے فرستادے اور قاصد تھے،

امام رازی اور ایک پادری کا دلچسپ مناظرہ

امام فخر الدین رازیؒ اور ایک پادری کے درمیان تثلیث کے مسئلہ پر خوارزم میں ایک مناظرہ پیش آیا تھا، چونکہ اس کا نقل کرنا فائدے سے خالی نہیں ہے اس لئے میں ان کو نقل کرتا ہوں، امام موصوفؒ نے اپنی مشہور تفسیر میں سورۃ آل عمران کی آیت ذیل کی تفسیر کے تحت فرمایا ہے:

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ، الآية ”تو جو شخص آپ کے پاس علم کے آنے کے بعد آپ سے مناظرہ کرے تو الخ“

”اتفاق سے جب میں خوارزم میں تھا تو مجھ کو اطلاع ملی کہ ایک عیسائی آیا ہوا ہے، جو اپنے مذہب کا تحقیقی اور عمیق علم رکھنے کا مدعی ہے، میں اس کے پاس پہنچا، ہم نے گفتگو شروع کی، کہنے لگا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کے نبی ہونے کی کیا دلیل ہے؟ میں نے کہا کہ جس طرح موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کے ہاتھ سے خلافِ عادت امور کا صادر ہونا ہم تک روایات کے ذریعہ پہونچائیے، اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے خلافِ عادت کاموں کا صدور ہم کو روایات کے ذریعہ پہونچا، لہذا اگر ہم تواثر کا انکار کریں یا اس کو تو تسلیم کریں لیکن یہ نہ مانیں کہ معجزہ نبی کی سچائی پر دلالت کرتا ہے تو اس صورت میں تمام انبیاء کی نبوت باطل ہو جاتی ہے، اور اگر ہم تواثر کی صحت بھی تسلیم کریں، اور یہ بھی مان لیں کہ معجزہ صدق نبوت کی دلیل ہے، اور اگر یہ دونوں چیزیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں ثابت ہیں، تو پھر یقینی طور پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اعتراف واجب ہوگا، کیونکہ دلیل کی یکسانیت کی صورت میں مدلول کی یکسانیت ضروری ہے،

اس پر وہ نصرانی کہنے لگا کہ میں عیسیٰؑ کو نبی نہیں کہتا، بلکہ خدا کہتا ہوں میں نے کہا ٹھیک ہے، ثبوت میں گفتگو کرنے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے خدا کی پہچان ہو جائے، اور تم نے خدا کے بارے میں جو بات کہی ہے وہ اس لئے غلط ہے کہ معبود اس ذات کو کہتے ہیں کہ جو موجود اور واجب الوجود بالذات ہو، نیز اس کے لئے ضروری ہے کہ نہ وہ جسم رکھتا ہو، نہ کسی احاطہ میں ہو، نہ عرض ہو، ادھر عیسیٰ علیہ السلام کی حالت یہ ہے کہ وہ ایک جسم رکھنے والے انسان ہیں، جو پہلے ناپید تھے، پھر پیدا ہوئے، اور زندہ ہونے کے بعد قتل کر دیئے گئے، ابتداء میں بچے تھے، پھر سچولے پھلے، پھر جوان ہوئے، کھاتے تھے، پیتے تھے، پاخانہ پیشاب کرتے، اور سوتے جاگتے تھے، اور یہ بات عقلاً بدیہی اور کھلی ہوئی ہے کہ حادث قدیم نہیں ہو سکتا، اور محتاج غنی نہیں ہو سکتا، متغیر ہونے والا دائمی نہیں ہو سکتا،

دوسری وجہ اس دلیل کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ تم یہ تسلیم کرتے ہو کہ یہود نے عیسیٰؑ کو گرفتار کیا اور سولی دی، اور تخت پر لٹکا کر ان کی پسلیاں توڑ دیں، اور عیسیٰؑ نے ان سے چھوٹ کر بھاگنے کی امکانی گشتہر بھی کی اور روپوش ہونے کی بھی، نیز ان واقعات کے پیش آتے پر گھبراہٹ اور جزع و فزع بھی ظاہر کیا، اب اگر وہ معبود تھے یا خدا ان میں سمائے ہوئے تھے، یا وہ خدا کا ایسا جزو تھے جو خدا میں سمایا ہوا تھا، تو پھر انہوں نے یہود کو اپنے سے کیوں دفع نہیں کیا؟ اور ان کو نیست و نابود کیوں کیا؟ اور ان کو رونے دھونے اور گھبرانے کی کیا ضرورت تھی؟ اور ان سے نکل بھاگنے کی تدبیر کرنے کی کیا حاجت تھی؟ خدا کی قسم مجھ کو بے حد تعجب ہوتا ہے کہ کوئی عاقل اس قسم کی بات کس طرح کہہ سکتا ہے؟ اور اس کو صیح بھی سمجھتا ہو، حالانکہ عقل اس کے باطل ہونے پر کھلی شہادت دے رہی ہے،

تیسری دلیل یہ ہے کہ تین صورتوں میں سے بہر حال ایک شکل قبول کرنا پڑے گی، یا تو یہ ماننا پڑے گا کہ خدا وہ یہی جسمانی شخص تھا جو دیکھا جاتا اور نظر آتا تھا، یا یہ کہا جائے کہ خدا پورے طور پر اس میں سمایا ہوا تھا، یا یہ کہ خدا کا کوئی جزو اس میں سمائے ہوئے تھا، مگر یہ تینوں شکلیں باطل ہیں :

پہلی تو اس لئے کہ عالم کا معبود اگر اس جسم کو مان لیا جائے تو جس وقت یہود نے اس کو قتل کر دیا تھا تو گویا یہ مان لیا جائے کہ یہود نے عالم کے خدا کو قتل کر دیا، پھر عالم بغیر خدا کے کس طرح باقی رہ گیا؟ پھر یہ چیز بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ یہود دنیا کی ذلیل ترین اور کمینہ قوم ہے، پھر جس خدا کو ایسے ذلیل لوگ بھی قتل کر دیں گے تو وہ انتہائی عاجز اور بے بس خدا ہوا،

دوسری صورت اس لئے باطل ہے کہ اگر خدا نہ جسم والا ہے نہ عرضیہ والا، تو اس کا کسی جسم میں سمایا جانا عقلاً محال ہے، اور اگر وہ جسم رکھتا ہے تو اس کے کسی دوسرے جسم میں سمانے سے یہ مراد ہو سکتی ہے کہ اس خدا کے اجزاء اس جسم کے اجزاء کے ساتھ مخلوط ہو جائیں، اور اس سے لازم آئے گا کہ اس خدا کے اجزاء ایک دوسرے سے جدا اور الگ ہیں، اور اگر وہ عرض ہو تو محل کا محتاج ہو گا، اور خدا دوسرے کا محتاج بنے گا، اور یہ تمام صورتیں نہایت ہی رکیک اور بودی ہیں۔

تیسری شکل یعنی یہ کہ خدا کا کچھ حصہ اور اس کے بعض اجزاء سما گئے ہوں، یہ بھی محال ہے، کیونکہ یہ جزو یا تو خدائی اور الوہیت میں قابل لحاظ اور لائق اعتبار ہے، تو اس جزو کے علیحدہ اور خدا سے جدا ہونے کی شکل میں ضروری ہوا کہ خداوند رہے، اور اگر وہ ایسا جزو ہے، جس پر خدا کی خدائی موقوف نہیں تو وہ درحقیقت خدا کا جزو نہیں ہے لہذا تمام صورتوں کے بطلان کے ثابت ہونے پر عیسائیوں کا دعویٰ بھی باطل ہوا،

چوتھی دلیل عیسائیوں کے باطل ہونے کی یہ ہے کہ متواتر طریق سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کی عبادت اور فرمانبرداری کی طرف بے انتہا رغبت تھی، اور اگر وہ خود خدا ہوتے تو یہ بات محال ہوتی، کیونکہ خدا خود اپنی عبادت نہیں کیا کرتا، پس یہ دلائل ان کے دلائل کے فاسد ہونے کو نہایت بہترین طریقہ پر واضح کر رہے ہیں،

۱۰ "عرض" منطق کی اصطلاح میں اس چیز کو کہتے ہیں جو اپنا کوئی الگ وجود نہ رکھتی ہو، بلکہ کسی جسم میں سما کر پائی جاتی ہو، مثلاً، رنگ، بو، روشنی، تاریکی وغیرہ ۱۲ تقی

پھر میں عیسیٰ سے کہا کہ تمہارے پاس مسیح کے خدا ہونے کی کیا دلیل ہے؟

کہنے لگا کہ ان کے ہاتھوں مردوں کو زندہ کر دینے، مادرزاد اندھے اور کوڑھی کو اچھا کر دینے جیسے عجائبات کا ظہور ان کے خدا ہونے پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ یہ کام بغیر خدائی طاقت کے ناممکن ہیں، میں نے پوچھا، کیا تم اس بات کو تسلیم کرتے ہو کہ دلیل کے نہ ہونے سے مدلول کا نہ ہونا لازم نہیں آتا، یا یہ تسلیم نہیں کرتے؟ اگر تم کو یہ تسلیم نہیں ہے تو تمہارے قول سے یہ لازم آتا ہے کہ ازل میں جب عالم موجود نہ تھا تو خدا بھی موجود نہ تھا، اور اگر تم مانتے ہو کہ دلیل کا نہ ہونا مدلول کے نہ ہونے کو مستلزم نہیں ہے، تو پھر میں کہوں گا کہ جب تم نے عیسیٰ کے جسم میں خدا کے سمانے کو جائز مان لیا تو تم کو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ خدا میرے اور تمہارے بدن اور جسم میں سمایا ہوا نہیں ہے، اسی طرح ہر حیوان کے بدن میں موجود نہیں ہے،

کہنے لگا اس میں تو ظاہری فرق ہے، اس لئے کہ میں نے عیسیٰ میں جو خدا کے سمانے کا حکم لگایا ہے تو اس لئے کہ ان سے وہ عجائبات صادر ہوئے اور ایسے عجیب افعال میرے اور تمہارے ہاتھوں سے ظاہر نہیں ہوئے، معلوم ہوا کہ ہم تم میں یہ حلول موجود نہیں ہے، میں نے جواب دیا کہ اب معلوم ہوا کہ تم میری اس بات کو سمجھے ہی نہیں کہ عدم دلیل سے عدم مدلول لازم نہیں آتا، یہ اس لئے کہ

اے کیونکہ تمام کائنات اللہ کے وجود پر دلیل ہے، اور اللہ کا وجود اس کا مدلول، اگر دلیل کے نہ ہونے سے مدلول کا نہ ہونا لازم آتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ جس وقت کائنات موجود نہ تھی اس وقت (معاذ اللہ) خدا بھی نہ تھا، اس لئے معلوم ہوا کہ اگر کسی وقت دلیل موجود نہ ہو تو یہ ضروری نہیں کہ مدلول بھی معدوم ہو ۱۲ تقی

ان خلاف عادت امور کا صادر ہونا عیسیٰؑ کے جسم میں خدا کے
سمانے کی دلیل ہے، اور میرے اور تمہارے ہاتھوں سے ایسے افعال
کا صادر ہونا سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ یہ دلیل نہیں پائی گئی۔
پس جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ دلیل موجود نہ ہونے سے
مدلول کا موجود نہ ہونا لازم نہیں ہے تو پھر میرے اور تمہارے
ہاتھوں ان افعال عجیبہ کے ظاہر نہ ہونے سے یہ بات بھی لازم
نہیں آتی کہ مجھ میں اور تم میں خدا سمایا ہوا نہیں، بلکہ یہ بھی کہ وہ
پوچھے، گتے اور بلی میں سمایا ہوا نہیں ہے،
پھر میں نے کہا کہ جس مذہب کے ماننے پر گتے اور بلی میں خدا
کا سمایا ہوا ہونا قدیم کرنا پڑے وہ مذہب نہایت ہی ذلیل اور
رکیک ہے،

دوسری وجہ یہ ہے کہ لکڑی کا سانپ بن جانا عقل کے نزدیک
مردہ کے زندہ ہو جانے سے زیادہ بعید ہے، کیونکہ مردہ اور زندہ کے
جسم میں جس قدر مشابہت اور یکسانیت ہے، اس قدر لکڑی اور
اژدہے میں ہرگز نہیں، لہذا جب لکڑی کے اژدھا بن جانے سے
موسلی علیہ السلام کا خدا ہونا یا خدا کا بیٹا ہونا ضروری نہیں ہوا تو مردہ
کا زندہ کر دینا بدرجہ اولیٰ خدا ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا،
اس موقع پر وہ عیسیٰؑ لا جواب ہو گیا، اور بول نہ سکا۔



باب پنجم

قرآن کریم
اللہ کا کلام ہے

اگر

تمہیں اس کلام میں جو ہنسنے اپنے بندے پر
اُتارا ہے، ذرا بھی شبہ ہو تو اس جیسی ایک
ہی سورت بنالاء، اور اللہ کے سوا اپنے تمام
حمایتیوں کو بلاؤ، اگر تم سچے ہو "البقرہ"،

پانچواں باب

قرآن کریم اللہ کا کلام ہے

پہلی فصل

قرآن کریم کی اعجازی خصوصیات

جو چیزیں قرآن کے کلام الہی ہونے پر دلالت کرتی ہیں بے شمار ہیں، ان میں سے مسیحؑ کے حواریوں کے شمار کے مطابق میں بارہ چیزوں کے بیان پر اکتفاء کرتا ہوں، اور باقی ان جیسی چیزوں کو چھوڑ دیتا ہوں مثلاً قرآن کریم میں کسی نبی یا دنیوی بات کے بیان کے وقت مخالفت اور معاند کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے، اور ہر چیز کے بیان کے وقت خواہ وہ ترغیبی ہو یا ڈرانے کی ہو، شفقت ہو یا عتاب، اعتدال ملحوظ ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں انسانی کلام میں نایاب ہیں اس لئے کہ انسان ہر حالت کے بیان میں اس کے مناسب گفتگو کرتا ہے، لہذا عتاب اور ناراضی کے موقع پر ان لوگوں کی قطعی رعایت نہیں کرتا جو شفقت کے لائق

ہوں، اسی طرح اس کے برعکس، نیز دنیا کے ذکر کے موقع پر آخرت کا حال یا آخرت کی حالت بیان کرتے ہوئے دنیا کا حال ذکر نہیں کیا کرتا، غصہ کی حالت میں قصو سے زیادہ کہہ جاتا ہے، وغیرہ وغیرہ۔

پہلی خصوصیت، بلاغت | قرآن حکیم بلاغت کے اس اعلیٰ معیار پر پہنچا ہوا ہے جس کی مثال انسانی کلام میں قطعی نہیں ملتی، ان کے

کلام کی بلاغت اس معیار تک پہنچنے سے قاصر ہے، بلاغت کا مطلب یہ ہے کہ جس موقع پر کلام کیا جا رہا ہے اس کے مناسب معنی کے بیان کے لئے بہترین الفاظ اس طرح منتخب کئے جائیں کہ مدعا کے بیان کرنے میں اور اس پر دلالت کرنے میں نہ کم ہوں نہ زیادہ، لہذا جس قدر الفاظ زیادہ شاندار اور معانی شگفتہ ہوں گے اور کلام کی دلالت جس قدر حال کے مطابق ہوگی اتنا ہی وہ کلام زیادہ بلیغ ہوگا، قرآن کریم بلاغت کے اس بلند معیار پر پورا اترتا ہے، اس کے چند دلائل ہیں :-

بلاغت کی پہلی دلیل | اہل عرب کی فصاحت بالعموم محسوسات کے بیان تک محدود ہے، جیسے اونٹ، گھوڑے یا عورت اور بادشاہ

کی تعریف، شمشیر زنی، نیزہ بازی، جنگ یا لوٹ مار کا بیان، یہی حال عجمیوں کا ہے خواہ وہ شاعر ہوں یا انشاء پرداز، عموماً ان کی فصاحت انہی چیزوں کے بیان میں دائر ہے، بلکہ ان اشیاء کے بیان میں ان کی فصاحت و بلاغت کا دائرہ بڑا وسیع ہے، ایک تو اس لئے کہ یہ چیزیں اکثر انسانوں کی طبیعت کے مطابق ہیں دوسرے

لے "فصاحت" علم بیان کی اصطلاح میں اسے کہتے ہیں کہ عبارت کا ہر لفظ شگفتہ اور اسکی ادائیگی آسان ہو، عبارت میں نحوی و صرفی قواعد کا پورا لحاظ رکھا گیا ہو، الفاظ موٹے موٹے اور ثقیل نہ ہوں ان کے معنی عام محاورے میں مشہور ہوں۔

اور "بلاغت" کا مطلب یہ ہے کہ فصاحت کے ساتھ ساتھ اس میں مخاطب اور موقع و محل کی پوری رعایت ہو، جاہلوں کے سامنے عالمانہ عبارت یا عالموں کے سامنے عامیانہ عبارت استعمال کی جائے گی تو وہ بلاغت کے خلاف ہوگی ۱۲ تنق

ہر ملک اور ہر زمانہ کے شاعروں اور ادیبوں نے ان اشیاء کا ذکر کرتے ہوئے کوئی نہ کوئی جدید مضمون یا لطیف نکتہ بیان کیا ہے، چنانچہ بعد کے آنے والے لوگوں کے لئے پہلوں کی موٹگافیاں پہلے سے موجود ہوتی ہیں،

اب اگر کوئی شخص سلیم الذہن ہو، اور ان چیزوں کے بیان کا ملکہ حاصل کرنے کی طرف متوجہ ہو، تو مسلسل مشق کرنے سے ذہنی اور فکری صلاحیتوں کے مطابق اس کو ان اشیاء کی خبری بیان کرنے کا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے، چونکہ قرآن کریم میں خاص طور پر اشیاء کا بیان نہیں کیا گیا، لہذا اس میں ایسے فصیح الفاظ کا وجود نہ ہونا چاہئے جن کی فصاحت اہل عرب کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے،

دوسری دلیل قرآن کریم میں اللہ نے سچائی اور راست گوئی کا پورا اہتمام کیا ہے اور سارے قرآن میں کوئی ایک بات غلط یا جھوٹ نہیں ہے،

ادھر جو شاعر اپنے کلام میں سچ بولنے کی پابندی کرے، اور جھوٹ کی آمیزش سے احتراز کرے اس کا شعر یقیناً فصاحت سے گر جاتا ہے، یہاں تک کہ کہاوت مشہور ہو گئی، کہ ”بہترین شعر وہ ہے جس میں زیادہ سے زیادہ جھوٹ بولا گیا ہو“، تم دیکھتے ہو کہ لبید بن ربیعہؓ اور حسان بن ثابتؓ دونوں بزرگ جبلمان ہو گئے تو ان کا کلام معیار

لے لیکن واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں کوئی لفظ فصاحت کے اعلیٰ معیار سے گرا ہوا نہیں ہے، یہ قرآن کریم کا کھلا ہوا اعجاز ہے، ۱۲ ات ۱۵ اس لئے کہ شعر کی ساری لطافت اور اس کے مبالغوں اور نکتہ آفرینیوں میں پنہاں ہوتی ہے اگر ان چیزوں کو اس سے نکال دیا جائے تو اس کی روح ہی ختم ہو جاتی ہے ۱۲ ات ۱۵ ”لبید بن ربیعہ“ عربی کے شعراء محض میں سے ہیں، سب سے معلقہ میں ایک ایک قصیدہ ان کا بھی ہے، اسلام لانے کے بعد انہوں نے شعر کہنا تقریباً ترک کر دیا تھا ۱۵

۱۵ ”حسان بن ثابتؓ“ مشہور انصاری صحابی ہیں، عربی کے صاحب دیوان شاعر ہیں، جنہوں نے اپنے اشعار کے ذریعہ اسلام کی مدافعت کی، ۱۲ ات (آئندہ صفحہ کا حاشیہ ۱۵ صفحہ ہذا پر)

سے گر گیا ان کے اسلامی دور کے اشعار جاہلی زمانہ کے اشعار کی طرح زور دار نہیں ہیں لیکن قرآن کریم باوجود چھوٹ سے پرہیز کرنے کے نہایت فصیح ہے،

تیسری دلیل

کسی قصیدہ کے تمام اشعار شروع سے آخر تک فصیح نہیں ہوتے، بلکہ تمام قصیدہ میں ایک ہی دو شعر معیاری ہوتے ہیں، اور باقی اشعار پھیکے اور بے مزہ، قرآن کریم اس کے برعکس باوجود اتنی بڑی ضخیم کتاب ہونے کے سارے کا سارا اس وجہ فصیح ہے کہ تمام مخلوق اس کے معارضہ اور مقابلہ سے عاجز ہے، جس کسی نے سورہ یوسف (علیہ السلام) کا بنظر غائر مطالعہ کیا ہو گا وہ جانتا ہے کہ اتنا طویل قصہ بیان کے لحاظ سے جانِ بلاغت ہے،

چوتھی دلیل

اگر کوئی شاعر یا ادیب کسی مضمون یا قصہ کو ایک سے زیادہ بار بیان کرتا ہے، تو اس کا دوسرا کلام پہلے کلام جیسا ہرگز نہیں ہوتا، اس کے برخلاف قرآن کریم میں انبیاء علیہم السلام کے واقعات، پیدائش و آخرت کے احوال احکام اور صفات خداوندی بکثرت اور بار بار بیان کئے گئے ہیں اندازِ بیان بھی اختصار اور تطویل کے اعتبار سے مختلف ہے، عنوان و بیان میں ایک ہی اسلوب اختیار نہیں کیا گیا ہے، اس کے باوجود ہر تعبیر اور ہر عبارت انتہائی فصاحت کی حامل ہے، اس لحاظ سے دونوں عبارتوں میں کچھ بھی تفاوت محسوس نہیں ہوتا ہے،

پانچویں دلیل

قرآن کریم نے عبادات کے فرض ہونے، ناشائستہ امور کے حرام ہونے، اچھے اخلاق کی ترغیب دینے، دنیا کو ترک کرنے اور آخرت کو ترجیح دینے یا اور اسی قسم کی دوسری باتوں کے بیان پر اکتفاء کیا ہے ان چیزوں کا ذکر و تذکرہ کلام کی فصاحت کم کرنے کا موجب ہوتا ہے، چنانچہ اگر کوئی فصیح شاعر یا ادیب فقہ یا عقائد کے نو دس مسئلے ایسی بہترین فصیح عبارت میں لکھنے کا ارادہ کرے جو بلیغ تشبیہات اور دقیق استعاروں کو لئے ہوئے ہو تو وہ قطعی عاجز ہو گا، اور اپنے مقصد میں ناکام،

چھٹی دلیل

ہر شاعر کی سحر کلامی ایک ہی فن تک محدود ہوتی ہے، اس کا کلام دوسرے مضامین کے بیان میں بالکل پھیکا پڑ جاتا ہے، جیسا کہ شعراء عرب کے متعلق مشہور ہے، کہ امراء القیس کے اشعار شراب، کباب، عورتوں کے ذکر اور گھوڑوں کی تعریف میں بے مثل اور لا جواب ہیں، نابغہ کے اشعار خوف و ہیبت کے بیان میں اشعٰی کے شعر حسن طلب اور شراب کے وصف میں، زہیر کے اشعار رغبت اور امید کے بیان میں بے نظیر ہوتے ہیں، شعراء فارس نظامی اور فردوسی جنگ و جدل کے بیان میں یکتا ہیں، سعدی غزل گوئی کے بادشاہ ہیں، تو انوری قصیدہ گوئی کے امام ہیں،

اس کے برعکس قرآن حکیم خواہ کوئی مضمون بیان کرے ترغیب کا ہو یا ترہیب کا ڈرانے والا ہو یا نصیحت کا، ہر مضمون میں اس کی فصاحت کا سورج نصف النہار کو پہنچا ہوا ہے، ہم نمونہ کے طور پر ہر صنف بیان کی ایک ایک آیت پیش کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی بلاغت کے نمونے

ترغیب کا مضمون

ترغیب کے سلسلہ میں ارشاد فرمایا گیا ہے :-

اے خود اراد میں انیس و دبیر مرثیہ کے بادشاہ ہیں، ذوق قصیدہ گوئی میں مشہور ہے، غالب غزل کا امام ہے، فانی حسرت و یاس کے بیان میں یکتا ہیں، اور ان مضامین سے ہٹ کر ان کے اشعار پھیکے نظر آتے ہیں۔ ۱۴؎ یہاں تک کہ قرآن کریم نے بعض ان مضامین میں بلاغت کو اوج کمال تک پہنچا کر دکھلایا ہے جن میں کوئی بشری ذہن نہ پہنچ سکتا، کے بعد بھی کوئی ادبی چاشنی پیدا نہیں کر سکتا، مثلاً قانون وراثت کو لیجئے، ایک ایسا خشک اور سنگلاخ موضوع ہے جس میں دنیا بھر کے ادیب اور شاعر کو مبعیت اور عبارت کا حسن پیدا کرنا چاہیں تو نہیں کر سکتے، لیکن اس بات کو ذہن میں رکھ کر سورۃ نساء میں یُوْمِئِکُمْ اللّٰہُ فِیْ اَوَّلٰدِکُمْ وَالْاٰرْکُوعُ پڑھ جائیے، (بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ،
 ”ترجمہ:“ کوئی شخص آنکھوں کی ٹھنڈک کے اس سامان کو نہیں جانتا جو د
 اس کے لئے پوشیدہ رکھا گیا ہے۔“

ترہیب کا مضمون

جہنم کے عذاب سے ڈراتے ہوئے ارشاد ہے :-
 وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ مِّن دَّرَائِهِ جَهَنَّمَ وَلِيُسْقَىٰ مِنْ
 مَّاءٍ صَدِيدٍ يَّتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ
 الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِن دَّرَائِهِ
 عَذَابٌ غَلِيظٌ ۔

”ترجمہ:“ ہر ظالم اور معاند شخص ناکام رہے گا، اس کے پیچھے ایک بھر کنواں
 ہے اسے پیپ لہو کا پانی پلایا جائے گا، جسے وہ گھونٹ گھونٹ کر کے پئے گا،
 مگر مجال ہے کہ اسے خوشگوازی کے ساتھ حلق سے اُتار سکے، اور اس کے
 پاس ہر طرف سے موت آئے گی مگر وہ مرے گا نہیں، اور اس کے پیچھے شدید
 عذاب ہوگا۔“

دھمکی اور ملامت

دنوی عذاب کی دھمکی دیتے ہوئے ارشاد ہے :-
 فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ
 حَاصِبًا، وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ
 خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا، وَمَا كَانَ
 اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

(گزشتہ سے پیوستہ)، آپ بے ساختہ پکارا اٹھیں گے کہ یقیناً یہ کوئی غیر معمولی کلام ہے، اس پر
 رکوع میں قانون وراثت بیان کیا گیا ہے، لیکن اس حسن و جمال کے ساتھ کہ سبحان اللہ! یہ
 آیت پر ادبیت کا ذوق وجد کرتا ہے ۱۲ محمد تقی

ترجمہ: ”پس ہم نے ہر ایک کو اس کے گناہ کے عوض دھریا، ان میں سے بعض وہ تھے جن پر ہم نے پتھر ڈال دیا، بعض وہ تھے جنہیں چیخنے سے آپکڑا، اور بعض وہ تھے جنہیں ہم نے زمین میں دھنسا دیا اور بعض وہ تھے جنہیں ہم نے عرق کر ڈالا، اور اللہ ظلم کرنے والا نہ تھا، وہ لوگ تو خود اپنے جانوں پر ظلم کر رہے تھے“

وعظ ونصیحت :

وعظ ونصیحت کا مضمون ارشاد فرمایا جا رہا ہے :-

أَفَرَأَيْتَ إِنْ كَثَّبْنَاهُمْ سِنِينَ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَسْتَعُونُ ط

ترجمہ: ”اے مخاطب ذرا بتلاؤ تو اگر ہم ان کو چند سال تک عیش میں رہنے دیں پھر جس کا ان سے وعدہ ہے وہ ان کے سر پر آپڑے تو ان کا وہ عیش کس کام آسکتا ہے“

ذات و صفات کا بیان :

اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحَدُّثُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَ مَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ
وَمَا تَزْدَادُ وَ كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ عَالِمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ط

ترجمہ: ”اللہ تعالیٰ کو سب خبر رہتی ہے جو کچھ کسی عورت کو حمل رہتا ہے اور جو کچھ رحم میں کمی بیشی ہوتی ہے، اور ہر شے اللہ کے نزدیک ایک خاص انداز سے ہے، وہ تمام پوشیدہ اور ظاہر چیزوں کا جاننے والا ہے سب بڑا عالی شان ہے“

توہین دلیل | اگر کلام کو ایک مضمون سے دوسرے مضمون کی جانب منتقل کیا جائے اور وہ مختلف مضامین کے بیان پر مشتمل ہو تو ایسی شکل میں کلام کے اجزاء کے درمیان عمدہ قسم کاربط اور جوڑ نہیں

رہتا، اس لئے وہ کلام بلاغت کے معیاری درجہ سے گر جاتا ہے،
 اس کے برعکس قرآن کریم میں ایک واقعہ سے دوسرے واقعہ کی جانب انتقال
 و گریز بکثرت پایا جاتا ہے، اسی طرح وہ امر و نہی کے مضامین اور خبر و استخبار
 وعدہ و وعید کے ذکر، نبوت کے اثبات اور توحید ذات و صفات، ترغیب و
 ترہیب، اور کہاوتوں کے مختلف النوع مضامین بیان کرتا ہے، اس کے باوجود
 اس میں کمال درجہ کا ربط اور تعلق اور آگے کا پیچھے سے جوڑ موجود ہے، اذ
 بلاغت کا ایسا اعلیٰ معیار قائم رہتا ہے جو انسانی عادت کے خلاف ہے، اسی
 لئے عرب کے یلغاء کی عقلیں قرآن کو دیکھ کر حیران ہیں،

آٹھویں دلیل قرآن کریم کا طرہ امتیاز ہے کہ اکثر جگہوں پر تھوڑے سے
 الفاظ میں بے شمار معانی کو اس طرح سمولیتا ہے جیسے سمندر

کو کوزے میں، اس جامعیت کے ساتھ کہ اس کی حلاوت اور شیرینی اور زیادہ
 ہو جاتی ہے، جن لوگوں نے سورہ ص کی ابتدائی آیتوں پر غور کیا ہو گا وہ میرے
 قول کی سچائی کی شہادت دیں گے کہ کس عجیب طریقہ پر اس کی ابتداء کی گئی
 ہے، کفار کے واقعات اور ان کی مخالفت و عناد کے بیان کے ساتھ گزشتہ
 امتوں کے ہلاک کئے جانے سے اس کو تنبیہ کی گئی، ان کا حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تکذیب کرنا، اور قرآن کریم کے نازل ہونے پر تعجب اور حیرت کرنا بیان
 فرمایا گیا، پھر ان کے سرداروں کا کفر پر متفق ہونا، ان کے کلام میں حسد کا
 نمایاں ہونا اور ان کی تعجیز و تحقیر، دنیا اور آخرت میں ان کی رسوائی اور ذلت
 کی دھمکی، ان سے پہلی قوموں کی تکذیب کا بیان، اور اللہ کا ان کو ہلاک کرنا، قریش
 اور ان جیسے دوسرے لوگوں کو امم سابقہ کی سی ہلاکت کی دھمکی، حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کو انہی ابتداء رسانی پر صبر کی ترغیب، اور آپ کی دلداری اور تسلی
 اس کے بعد داؤد، سلیمان، ایوب، ابراہیم اور یعقوب علیہم السلام کے واقعات
 کا بیان، یہ سب مضامین اور واقعات بہت ہی مختصر اور تھوڑے الفاظ میں

بیان فرمائے گئے ہیں، اسی طرح ارشاد ہے:

اعجاز قرآنی کا ایک حیرت انگیز نمونہ

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيٰوَةٌ

سُبْحَانَ اللّٰہ! اس جملہ کی جامعیت پر

عقل انسانی دنگ رہ جاتی ہے، اس قدر اختصار اور پھر بے شمار معانی سے مالا مال، بلاغت کا شاہکار ہونے کے علاوہ دو متقابل معانی یعنی قصاص و حیات کے درمیان مطابقت پر مشتمل ہے، ساتھ ساتھ مضمون کی ندرت بھی پائی جاتی ہے، کیونکہ قتل جو حیات کو فنا کر دینے والا ہے اس کو خود حیات کا ظرف قرار دیا گیا ہے، یہ کلام ان تمام تعبیرات اور مقولوں سے بہتر اور عمدہ ہے جو اہل عرب کے یہاں اس مفہوم کی ادائیگی کے لئے مشہور ہیں، سب سے زیادہ مشہور کہاوتیں اس سلسلہ میں یہ ہیں:-

قَتَلَ الْبَعْضُ الْاٰخَرَ لِجَمِيعٍ

”بعض لوگوں کا قتل باقی تمام انسانوں کے لئے زندگی کا سامان ہوتا ہے“

اور

اَكْثَرُ الْقَتْلِ لِيَقْلٍ الْقَتْلُ

”قتل زیادہ کرو تا کہ قتل کم ہو جائیں“

اور

اَلْقَتْلُ اَنْفًى لِّلْقَتْلِ

قتل قتل کو دور کرتا ہے“

اسے مطابقت یا طباق، علم بدیع کی اصطلاح میں ایک صنعت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایک جملہ میں دو یا دو سے زیادہ متضاد چیزوں کا جمع کر دینا مثلاً

گل تبسم کہہ رہا تھا زندگانی کو مگر
شمع بولی، گریہ غم کے سوا کچھ بھی نہیں

مذکورہ بالا آیت میں بھی قصاص اور زندگی کو یکجا کر کے ایک حسین مطابقت پیدا کی گئی ہے ۱۲

لیکن قرآنی الفاظ ان کے مقابلہ میں چھ وجہ سے زیادہ فصیح ہیں :-

- ① قرآنی جملہ ان سب فقروں سے زیادہ مختصر ہے، اس لئے کہ ”وَلَكُمْ“ کا لفظ تو اس میں شمار نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یہ لفظ ہر مقولہ میں محذوف ماننا پڑے گا، مثلاً :- قَتَلَ الْبَعْضُ أَحْيَاءً لِلْجَمِيعِ میں بھی اس کو مقرر ماننا ضروری ہے اسی طرح الْقَتْلُ الْفُلُ لِلْقَتْلِ میں بھی، اب صرف فِي الْقِصَاصِ حَيَوۃ کے حروف مجموعی دو کراؤال کے حروف کی نسبت سے بہت مختصر ہیں،
- ② انسانی کلام الْقَتْلُ الْفُلُ لِلْقَتْلِ بظاہر اس کا مقتضی ہے کہ ایک شخص خود اپنی نفی کا سبب ہو سکے، اور یہ عیب ہے، اس کے برعکس الفاظ قرآنی کا تقاضا ہے کہ قتل کی ایک نوع جس کو قصاص کہا جاتا ہے حیات کی ایک نوع کا سبب ہے،
- ③ ان کے بہترین کلام میں تکرار لفظی قتل کا وجود ہے، جو عیب شمار کیا گیا ہے برخلاف الفاظ قرآن کے کہ اس میں تکرار نہیں،

- ④ ان کا یہ بہترین کلام قتل سے روکنے کے علاوہ اور کسی معنی کا فائدہ نہیں دے رہا ہے، اس کے برعکس الفاظ قرآن قتل اور زخمی کرنے دونوں سے روکنے کا فائدہ دے رہے ہیں، اس لئے یہ کلام زیادہ عام اور مفید ہوا،
- ⑤ ان کہاوتوں میں قتل کو ایک دوسری حکمت کا تابع بنا کر اسے مطلوب قرار دیا گیا ہے، اس کے برعکس قرآنی الفاظ میں بلاغت اس لئے زیادہ ہے کہ وہ قتل کا نتیجہ زندگی کو قرار دیتا ہے جو اصل مقصود ہے، اس سے خود قتل کے مقصود ہونے پر اشارہ ملتا ہے،

- ⑥ ظلماً قتل کرنا بھی قتل کی ایک نوع ہے، مگر یہ قتل کو روکنے والی ہرگز نہیں ہے اس کے برعکس قصاص بہر صورت مفید ہی مفید ہے، لہذا انسانی کلام بظاہر غلط اور قرآنی الفاظ ظاہری و باطنی طور پر فصیح ہیں،

۱۱ اور کہاوتوں کے اندر قتل کی کوئی تفصیل نہیں بتلائی گئی کہ کونسا مفید ہے اور کونسا مضر، قرآن کریم نے قتل کی بجائے ”قصاص“ کا لفظ استعمال فرما کر یہ تفصیل بھی بیان فرمادی ہے ۱۲

اسی طرح باری تعالیٰ کا ارشاد ہے :
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ ط فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْفَائِزُونَ ط

ترجمہ : ” اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے اور اللہ سے ڈرے
اور ڈرتا رہے تو ایسے لوگ کامیاب ہیں۔“

اس لئے کہ یہ قول باوجود مختصر الفاظ کے تمام ضروری چیزوں کو جامع ہے ،

حضرت عمرؓ اور بطریق روم کا واقعہ | کہا جاتا ہے کہ حضرت فاروق اعظم
رضی اللہ عنہ ایک روز مسجد میں آرام

فرما رہے تھے ، کہ اچانک ایک شخص کو دیکھا جو آپ کے سر ہاتے کھڑا ہوا کلمہ شہادت پڑھ رہا تھا
پوچھنے پر اس نے بتایا کہ میں روم کے ان علماء سے ہوں جو عربی اور دوسری بہت
سی زبانیں خوب جانتے ہیں ، میں نے ایک مسلمان قیدی کو تمھاری کتاب کی ایک آیت
پڑھتے سنا اور پھر غور کیا تو وہ آیت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہونے والی ان تمام آیات
کو جامع ہے جو دنیا اور آخرت کے احوال کے سلسلہ میں اُن پر نازل ہوئی ہیں ، وہ آیت
مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ہے۔

حسین بن علی و اقدی اور ایک عیسائی طبیب کی حکایت | نصاریٰ کے
ایک طبیب

حاذق نے حسینؓ بن علی و اقدی سے سوال کیا کہ تمھاری کتاب قرآن میں علم طب کی کوئی بات
ذکر نہیں کی گئی ، حالانکہ علم کی دو قسمیں ہیں ، علم الابدان اور علم الادیان ،

لہٰذا اظہار الحق کے تمام نسخوں میں ایسا ہی ہے ، مگر مشہور علی بن حسین و اقدی ہے ، چنانچہ علامہ آکوسیؒ نے بھی یہ
نام اسی طرح ذکر کیا ہے ، انہوں نے یہ واقعہ سورہ اعراف کی آیت لَا تَسْرِ قَوْمًا کے ذیل میں کتاب العجائب کرائی
کے حوالہ سے ذکر کیا ہے دیکھیے روح المعانی ض ۱۱ ج ۱ خود مصنف رحم نے مقدمہ میں انہی کا ایک واقعہ ذکر کیا ہے وہاں
نام علی بن حسین ہی لکھا ہے (دیکھیے ص ۲۹۹ ج ۱) ۔ ۵۳ علم الابدان یعنی انسانی جسم اس پر واقع ہونے

والے امراض اور ان کے علاج کا علم جسے طب کہتے ہیں ، اور علم الادیان یعنی مذاہب کا علم ،

حسینؑ نے جواب دیا کہ حق تعالیٰ شانہ نے تو پورا علم طب نصفت آیت میں بیان فرما دیا ہے، طبیب نے پوچھا وہ کونسی آیت ہے؟ کہا کہ:

كُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا

”کھاؤ اور پیو اور اسراف نہ کرو“

یعنی جو کھانے پینے کی چیزیں خدا نے تمہارے لئے حلال کی ہیں ان کو کھاؤ پیو اور حرام کی طرف مت بڑھو، اور اس قدر زیادہ مقدار مت استعمال کرو جو مضر ہو، اور جس کی تم کو ضرورت بھی نہ ہو،

پھر طبیب نے پوچھا کہ کیا تمہارے نبی نے بھی اس سلسلہ میں کچھ فرمایا ہے؟ انہوں نے فرمایا بیشک ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی چند الفاظ میں پوری طب کو سمیٹ دیا ہے، طبیب نے پوچھا کیسے؟ انہوں نے کہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

الْمَعْدَنَةُ بَيْتُ الدَّاءِ وَالْحَمِيَّةُ رَأْسُ كُلِّ دَوَاءٍ وَأَعْطِ

سُدَّ بَدَنٍ مَّا عَوَدَتْهُ

ترجمہ: ”معدہ امراض کا گھر ہے، اور پرہیز سب بڑی دوا ہے، اور بدن کو وہ چیز دو

جس کا تم نے اسے عادی بنایا ہے“

طبیب نے کہا کہ انصاف کی بات تو یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اور تمہاری کتاب نے جالینوس کی ضرورت باقی نہیں چھوڑی، یعنی دونوں نے وہ چیز بتادی جو حفظ صحت اور ازالہ مرض کے لئے اصل اور مدار ہے،

نویں دلیل | کلام کی شوکت اور شیرینی و حلاوت دو متضاد صفتیں ہیں، جن کا اجتماع طویل کلام کے ہر جزو میں مناسب مقدار کے ساتھ عادتاً ادباء کے

لے یہ الفاظ کتب حدیث میں ہمیں نہیں مل سکے، وروی الطبرانی بضعف عن ابی ہریرۃ ر المحدث
حوض البدن والعروق الیہا واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق
بالصحة واذا افسدت المعدة صدرت العروق بالسقمة (جمع الفوائد ۱۳ ج ۱) اور
علامہ آلوسی بغدادی نے اپنی تفسیر میں علی بن حسینؑ وافر کا مذکورہ قصہ (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

کلام میں نہیں ہوتا پھر ان دونوں چیزوں کا جا بجا تمام مواقع پر قرآن کریم میں پایا جانا دلیل ہے کمال بلاغت اور فصاحت کی جو انسانی عادت سے خارج ہے،

دسویں دلیل قرآن کریم بلاغت کی جمیع اقسام و انواع پر مشتمل ہے، مثلاً تاکید کی اقسام، تشبیہ و تمثیل کی قسمیں، استعارہ اور حسن مقاطع اور مطالع و حسن مفاصل کی اقسام، تقدیم و تاخیر، فصل اور وصل اور ایسے رکبیک اور شاذ الفاظ سے قرآن کریم یکسر خالی ہے، جو نحوی صرفی قواعد یا لغوی استعمال کے خلاف ہوں، بڑے بڑے ادباء اور شعراء میں سے کوئی بھی ان بلاغت کی مذکورہ انواع میں سے ایک دو سے زیادہ اپنے کلام میں استعمال نہیں کر سکا، اور اگر کسی نے ان سب کو جمع کرنے کی کوشش بھی کی ہے تو ٹھوکر بن کھائی ہیں، قرآن کریم اس کے برعکس ان تمام انواع بلاغت سے بھرا پڑا ہے،

(گذشتہ سے پیوستہ) لکھنے کے بعد فرمایا ہے کہ ”یہ الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہیں، بلکہ حارث بن کلدہ کے ہیں“ البتہ حضرت ابو ہریرہؓ کی جو روایت ہم نے جمع الفوائد سے نقل کی ہے اُسے ہنوں نے بیہقی کی شعب الایمان سے بھی نقل کیا ہے، اور لکھا ہے کہ دارقطنیؒ نے اس حدیث کو بھی موضوع نزادیلہ (روح المعانی، ص ۱۱۱ جلد ۸)

۱۵ اس کی بہترین مثال سورۃ تکویر کی یہ آیت ہے جس میں شوکت اور شیرینی کو جس معجزانہ انداز سے سمویا گیا ہے، اس پر ذوق سلیم وجد کرتا ہے

”فَلَا أَقْسَمُ بِالْخَنَّاسِ الْجَوَّارِ الْكُنَّسِ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ
تَهُ لَقَوْلِ رَسُولٍ كَرِيمٍ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ“

سان کے کلام میں ان دونوں چیزوں کا اجتماع شاذ و نادر ہی ہوتا ہے یہ بات شاید اس طرح واضح ہو سکے میر نے ایک شعر کہا تھا

سرہانے تیر کے آہستہ بولو : ابھی ٹپک روتے روتے سو گیا ہے
رسودانے کہا کہ

سودا کی جو بالیں پہ ہوا شور قیامت : خدارم ادب بولے ابھی آنکھ لگی ہے،

یہ دلائل وجوہ ہیں جو اس پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن کریم بلاغت کے اس بلند مرتبہ پر پہنچا ہوا ہے جو انسانی عادت سے خارج ہے، اس بات کو فصحاء عرب اپنے سلیقہ سے سمجھتے ہیں، اور عجیب علماء علم بیان کی مہارت اور اسالیب کلام کے احاطہ سے، اور جو شخص لغت عرب سے جتنی زیادہ واقفیت رکھتا ہو گا وہ نسبت دوسروں کے قرآنی اعجاز کو زیادہ سمجھے گا،

قرآن کریم کی دوسری خصوصیت

دوسری چیز جو قرآن کے کلام الہی ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ اس کی عجیب ترکیب، نادار اسلوب، آیتوں کے آغاز و انتہا کا انداز، ساتھ ہی اس کے علم بیان کے دقائق اور عرفانی حقائق پر مشتمل ہونا، نیز حسن عبارت اور پاکیزہ اشعار، سلیس ترکیبیں اور بہترین ترتیب، ان مجموعی خوبیوں کو دیکھ کر بڑے بڑے ادباء کی عقلیں حیران ہیں،

قرآن کریم کی فصاحت و بلاغت کو معجزانہ حد تک پہنچا دینے میں ایک حکمت تو یہ تھی کہ کسی بڑے سے بڑے دھرم کو بھی یہ کہنے کی گنجائش نہ رہے کہ معاذ اللہ اس کلام میں ق پایا جاتا ہے،

دوسرے یہ کہ اللہ کا کلام انسانوں کے کلام سے اس حد تک ممتاز ہو جائے کہ کسی بڑے سے بڑے ادیب اور شاعر کا کلام اس کی گرد کو بھی نہ پہنچ سکے،

اس لئے کہ انسانوں میں جتنے ادیب گزرے ہیں چاہے وہ نثر نگار ہوں یا شاعر، خاص طور سے اپنے کلام کے آغاز سے خالی نہیں رہا، (مطالعہ) کو حسین سے حسین تر بنانے کی کوشش کرتے

کوئی ادیب غلطیوں سے خالی نہیں رہا،

(گذشتہ سے پیوستہ) میر کے شعر میں انتہا درجہ کی شیرینی ہے، مگر شوکت نہیں، اور سودا کے شعر میں شوکت ہے مگر شیرینی اور نزاکت کا دور دور پتہ نہیں، قرآن کریم کی آیتوں میں دونوں چیزیں ساتھ

ہیں، حسن ابتداء ہی وہ چیز ہے جو ایک ادیب کے کلام کو چمکا دیتی ہے، اور اسی میں کوئی لغزش ہو جائے تو پورے کلام کا حسن غارت ہو جاتا ہے، مثلاً امرء القیس کو لیجئے، اس کے مشہور قصیدے کا مطلع ہے

قفانبتك من ذكرى حبیب نزل بسقط اللوى بين الدخول فحول

شعر کے ناقدوں نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس شعر کا پہلا مصرع اپنے الفاظ کی شیرینی، نزاکت اور مختلف قسم کے معانی کو ایک جملہ میں جمع کر دینے کے اعتبار سے بے نظیر ہے، اس لئے کہ اس میں وہ اپنے آپ کو بھی محبوب کی یاد میں ٹھہرنے کی دعوت دے رہا ہے، اور اپنے ساتھیوں کو بھی، خود بھی رو رہا ہے، دوسروں کو بھی رلا رہا ہے، محبوب کو بھی یاد کر رہا ہے اور اس کے گھر کو بھی، لیکن دوسرا مصرعہ ان تمام نزاکتوں سے خالی ہے

اسی طرح عربی کے مشہور شاعر ابو النجم کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ ہشام بن عبد الملک کے پاس گیا، اور قصیدے کا مطلع پڑھا

صفراء قد كادت ولما تفعل

كانها في الأفق عين الاحول

اتفاق سے ہشام بھینک اٹھا، اس لئے اس نے ابو النجم کو نکال باہر کیا اور قید کر دیا

اس شعر کا مفہوم یہ ہے کہ شاعر اپنے دو ساتھیوں کے ساتھ محبوب کے ایک پرانے مکان کے پاس سے گزرتا ہے جو اب کمند بن چکا ہے، تو ساتھیوں سے کہتا ہے: ”ٹھہرو! ذرا محبوب اور اس کے گھر کو یاد کر کے رو لیں، وہ گھر جو طیلے کے کنارے مقام دخول اور مقام حول کے درمیان واقع تھا“ اس شعر کے معنی پر بعض ناقدوں نے یہ اعتراض بھی کیا ہے کہ محبوب کی یاد میں دوسرے کو روونے کی دعوت دینا غیرت عاشقی کے خلاف ہے، اور غزل کا کوئی مطلع عاشقی کے خلاف نہ ہونا چاہئے، ۳ بنو امیہ کا مشہور خلیفہ ۲۳، ۴۳ جس کے زمانہ میں مسلمانوں کی فوجیں فرانس تک پہنچ گئی تھیں ۵ شاعر سورج کے غروب کا منظر پیش کر رہا ہے، کہ: ”وہ زرد رہو چکا ہے، اور قریب ہے کہ ڈوب جائے“ لیکن ابھی ڈوبا نہیں، اُفق پر وہ ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے بھینکے کی آنکھ“ ۶ حالانکہ ابو النجم ہشام

اسی طرح جریر نے ایک مرتبہ عبدالملک کی شان میں ایک مدحیہ قصیدہ پڑھا جس کا مطلع تھا

أَتَصَحَّوْا أَمْ فَوَادَكَ غَيْرَ صَبَاحٍ
اس پر عبدالملک نے بگڑ کر کہا:

بَلْ فَوَادَكَ أَنْتَ يَا بَنَ الْفَاعِلَةِ
”یعنی خود تیرا دل بے ہوش ہو گا“

اسی طرح بختری نے یوسف بن محمود کے سامنے مطلع پڑھا

لَكَ الْوَيْلُ مِنْ لَيْلٍ تَقْصُرُ آخِرُهُ

بادشاہ نے فوراً کہا: ”اس کا نہیں، تیرا ناس ہو“

اسحق موصلی مانا ہوا ادیب ہے، وہ ایک مرتبہ معتصم کے پاس گیا، بادشاہ اپنی دنوں میدان کے اندر اپنا محل تعمیر کر کے فارغ ہوا، اسحق نے جا کر اس کے سامنے اپنا یہ مطلع پڑھا

وَدَّ ثَمَرُهُ مِنْ بَيْتٍ سَمَّيْتَهُ كَيْفَ مَطْلَعِ قَصِيدَةٍ كَامِطِطٍ

مابال عینک منها السماء ينسكب

”تیری آنکھ کو کیا ہو گیا کہ اس سے پانی بہتا رہتا ہے“ عبدالملک کو آنکھ بہنے کا مرض تھا وہ سمجھا کہ اس نے مجھ پر چوٹ کی ہے، چنانچہ اسے غضب ناک ہو کر نکلوا دیا (العمدة لابن رشتی، ص ۲۲۲ جلد اول)

۱۷ یعنی ”کیا تو ہوش میں ہے یا تیرا دل بے ہوش ہے؟“ اس کا دوسرا مصرعہ ہے: غَشِيَتْهُ لَمْرَةٌ
یوسف عبدالملک اس بات سے ناواقف نہ تھا کہ شاعر اپنے آپ ہی کو خطاب کر رہا ہے، لیکن اس نے اسے غزل کے مطلع کا عجیب سمجھ کر اسے تنبیہ کی،

۱۸ یعنی ”تیرا ناس ہو، اے وہ رات جس کا آخری حصہ بڑا کوتاہ ثابت ہوا“ غزل کی ابتداء میں یہ بد دعاء ذوق سلیم پر بار ہے، اس لئے بادشاہ نے اُلٹی اُسے بد دعادی،

۱۹ اسحق بن ابراہیم موصلی (۳۶۷ھ، ۳۸۵ھ) مولدین کا مشہور شاعر ہے، یہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے عربی شاعری میں فارسی کی معنی آفرینی کی بنیاد ڈالی اور اپنی قادر الکلامی کالو ہا منوایا، اتقی

یا دار عیدک الیسی و محالک !

یا لیت شعری ما الذی اُبلات

معتصم نے اس شعر سے بدشگونی لیتے ہوئے فوراً محل کو گرانے کا حکم دیدیا، غرض اسی طرح بڑے مشہور شعراء نے ان مقامات پر لغزشیں اور ٹھوکریں کھائی ہیں، شرفاء عرب باوجود اس کے کہ کلام کے اسرار پر پوری مہارت رکھتے تھے اور اسلام سے شدید عداوت بھی، لیکن قرآن کی بلاغت اور الفاظ کی خوبصورتی اور اسلوب و طرز کی عمدگی میں انگلی رکھنے کی مجال نہ پاسکے، اور نہ کوئی عیب نگانے کی قدرت ہوئی بلکہ انھوں نے اس بات کا اعتراف کیا کہ یہ کلام شاعروں کے شعر اور اور خطیبوں کے خطبوں جیسا ہرگز نہیں ہے، البتہ اس کی فصاحت پر حیران ہوتے ہوئے کبھی اس کو جادو کہا، اور کبھی یہ کہا کہ یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کا تراشیدہ اور پہلوں کی بے سند باتیں ہیں جو نقل ہوتی چلی آتی ہیں، کبھی اپنے ساتھیوں سے یوں کہتے ہیں کہ اس قرآن کو مت سنو، اور جب پڑھا جائے تو خوب شور مچاؤ، شاید اس طریقہ سے تم غالب آ جاؤ، یہ پوزیشن عموماً اس شخص کی ہوتی ہے جو حیران اور لا جواب ہوا کرتا ہے،

ثابت ہوا کہ قرآن اپنی فصاحت و بلاغت اور حسن الفاظ کی بنا پر معجز ہے اور یہ بات عقل سلیم کیونکر تسلیم کر سکتی ہے کہ فصحاء عرب جن کا شمار ریت

لے عربوں کی عام زندگی چونکہ خانہ بدوشی کی تھی اس لئے وہ عام طور سے اپنی شاعری میں محبوب کے پرانے گھر کے کھنڈروں کا تذکرہ کرتے ہیں، اس شعر میں بھی شاعر ایک ایسے ہی مکان پر گزرتا ہے، تو اسے خطاب کر کے کہتا ہے ”اے مکان! بوسیدگی نے تجھے بدل کر بالکل ہی مٹا ڈالا، کاش مجھے معلوم ہو سکتا کہ تجھے کس نے تباہ کیا،“ ۱۷ مشہور ہے کہ جہانگیر کے سامنے فارسی کے کسی مشہور شاعر نے مدحیہ قصیدہ کا مطلع پڑھا ہے ”اے تاج دولت برسیرت از ابتداء تا انتہا“ جہانگیر نے شاعر نے پوچھا ”عروض جانتے ہو؟“ شاعر نے کہا نہیں، جہانگیر نے کہا ”اگر عروض جانتے ہوتے تو سرقلم کرا دیتا، اسلئے کہ مصرعہ کی تقطیع میں ”لت برسرت“ (مستفعلن) آ رہا ہے ۱۲ تلقی

کے ذروں اور سنگستانی پتھریلوں سے کم نہ تھا، اور جو اپنی حمیت اور عصبیت میں مشہور تھے، جو ایک دوسرے کے مقابلہ میں تفاخر کی جنگ کے دلدادہ اور حسب و نسب کی مراغت کے عادی تھے، انھوں نے بڑی آسان بات یعنی سب سے چھوٹی قرآن کی سورۃ کے برابر سورت تیار کرنے کی بجائے شدید ترین صعوبتیں برداشت کرنے کو ترجیح دی، جلاوطن ہوئے، گردنیں کٹائیں اور قیمتی جانیں، قربان کیں، بال بچوں کی گرفتاری اور مال و املاک کی بربادی سہی، مگر قرآن کے مقابلہ میں ایک سورت پیش نہ کر سکے، حالانکہ ان کا مخالف چیلنج دینے والا عرصہ دراز تک اُن کے بھرے مجموعوں میں اور محفلوں میں اس قسم کے الفاظ سے اُن کو چیلنج کرتا رہا،

”و اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اگر تم سچے ہو تو اس مقصد کیلئے اللہ کے سوا جس کسی کو اس کام میں اپنی مدد کیلئے بلا سکو بلاؤ“

فَاتُّوا بِسُورَةٍ مِّمَّنْ مِّثْلِهِ
وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ
دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ
صٰدِقِيْنَ ط

اور ایک دوسری جگہ قرآن نے پکارا :-

”اور اگر تم کو اس کتاب کے بارے میں ذرا بھی شک شبہ ہے جو ہم نے اپنے بندے پر نازل کی ہے تو اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اگر سچے ہو تو اللہ کے سوا جتنے تمھارے حمائی ہیں سب کو اپنی مدد کے لئے بلاؤ، پھر بھی اگر تم ایسا نہ کر سکو، اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگ سے

وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا
نَزَّلْنَا عَلٰى عَبْدِنَا فَاتُّوا
بِسُورَةٍ مِّمَّنْ مِّثْلِهِ وَاَدْعُوا
شُهَدَاَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ
اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ط
فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا دَلَّكُمْ تَفْعَلُوْا
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْ وَقُودُهَا
النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ط

ٹور و جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے“

دوسری جگہ پوری دعوائے کے ساتھ کہا:

قُلْ لَّيِّنٌ اجْتَمَعَتْ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيرًا

ترجمہ:- ”آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات مل کر اس قرآن کے جیسا کلام بنانا
چاہیں تو بھی اس جیسا نہیں بنا سکیں گے، خواہ ان میں سے ایک دوسرے
کی کتنی ہی مدد کیوں نہ کرے“

اور اگر ان کا یہ گمان تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی دوسرے
کی مدد سے یہ کتاب تیار کی ہے تو ان کے لئے بھی ایسا ہی موقع تھا، کہ دوسرے
کی مدد سے ایسی کتاب تیار کر دیتے، کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی تو زبان دانی
اور مدد طلب کرنے میں منکرین ہی کی طرح ہیں،

جب انھوں نے ایسا نہ کیا، اور قرآن مجید کا مقابلہ کرنے پر جنگ و جدل
کو ترجیح دی، اور زبانی مقابلہ کے بجائے مار دھاڑ کو گوارا کیا، تو ثابت ہو گیا کہ
قرآن کریم کی بلاغت اُن کو تسلیم تھی، اور وہ اس کے معارضے عاجز تھے۔
زیادہ سے زیادہ یہ ہوا کہ وہ دو فرقوں پر تقسیم ہو گئے، کچھ لوگوں نے اس کتاب
کی اور نبی ص کی تصدیق کی، اور کچھ لوگ اس کی حسین بلاغت پر حیرت زدہ
رہ گئے،

روایات میں آیا ہے کہ ولید بن مغیرہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے
جب یہ آیت سنی:-

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ط

ترجمہ:- ”بلاشبہ اللہ تعالیٰ انصاف، نیکو کاری، اور قریبی رشتہ داروں کو داد و
دہش کا حکم دیتا ہے اور فحش اور بیہودہ باتوں سے روکتا ہے“

تو کہنے لگا کہ خدا کی قسم! اس کلام میں عجیب قسم کی مٹھاس اور رونق ہے، اس میں بلا کی روانی اور شیرینی ہے،

اسی طرح دوسری روایت میں آیا ہے کہ اُس نے جب قرآن کریم سنا تو بڑی رقت طاری ہوئی، ابو جہل نے جب سنا تو تنبیہ کرنے اس کے پاس آیا، اور یہ ابو جہل کا بھتیجا تھا، ولید نے جواب دیا کہ خدا کی قسم! تم میں کوئی شعر کے حسن و قبح کو مجھ سے زیادہ جاننے والا نہیں، خدا کی قسم! جو محمدؐ کہتا ہے اس کو کوئی بھی نسبت اور مشابہت شعر کے ساتھ نہیں لے ہے،

اور یہ بھی روایت میں آتا ہے کہ موسم حج آنے پر اس نے قریش کو جمع کیا اور کہا کہ عرب کے مختلف قبائل آئیں گے تو محمدؐ کے بارے میں کوئی ایسی بات طے کر لو کہ پھر اس میں باہمی اختلاف نہ ہو، قریش نے کہا کہ ہم یہ کہیں گے کہ محمدؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کاہن ہیں، ولید نے کہا، خدا کی قسم! وہ اپنے کلام اور سجع میں کاہن ہرگز نہیں ہیں، قریش نے کہا کہ پھر مجنون ہیں ان کا کہنا یہ ہے کہ... کہا کہ ہم کہیں گے کہ وہ جادوگر ہیں، جادوگر بھی جادو نہیں کرتے، قریش نے کہا کہ ہم کہیں گے کہ وہ پھر ہم کیا...؟ کہنے لگا کہ ان باتوں میں سے تم جو بھی کہو گے میرے نزدیک باطل اور غلط ہے، البتہ جادوگر ہونا پورا درست ہوگا، اس نے یہ ایسا جادو ہے جو باپ بیٹے میں، بھائی بھائی میں، اور خاوند بیوی میں جدائی ڈال دیتا ہے

لہ اس کے پورے الفاظ یہ ہیں:- واللہ ان لقولہ الذی یقول حلاوة وان علیہ لطلاوة وانہ لثمر اعلاہ معتقد اسفلہ وانہ لیعلوا ما یعلی وانہ لیحطم ما تحتہ“ ولید کے یہ الفاظ حاکم اور بیہقی کی روایت سے علامہ سیوطی رحمہ نے نقل کئے ہیں۔ (الخصائص الکبریٰ ص ۱۳ ج ۱ و الاتقان ص ۱۳ ج ۱) لیکن حق کو جستجو کے باوجود کہیں نہ مل سکا کہ اس نے یہ الفاظ خاص طور سے ان اللہ یأمر بالعدل الخ والی آیت سنکر کہے تھے ۱۲ ۱۳ ج ۱۲ تفسیر سجع“ یعنی قانہ بند نشر، وہ نشر جس میں شعر عباسیؒ کذا فی الخصائص الکبریٰ (ص ۱۳ ج ۱۲) تفسیر سجع“ یعنی قانہ بند نشر، وہ نشر جس میں شعر

ابو عبید نے بیان کیا ہے کہ کسی بدوی نے کسی شخص کو یہ پڑھتے ہوئے سنا
 فَأَصْدَعُ بِمَا تَوَعَّدُ، تو فوراً سجدہ میں گر گیا، اور کہا کہ میں نے اس کلام
 کی فصاحت پر سجدہ کیا ہے،

اسی طرح ایک مشرک نے کسی مسلمان کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ فَكَمَا
 اسْتَبَيَأَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی مخلوق
 اس قسم کا کلام کہنے پر قادر نہیں ہے،

اصمعی نے بیان کیا کہ ایک پانچ چھ سالہ بچی کو میں نے فصیح کلام اور بلیغ عبارت
 ادا کرتے ہوئے سنا، وہ کہہ رہی تھی ”استغفر الله من ذنوبي كلها“ میں
 نے اس سے کہا تو کون سے گناہوں کی معافی چاہتی ہے، حالانکہ تو ابھی معصوم اور غیر مکلف
 ہے، لڑکی نے جواب میں یہ دو شعر پڑھے :-

استغفر الله لذنبی کلہ قتلت انسانا بغیر حلہ

مثل غزال ناعم فی ذلہ انتصف اللیل ولم اصلہ

اصمعی نے کہا کہ تو کس قدر غضب کی فصیح کلام ہے، لڑکی نے کہا کہ کیا اللہ کے

اس ارشاد کے سامنے بھی کوئی کلام فصیح کہلانے کا مستحق ہو سکتا ہے :-

وَأَدْعَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقَيْهِ

فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ

مِنَ الْمُرْسَلِينَ،

کہ ایک آیت میں دو امر اور دو نہی اور دو خبریں اور دو بشارتیں جمع فرمادی ہیں،

ایک اور روایت میں ہے کہ ابوذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ خدا کی قسم میں نے اپنے بھائی انیس

سے بڑا شاعر کوئی نہیں دیکھا کہ جس نے زمانہ جاہلیت میں بارہ شعراء کو مقابلہ میں

لے اور ہم نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈالی کہ تم اس بچے کو دودھ پلاؤ، پھر جب تمہیں

اسکی جان کا خوف ہو تو اُسے دریا میں ڈال دینا، اور تم ڈرو نہیں، نہ کچھ افسوس کرو، ہم اُسے

تمہارے پاس ضرور لوٹائیں گے، اور اُسے پیغمبر بنائیں گے“ (قصص)

شکست دی تھی، وہ جب مکہ سے واپس آیا، میں نے اس سے حضورؐ کی نسبت پوچھا کہ لوگ آپ کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ اس نے کہا کہ وہ لوگ آپ کو شاعر، جادوگر، کاہن بتاتے ہیں، پھر کہا کہ میں نے کاہنوں کا کلام بھی سنا ہے، ان کا کلام محمدؐ کے کلام سے میل نہیں کھاتا، اور میں نے ان کے کلام کا بہترین شعراء کے کلام سے بھی موازنہ کیا ہے، ان کا کلام اس سے بھی جوڑ نہیں کھاتا، اس لئے وہ میرے نزدیک سیچے ہیں اور لوگ جھوٹے، صحیحین میں حضرت جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز میں سورہ طور کی تلاوت کرتے ہوئے سنا، جب آپ اس آیت پر پہنچے:-

ام خلقوا من شئ ام هم الخالقون، ام خلقوا السموات
والارض، بل لا یوقنون، ام عندہم خزائن ربکم ام
ہم المسیطرون ۝

میرا دل اسلام قبول کرنے کے لئے اُڑنے لگا،

سنا گیا ہے کہ ابن مقفع نے قرآن کریم کا معارضہ کرنے کا ارادہ کیا تھا، بلکہ اس کا جواب لکھنا شروع کیا تھا کہ ایک بچے کو یہ آیت پڑھتے سنا کہ:-

وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ

فوراً اجاتے ہی اپنا لکھا ہوا مٹا دیا، اور کہنے لگا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس کلام کا

معارضہ ناممکن ہے، اور ہرگز یہ انسانی کلام نہیں ہے،

یحییٰ بن حکم غزالی کی نسبت جو اندس کے فصحاء میں سے ہے، لکھا ہے کہ انھوں

نے بھی اس قسم کا ارادہ کیا تھا، چنانچہ خود فرماتے ہیں کہ میں نے سورہ اخلاص اس

لے عبداللہ بن المقفع، عربی کا مشہور النشاء پرداز، جسکی نثر کو عربی زبان میں سند مانا گیا ہے،

”کلید ومنہ“ کو عربی دیں اس نے منتقل کیا، نسلاً آتش پرست تھا، پھر مسلمان ہو گیا تھا، بہت

سے لوگوں کو اس کے ایمان پر آخر تک شک رہا، پیدائش ۱۰۶ھ وفات ۱۲۲ھ (الادب العربی

وتاریخہ) وقعتہ معارضتہ ذکر ہا الباقلائی فی اعجاز القرآن (ص ۵۰ ج ۱) ہامش الاتقان،

نظر سے دیکھی کہ اس طرز پر جواب لکھوں، یکایک اس کلام کی اس قدر ہیبت طاری ہوئی کہ میرا دل خوف و رقت سے بھر گیا، اور مجھ کو توبہ اور ندامت پر آمادہ کیا،

اعجاز قرآنی کے باسے میں معتزلہ کی رائے!!

معتزلہ میں سے نظام کی رائے یہ ہے کہ قرآن کریم کا اعجاز سلب قدرت کی بناء پر ہے، یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل اہل عرب کو اس قسم کے کلام پر قدرت حاصل تھی، لیکن آپ کی بعثت کے بعد اللہ نے ان کو اس کے معارضہ سے ان اسباب کی بناء پر عاجز کر دیا جو بعثت کے بعد پیدا ہوئے، لہذا ان کی قوت معارضہ کو سلب کر لینا یہی خرق عادت ہونے کی وجہ سے معجزہ ہے، بہر کیف وہ بھی قرآن کو اس سلب قدرت کی وجہ سے معجز تسلیم کرتے ہیں، اور یہ اعتراف کرتے ہیں کہ آپ کی بعثت کے بعد لوگ معارضہ سے عاجز ہوئے لیکن

۱۔ معتزلہ، مسلمانوں کا ایک فرقہ جو دوسری صدی ہجری میں پروان چڑھا، یہ فرقہ اہل سنت سے بہت سے مابعد الطبعی (METAPHYSICAL) مسائل میں اختلاف رکھتا تھا واصل بن عطاء پیدائش ۸۰ھ وفات ۱۳۱ھ، نظام (وفات ۲۲۰ھ)، ابو علی جبائی (وفات ۳۰۳ھ) وغیرہ اس فرقہ کے مشہور لیڈر ہیں، فلسفہ یونان کے زوال کے ساتھ ساتھ یہ فرقہ بھی ختم ہو گیا،

۲۔ ابراہیم بن سيار النظام (م ۲۲۰ھ تقریباً) معتزلہ کے مشہور قائلوں میں سے ہے، اگرچہ اس کے نظریات عام معتزلہ سے بھی کچھ مختلف ہیں، اس پر فلسفہ یونان کا غلبہ تھا، جسکی بناء پر بہت سے مسائل میں اس نے تمام مسلمانوں کے خلاف ان کی آراء کو اختیار کیا، وجود کائنات سے متعلق اس کے نظریات ڈارون (۱) کے نظریہ ارتقاء سے ملتے جلتے ہیں، اجماع اور قیاس کو

حجت نہیں مانتا تھا، اعجاز قرآن کے باسے میں بھی اس کا نظریہ پوری امت مسلمہ کے خلاف وہ تھا جو مصنف ۴ نے نقل فرمایا ہے، رفض کی طرف بھی مائل تھا، جس کی بناء پر بہت سے صحابہؓ کی شان میں اس کی گستاخیاں منقول ہیں (الملل والنحل للشہرستانی ص ۲۷ تا ۷۷ ج ۱)

بعثت سے قبل بھی وہ اسی قسم کے کلام پر قدرت رکھتے تھے یا نہیں، اس میں مخالفت کرتے ہیں،

معجزہ کا نظریہ غلط ہے
اس کے دلائل؛

لیکن نظام کا یہ دعویٰ چند وجوہ سے باطل ہے :

(۱) اگر ایسا ہوتا تو وہ قرآن کریم کا معارضہ اس کلام سے کر سکتے تھے جو زمانہ جاہلیت میں ان کے شعراء

اور فصحاء کے ذخیرہ میں موجود تھا، وہ آسانی کے ساتھ قرآن کا مثل بن سکتا تھا،

(۲) فصحاء عرب عام طور پر قرآنی الفاظ کے حسن، اس کی بلاغت اور سلاست

پر حیرت زدہ ہوتے تھے، ان کی حیرانی کی وجہ یہ نہ تھی کہ ہم اس کا مقابلہ کرنے پر قادر

کیوں نہ رہے، حالانکہ پہلے ہمیں اس جیسے کلام پر قدرت تھی،

(۳) اگر مقابلہ کی طاقت سلب کر کے قرآن میں اعجاز پیدا کرنا مقصود ہوتا تو زیادہ

مناسب یہ تھا کہ قرآن کریم میں بلاغت و فصاحت کا بالکل بھی لحاظ نہ کیا جاتا،

کیونکہ قرآن اس صورت میں بھی خواہ بلاغت کے کسی درجہ میں بھی ہوتا،

بلکہ اگر رکاکت کے درجہ میں داخل کر دیا جاتا تب بھی اس کا معارضہ دشوار ہوتا

بلکہ ایسی صورت میں زیادہ تعجب انگیز اور خلاف عادت ہوتا،

(۴) قرآن کریم کی آیت ذیل اس نظریہ کی تردید کرتی ہے :

قُلْ لِّئِنْ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيرًا،

ترجمہ :- ”آپ فرمادیجئے کہ اگر تمام انسان اور جنات جمع ہو کر اس قرآن کے مثل لانا

چاہیں تو نہیں لائیں گے، اگرچہ ان میں سے ایک دوسرے کی مدد کو کیوں نہ آجائے“

اعجاز قرآن پر ایک شبہ کا جواب | اگر یہ کہا جائے کہ فصحاء عرب جب کسی

قادر تھے، بلکہ چھوٹے چھوٹے مرکبات پر بھی قدرت رکھتے تھے تو یقیناً وہ اس

یہ کلام پر قادر تھے،

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات غلط ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی مرکب کا حکم اجزاء جیسا نہیں ہوتا، آپ دیکھتے ہیں کہ انفرادی طور پر ایک ایک بال میں یہ ^{۱۰} ثابت نہیں کہ اس میں ہاتھی یا کشتی کو باندھا جاسکے، لیکن بہت سے بالوں کو ملا کر جب مضبوط رسی بٹی جائے تو اس میں ہاتھی یا کشتی کا باندھا جانا ممکن ہو جاتا ہے، اور اگر اس نظر یہ کو درست مان لیا جائے تو یہ ماننا پڑے گا کہ ہر عربی شخص امرء القیس جیسے فصحاء عرب کی مانند قصیدے کہنے پر قادر ہے،

قرآن کریم کی تیسری خصوصیت پیشگوئیاں،

قرآن کریم آنے والے واقعات کی ان پیشگوئیوں پر مشتمل ہے جو بالآخر سو فیصد درست ثابت ہوئیں، مثلاً :-

① لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَمِينٌ مُّحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ ۖ

ترجمہ: ”اگر اللہ نے چاہا تو تم مسجد حرام میں ضرور داخل ہو گے، اس طرح کہ تم میں سے بعض نے اپنے سر منڈوائے ہوئے ہوں گے، بعض نے بال چھوٹے کرائے ہوئے ہوں گے، اور تمہیں کوئی خوف نہ ہو گا۔“

چنانچہ صحابہ کرام رض فتح مکہ کے موقع پر ٹھیک اسی طرح حرم میں داخل ہوئے،

② وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ۗ

لے کیونکہ وہ وہی مفردات استعمال کرتا ہے جو امرء القیس نے کئے تھے ۱۲ ات ۱۵ سورہ فتح ۱۵ سورہ نور

ترجمہ: یہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ایمان لانے والوں اور عمل صالح کرنے والوں سے وعدہ کیا ہے کہ وہ انہیں زمین میں خلافت عطا کرے گا جس طرح ان سے پہلے لوگوں کو خلافت عطا کی، اور ان کے اس دین کو مضبوطی عطا کرے گا جسے اُس نے ان کے لئے پسند کیا ہے، اور ان کے خوف کو امن سے بدل دے گا، وہ میری عبادت کریں اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں۔

اس میں حق تعالیٰ شانہ نے مومنین سے وعدہ فرمایا ہے کہ اُن میں خلیفہ بنائے جائیں گے، اور ان کے پسندیدہ دین کو مضبوطی اور طاقت دی جائے گی، اور ان کے خوف کو امن سے تبدیل کیا جائے گا، اس وعدہ کو تھوڑے عرصہ ہی میں پورا فرمادیا، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ ہی میں مکہ پر مسلمانوں کا تسلط ہو گیا، اسی طرح خیبر اور بحرین اور ملک یمن اور اکثر عربی ممالک مسلمانوں کے زیرِ نیگیں آ گئے، ملک حبش بھی پادشاہ نجاشی کے مسلمان ہو جانے کی وجہ سے دارالاسلام بن گیا، ہجر کے کچھ لوگوں نے اور علاقہ شام کے کچھ عیسائیوں نے اُطاعت قبول کر کے جزیہ دینا منظور کیا، یہ تسلط عہدِ صدیقی رضی اللہ عنہم میں اور بڑھ گیا، کیونکہ مسلمان فارس کے بعض شہروں اور بصری و دمشق اور بعض دوسرے شام کے شہروں پر قابض ہو گئے،

پھر یہ غلبہ فاروقی میں اور زیادہ بڑھ گیا، یہاں تک کہ تمام ملک شام اور پورے مصر اور اکثر فارس کے علاقوں پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا، پھر یہ تسلط عہدِ عثمانی میں اور زیادہ ہوتا چلا گیا، یہاں تک کہ مغربی جانب میں اندلس اور قیروان کی حدود تک اور مشرق میں چین کی حدود تک اسلامی سلطنت پھیل گئی، غرض کل بنیٰ آلہ مدّت میں مسلمان پورے طور پر ان تمام ممالک پر قابض ہو گئے،

اسی طرح اللہ کا دین متین ان سب ملکوں میں تمام مذاہب پر غالب آ گیا، اور مسلمان بے خوف و خطر اپنے معبود کی عبادت آزادی کے ساتھ کرنے لگے،

امیر المومنین حضرت علیؓ کو تم اللہ وجہہ کے دورِ خلافت میں اگرچہ مسلمانوں کے قبضہ میں کوئی جدید ملک نہیں آیا، لیکن آپ کے عہد مبارک میں بھی ملتِ اسلامیہ کی ترقی بلاشبہ ہوئی،

تیسری قرآنی پیشینگوئی
مسیلمہ کا واقعہ
آیت شریفہ میں فرمایا گیا ہے :-
سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ
”عنقریب تمہیں ایک ایسی قوم کی طرف بلایا جائیگا جو“

سخت قوت والی ہے“

اس میں جو خبر دی گئی ہے وہ بعینہ اسی طرح واقع ہوئی، اس لئے کہ سخت قوت والی قوم کا مصداق راجح قول کے مطابق بنو حنیفہ مسیلمۃ الکذاب کا قبیلہ ہے، اور بلانے والے صدیق اکبرؓ ہیں،

قرآن کی چوتھی پیشینگوئی
دین کا غلبہ و ظہور
ارشاد باری ہے کہ :-
هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ،

ترجمہ :- ”خدا وہ ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق دے کر بھیجا تاکہ اس (دین حق) کو تمام دینوں پر غالب کر دے“

تیسری پیشینگوئی کی طرح اس کا بھی مشاہدہ ہو چکا ہے، یہ دوسری بات ہے کہ اسکی پوری تکمیل وعدہ الہی کے مطابق خدا نے چاہا تو عنقریب ہونے والی ہے،

پانچویں پیشینگوئی
فتحِ مخیر و غیرہ
لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ
تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ
السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا

۱۔ مسیلمۃ الکذاب، عرب کا جھوٹا نبی جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں نبوت کا دعویٰ کر دیا تھا، بنو حنیفہ کا پورا قبیلہ اس کے ساتھ ہو گیا تھا، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے عہد میں اسکی سرکوبی کی گئی ۲۔ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دوبارہ تشریف آوری کے بعد، ۱۲ تقی

وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُ وَنَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا
وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُ وَنَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ
وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَآخِرُاٰی كَمْ تَقْدِرُوْا عَلَیْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ
بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا،

ترجمہ: ”بلاشبہ مسلمانوں سے راضی ہو گیا، اس وقت جب وہ درخت کے نیچے آپ
سے بیعت کر رہے تھے، تو اللہ نے ان کے دلوں کی بات جان لی، پھر ان پر سکون
نازل فرمایا، اور بدلے میں انھیں ایک عنقریب ہونے والی فتح عطا کی، اور بہت سا
مال غنیمت جسے وہ لینے والے تھے، اور اللہ زبردست اور حکمت والا ہے،
اللہ نے بہت سارے مالہائے غنیمت کا وعدہ کیا ہے، جنہیں تم لوگ، پھر
یہ مال غنیمت پہلے ہی تمہیں دیدیا، اور لوگوں کے ہاتھوں کو تم سے روک دیا
اور تاکہ یہ مسلمانوں کے لئے ایک نشانی بن جائے اور اللہ تمہیں سیدھا
راستہ دکھائے“

”فتح قریب“ سے مراد خیبر کی فتح ہے، اور ”بہت سے مال غنیمت“ سے پہلے
مقام پر خیبر یا ہجر کی غنیمتیں ہیں، اور دوسری جگہ اس سے مراد وہ غنیمتیں ہیں
جو یوم وعدہ سے قیامت تک مسلمانوں کو ملنے والی ہیں، اور ”آخری“ کا مصلوق
ہوازن یا فارس یا روم کی غنیمتیں ہیں، اور واقعہ اسی طرح ہوا جس طرح کہ خبر
دی گئی تھی،

قرآن کی چھٹی پیشینگوئی آیت وَآخِرُاٰی تُحِبُّوْنَہَا نَضْرَکُمْ مِّنَ اللّٰہِ
وَفَتْحٌ قَرِیْبٌ ط اس میں آخری سے دوسری خصلت
مراد ہے، اور نَضْرَکُمْ مِّنَ اللّٰہِ تفسیر ہے اس آخری کی اور فَتْحٌ قَرِیْبٌ سے
مراد فتح مکہ ہے، اور حَسَنٌ کے قول کے موافق فارس و روم کی فتح ہے، غرض کوئی
مراد ہو، مکہ بھی فتح ہوا، اور فارس و روم بھی،

اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ
يَخْرُجُونَ فِي دِينِ اللَّهِ افْوَاجًا ط

ساتویں پیشینگوئی

”جب اللہ کی مدد اور فتح آجائے گی، اور آپ، لوگوں کو دیکھ لیں کہ
اللہ کے دین میں فوج در فوج داخل ہو رہے ہیں الخ“

یہاں فتح سے مراد فتح مکہ ہے، کیونکہ صحیح قول کے مطابق یہ سورت فتح
مکہ سے قبل نازل ہوئی ہے، اس لئے کہ اِذَا اسْتَقْبَالَ كُوفَةً، گزے
ہوئے واقعہ کے لئے اِذَا جَاءَ مستعمل نہیں ہوتا، اور نہ اِذَا وَقَعَ کہا جاتا
ہے، سو مکہ فتح ہو گیا، اور لوگ جو در جو گروہ در گروہ اہل مکہ اور طائف کے
رہنے والے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں داخل اسلام ہوئے

آیت قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ كَغُلُوٍّ كَثِيرٍ لِّغُلَبَاءٍ لَا يَأْمُرُونَ
بِشَيْءٍ وَلَا يُنصَرُونَ

آٹھویں پیشینگوئی

”آپ کافروں سے کہہ دیجئے کہ غنقریب تم مغلوب ہو جاؤ گے“
ٹھیک اسی طرح واقع ہوا جس طرح خبر دی گئی، اور کفار مغلوب ہو گئے،

آیت وَادْعُكُمْ اللَّهُ أَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ
أَلَهَا لَكُمْ تَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ

نویں پیشینگوئی

تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ
دَابِرَ الْكَافِرِينَ ط

”اور (اس وقت کو یاد کرو) جب اللہ تم سے یہ وعدہ کر رہا تھا کہ دو گروہوں
میں سے ایک تمہارا ہو گا اور تم یہ چاہتے تھے کہ تمہیں وہ قافلہ ملے جو بے کھٹک
ہو، اور اللہ چاہتا ہے کہ اپنے کلمات حق کو ثابت کر دے، اور کافروں کی جڑ
کاٹ دے“

یہاں دو جماعتوں سے مراد ایک تو وہ تجارتی قافلہ ہے جو شام سے واپس
آ رہا تھا دوسرا وہ جو مکہ مکرمہ سے آ رہا تھا، اور ”بے کھٹک“ سے مراد وہ قافلہ ہے
جو شام سے آیا تھا چنانچہ یہ واقعہ بھی بعینہ اسی طرح پیش آیا

دسویں پیشینگوئی | آیت اِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ،
” مذاق اڑانے والوں کے مقابلہ کے لئے آپ کی طرف سے ہم

نے کفایت کر لی ہے،“

جب یہ آیت شریفہ نازل ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو اس بات کی بشارت دی کہ اللہ اُن کے شر و ایذا سے کفایت کرے گا، یہ تمسخر کرنے والی جماعت اہل مکہ کی تھی، جو لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دور رکھنے کی کوشش کرتی اور آپ کو اذیت پہنچاتی، یہ لوگ قسم قسم کی بلاؤں اور تکلیفوں کے ساتھ مار گئے،

گیارہویں پیشینگوئی | آیت وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ،
” اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا۔“

پیشینگوئی کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت منجانب اللہ ہوتی ہے، حالانکہ آپ کے دشمن اور بُرا چاہنے والے بے شمار تھے، لیکن حفاظتِ الہی کے سبب ہمیشہ اپنے ارادوں میں ناکام و نامراد رہے،

بارہویں پیشینگوئی | آیت شریفہ - اَلَمْ يَغْلِبْتَ الرُّومَ فِيْ اَدْنٰى الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْۢ بَعْدِ غَلِبِهِمْ

سَيَغْلِبُوْنَ فِيْ بَضْعِ سِنِيْنَ ۚ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْۢ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ ۚ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۚ بَنَصَّرَ اللّٰهُ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۚ وَعَدَ اللّٰهُ لَا يَخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهُ ۚ وَلَٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۚ يَطْمَوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ط (الرّوم)

ترجمہ: ” اے اللہ، تو نے روم والے، قریب ترین زمین (یعنی ارض عرب) میں مغلوب ہو گئے، اور وہ اس مغلوب ہونے کے بعد عنقریب (اہل

فارس پر غالب آجائیں گے چند یعنی تین سے لیکر دس، ہی سالوں میں اللہ کے ہاتھ میں ہے کام پہلے اور پچھلے، اوس دن مسلمان اللہ کی مدد کی وجہ سے خوش ہونگے، اللہ حب کی چاہتا ہے مدد کرتا ہے، اور وہ زبردست اور مہربان ہے، یہ اللہ کا وعدہ ہے، اللہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے، دنیوی زندگی کے ظاہر کو جانتے ہیں، اور یہ لوگ آخرت سے غافل ہیں۔“

اہل فارس آتش پرست تھے، اور رومی لوگ عیسائی تھے، جس وقت اہل فارس کی کامیابی کی خبر مکہ پہونچی، مشرکین بہت خوش ہوئے، اور یہ کہا کہ تم لوگ اور عیسائی اہل کتاب ہیں، اور ہم لوگ اور آتش پرست امی اور نانو اندہ ہیں اور دونوں کے پاس کوئی کتاب نہیں ہے، اس موقع پر ہمارے بھائی تمہارے بھائیوں پر غالب آئے اسی طرح ہم تم پر غالب آئیں گے، یہ چیز ہمارے لئے فال نیک ہے،

اس موقع پر یہ آیات نازل ہوئیں، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تمہاری آنکھیں ٹھنڈی نہ کرے، خدا کی قسم چند سال کے اندر رومی اہل فارس پر غالب آجائیں گے، ابی ابن خلف کہنے لگا کہ تو جھوٹا ہے، لہذا ہمارے اور اپنے درمیان ایک مدت مقرر کر لے، یہاں تک کہ دونوں جانب سے دس اونٹوں کی شرط کی گئی، اور تین سال کی مدت باہمی مقرر ہو گئی، ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی اطلاع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”بضع“ کا اطلاق تین سے لے کر نو تک آتا ہے، تم اونٹوں کی تعداد میں اضافہ کر کے مدت بڑھا لو، چنانچہ سوا اونٹوں کی شرط لگائی گئی اور نو سال کی مدت باہمی مقرر ہو گئی،

اُحد سے واپس آتے ہوئے ابی کا انتقال ہو گیا، اور رومی لوگ شکست کے ٹھیک سات برس بعد اہل فارس پر غالب آ گئے، اس لئے ابو بکر صدیق

رضی اللہ عنہ نے شرط جیتنے کی وجہ سے اُبی کے وارثوں سے شرط مقررہ کے مطابق تنواؤنٹ وصول کئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق کو ان اونٹوں کے صدقہ کرنے کا حکم دیا،

مصنف "میزان الحق" کا اعتراض

"میزان الحق" کا مصنف تیسرے باب کی چوتھی فصل میں کہتا ہے کہ اگر ہم مفسرین کے دعوے کو سچا مان لیں کہ یہ آیت رومیوں کے اہل فارس پر غالب آنے سے پہلے نازل ہوئی تھی تب بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہ بات محض خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قیاس اور گمان سے کہی ہوگی، تاکہ اپنے ساتھیوں کے لئے تسکینِ قلب کا سامان مہیا کریں، اس قسم کی باتیں ہر زمانے میں عقلاء اور صائب الرائے لوگوں کی جانب سے کہی گئی ہیں، معلوم ہوا کہ وحی کی بناء پر ایسا نہیں کہا گیا۔

اس کا جواب | یہ بات کہ یہ صرف مفسرین کا دعویٰ ہے اس لئے بے بنیاد ہے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد "سَيُغْلِبُونَ فِي بُضْعِ سِنِينَ" میں اس بات کی تصریح ہے کہ یہ واقعہ مستقبل قریب میں یعنی دس سال کے اندر اندر واقع ہونے والا ہے، جیسا کہ لفظ "سِنِينَ" اور "بُضْع" کا تقاضا ہے، اسی طرح وَعْدَ اللَّهِ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ کے الفاظ بھی، کیونکہ یہ دونوں جملے اس بات پر دلالت کر رہے ہیں کہ مسلمانوں کو آئندہ زمانے میں مسرت اور خوشی حاصل ہونے والی ہے، پھر اس واقعہ کے پیش آنے کے بعد بھی یوں کہنا کہ وعدہ نہیں کیا گیا تھا، یا اس میں وعدہ خلافی ہوئی بے معنی بات ہے،

لہٰذا یہ واقعہ حدیث و تفسیر کی کتابوں میں تھوڑے تھوڑے اختلاف کے ساتھ مروی ہے (دیکھئے جمع التواضع)

رہی یہ بات کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات محض اپنے قیاس یا فراست کی بناء پر کہہ دی تھی، سو یہ دُوحیہ سے غلط ہے :-

① یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم عیسائیوں کے نزدیک بھی عقلاء میں شمار ہوتے ہیں، اس کا اقرار پادری صاحب کو بھی ہے، انہوں نے اپنی اس کتاب میں بھی اور دوسری تصانیف میں بھی اس کا اقرار ہے، اب جو شخص نبوت کا مدعی اور عقلمند ہو، اسکی شان سے یہ بات بالکل بعید ہے کہ وہ یقین کے ساتھ یہ دعویٰ کرے کہ فلاں بات اسقدر قلیل عرصہ میں اس طرح پر پیش آئے گی، یہاں تک کہ اپنے معتقدین کو اجازت دے کہ اس معاملہ میں تم شرط لگا سکتے ہو، بالخصوص ایسے دشمنوں اور معاندوں کے ساتھ جو اس کو رسوا کرنے کے درپے رہتے ہیں، اور اس کی ادنیٰ لغزش کی تاک میں رہتے ہیں، بالخصوص ایسے معاملے میں جو اگر واقع ہو بھی جائے تو اس کو کوئی خاص قابل لحاظ فائدہ بھی پہنچتا ہو اور اس کا واقع نہ ہونا اس کے لئے ذلت و رسوائی کا اور اس کے جھوٹا ثابت ہونے کا باعث ہو سکے، اور اس طرح مخالفین کو اس کی تکذیب کے لئے مزید حجت اور بہانہ مل جانے کا خطرہ ہو،

② دوسری وجہ یہ ہے کہ عقلاء اگرچہ بعض واقعات و معاملات کی نسبت اپنی عقل و قیاس سے کوئی بات کہہ دیا کرتے ہیں، اور بعض اوقات ان کا خیال و گمان درست نکلتا ہے، اور کبھی غلط بھی جاتا ہے، لیکن عادت اللہ اس طرح جاری ہے کہ اگر ایسا کہنے والا نبوت کا جھوٹا دعویٰ بھی کرتا ہو، اور کسی آنے والے حادثہ کی خبر بھی دے اور غلط بیانی کرتے ہوئے اس کو خدا کی طرف منسوب کرے، تو ایسی خبر کبھی صحیح نہیں ہوا کرتی، بلکہ یقیناً جھوٹی ہوتی ہے چنانچہ اس بحث کے آخر میں انشاء اللہ تعالیٰ آپ کو معلوم ہو سکے گا،

تیرہویں پیشینگوئی | آیت شریفہ :- اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ سَيَهْلِكُهُمُ الْجَمْعُ وَيَكُونُونَ السَّابِقُونَ

”کیا وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم ایک جماعت ہیں، ایک دوسرے کی مدد کریں گے، عنقریب یہ سب منہ کی کھائیں گے، اور پیٹھ پھیر کر بھاگیں گے“

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو میں نہ سمجھ سکا کہ اس سے کیا مراد ہے، یہاں تک کہ بدر کی لڑائی پیش آئی، اور میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو زہرہ پہنے ہوئے یہی آیت پڑھتے سنا، تب میں سمجھا کہ بدر کی فتح کی پیشینگوئی کی گئی تھی۔

پھر ہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ :- قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ
اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْلِفْهُمُ وَيَنْصُرْكُمْ

عَلَيْهِمْ وَكَثُفَ صُدُورِ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ،
”ان سے جہاد کرو، اللہ انہیں تمہارے ہاتھوں عذاب دے گا، اور رسوا کرے گا اور ان کے خلاف تمہاری مدد کرے گا، اور مسلمان قوم کے سینوں کو تسلی بخشتے گا“

اور یہ واقعات دی ہوئی خبر کے مطابق بالکل صحیح واقع ہوئے،
پندرہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ :- لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى ط
وَإِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُوَلُّوكُمْ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونِ۔

(گزشتہ صفحہ کا حاشیہ صفحہ ہذا پر) اے علامہ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں نقل کیا ہے کہ مسلمانوں نے یہ سنا کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کنویں میں اپنا لعاب مبارک ڈالا تھا تو اس کا پانی خوب جاری ہو گیا تھا، اس نے ایک بہتے ہوئے کنویں میں اس غرض سے تھوکا کہ میں بھی یہ بات لوگوں سے کہہ سکوں گا، لیکن وہ کنواں خشک ہو گیا، ہمارے زمانے میں مرزا غلام احمد قادیانی کی مثال سامنے ہے کہ اس نے جتنی پیشینگوئیاں کی تھیں خدا کے فضل سے سب ہی جھوٹی ثابت ہو گئیں ۱۲

۱۳ سمجھتے کیسے، آیت کی زندگی میں اُس وقت نازل ہو رہی ہے جب مسلمان ہر طرف سے کفار کے شکنجوں میں کسے ہوئے تھے، اور اُن کی نیکی اجازت نہ تھی، اور پورے عزم و ادعاء کے ساتھ کہا یہ جارہا ہے کہ یہ

”یہ لوگ (یعنی یہودی) کچھ تکلیف پہنچانے کے سوا تم کو اور کوئی نقصان ہرگز نہیں پہنچا سکیں گے، اور اگر تم سے لڑے تو تمہیں پیٹھ دکھا جائیں گے، پھر ان کی مدد نہیں کی جائے

اس میں تین غیبی چیزوں کی خبر دی گئی، اول تو یہ کہ مسلمان یہود کے ضرر سے محفوظ و مامون رہیں گے، دوسرے یہ کہ اگر یہودی مسلمانوں سے لڑیں گے تو شکست کھائیں گے، تیسرے یہ کہ شکست کھانے کے بعد پھر کبھی ان کو قوت نصیب نہیں ہوگی، پھر اسی طرح تینوں باتیں واقع ہوئیں،

سولہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ: ضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ اَيْنَمَا

النَّاسِ ذَبَاوُدَا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَضَرَبْتُ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةَ،

ترجمہ: اور ان (یہودیوں) پر ذلت کا ٹھپہ لگا دیا گیا ہے، جہاں بھی یہ پائے جائیں گے مگر ایک ایسے سبب سے جو اللہ کی طرف سے ہے، اور ایک ایسے سبب سے جو لوگوں کی طرف سے ہے، اور اللہ کے غضب کو لے کر لوٹے ہیں، اور ان پر مسکنت مسلط کر دی گئی ہے“

چنانچہ خبر کے مطابق یہی واقع ہوا، کہ آج تک یہود کو کسی ملک کی سلطنت نصیب نہیں ہوئی، اور جس ملک میں بھی یہود موجود ہیں دوسری قوموں

دگشتہ سے پیوستہ، سب منہ کی کھائیں گے، غور فرمائیے! کیا کوئی انسان ایسے وثوق کے ساتھ ایسی حالت میں یہ بات کہہ سکتا ہے ۱۲۹ ت

۱۵ تکلیف سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان میں گستاخی ہے یا کمزور مسلمانوں کو ڈرانا دھمکانا ۱۲ از مصنف رحمۃ اللہ علیہ

۱۵ اللہ کی طرف سے جو سبب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ یوں تو ہر یہودی لائق قتل ہے مگر ان میں سے کمزوروں اور ان کے عایدوں کو قتل کے حکم سے اللہ نے مستثنیٰ کر دیا ہے، اور لوگوں کی طرف سے سبب مراد صلح و جزیہ وغیرہ ہے، تفصیل کیلئے دیکھئے بیان القرآن جلد اول،

کی رعایا بنے ہوئے اور ذلت کی زندگی گزار رہے ہیں^{۱۵}
ستر ہو میں پیشینگوئی آیت شریفہ :- سَتَلْقٰی فِیْ قُلُوْبِ الدِّیْنِ
اُحد کے دن مسلمانوں کی عیب کَفَرُوا النَّسْ عِبَ ،
 ”ہم کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے“

یہ پیشینگوئی یوم احد میں دو طرح سے صادق آئی ، اول تو یہ کہ جب لڑائی کا نقشہ پلٹ گیا اور کفار مسلمانوں پر غالب آگئے ، مسلمانوں کو شکست ہو گئی ، تو اللہ تعالیٰ نے فاتح ہو جانے کے باوجود کافروں کے دلوں میں اتنا رعب اور خوف پیدا کر دیا کہ بلاد حبشہ مسلمانوں کو چھوڑ کر خود فرار ہو گئے ۔

دوسرے یہ کہ مکہ واپس ہوتے ہوئے راستہ میں ٹھہرے تو اپنی اس حرکت ، اور بلا وجہ بھاگ ، آنے پر نادم ہوتے ہوئے کہنے لگے کہ تم نے سخت غلطی کی کہ ایسی حالت میں لوٹ آئے جب کہ تم مسلمانوں کی قوت توڑ چکے تھے ، اور ان میں بھاگنے والوں کے علاوہ اور کوئی نہ رہا تھا ، اب بھی مناسب ہے کہ واپس

۱۵ آج کل یہودیوں نے جو اسرائیل پر قبضہ جمالیا ہے اس سے غیر مسلموں کو اعتراض کا ایک بہانہ ہاتھ آ گیا ہے ، لیکن اس بات پر غور نہیں کیا جاتا کہ یہ حکومت درحقیقت کس کی ہے ؟ وہ کون ہے جس نے اُسے قائم کرایا اور بوائے سلسلہ سحر ہارادے رہا ہے ؟ اگر کوئی شخص واقعات سے بالکل ہی آنکھیں بند کر کے نہیں بیٹھا تو وہ دیکھ سکتا ہے کہ یہ حکومت یہودیوں کی نہیں ، امریکہ اور برطانیہ کی ہے ، انھوں نے ہی اپنے مقاصد کے لئے اسے قائم کرایا ہے ، وہی اُسے چلا رہے ہیں اور اسرائیل کے جغرافیائی محل وقوع کو دیکھئے تو فوراً پتہ چل جائے گا کہ اگر اسی روز امریکہ اور برطانیہ نے اس پر سے ہاتھ اٹھا لیا تو اسی دن اس حکومت کا نام و نشان مٹ جائے گا ، ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کھلونے میں چابی بھر کر اُسے چلا دے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ کھلونے میں جان پڑ گئی ہے ، اور یہ دوڑنے بھاگنے کے قابل ہو گیا ہے ، اسرائیل کی مثال بالکل اُسی چابی بھرے کھلونے کی مانند ہے ، اُسے یہودیوں کی حکومت کہنا یا سمجھنا غلطی کا منہ پڑا نلہ ہے ، چنانچہ موجودہ حکومت کے باوجود دنیا بھر کی نگاہ میں یہودیوں کی ذلت ، میں کوئی

لوٹ کر مسلمانوں کو جڑ بنیاد سے ختم کر دیں، تاکہ آئندہ ان کو پینے کا موقع نہ مل سکے، مگر اللہ نے ان کو کچھ ایسا مرعوب کر دیا تھا کہ ہمت ہی نہ ہوئی، اور مکہ واپس چلے گئے،

اٹھارہویں پیشینگوئی | آیت کریمہ: - اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ
وَ اِنَّا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ ط
قرآن کی حفاظت

”ہم نے ہی قرآن اتارا ہے اور ہم ہی اسکی حفاظت کریں گے ہیں“
مطابقت تھا کہ ہم قرآن کریم کی ایسی حفاظت کریں گے کہ اس میں تحریف یا کمی بیشی نہ ہو سکے گی، چنانچہ ایسا ہی ہوا ہے اور دشمنان اسلام ملحدین معطلہ اور قرامطہ کو ہرگز اس کی مجال نہ ہو سکی کہ قرآن کریم میں ذرہ برابر تحریف کر سکیں، نہ تو لہ معطلہ وہ فرقہ جو خدا کی ذات کو تمام صفات سے خالی ماننا تھا یہ بھی دراصل قرامطہ کی ایک شاخ تھی جس کا تعارف اگلے حاشیہ میں ہے ۱۲

۱۳ قرامطہ، ملحدین کا ایک گروہ ہے جسے باطنیہ بھی کہتے ہیں، تیسری صدی کے نصف سے لیکر پانچویں صدی تک یہ عالم اسلام کے لئے ایک زبردست مصیبت بنے رہے، ان کا سرگروہ میمون تھا، جس نے قرامطہ کو اپنے ساتھ ملا کر اس فرقے کی بنیاد ڈالی، اسی بناء پر اسے قرامطہ کہتے ہیں یہ لوگ عجیب قسم کے نظریات رکھتے تھے، ان کا کہنا تھا کہ دنیا کی ہر شے کے پیچھے دراصل ایک اور معنوی چیز کام کرتی ہے، کہتے تھے کہ خدا دو ہیں، ایک عقل اور ایک نفس، رہا باری تعالیٰ سو وہ نہ معدوم نہ موجود، نہ معلوم ہے نہ مجہول، قیامت، معجزات، وحی، نزول ملائکہ، ہر چیز کا انکار کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ درحقیقت قرآن کی آیتوں کے وہ معنی نہیں جو ظاہر میں معلوم ہوتے ہیں، بلکہ ان کے پوشیدہ معنی ہیں، لہذا قرآن میں جتنے فرائض ہیں ان سے مراد فرقہ باطنیہ کے امراء کی اطاعت ہے، اور جتنے محرمات ہیں ان سے مراد حضرت ابو بکر رضی و عمر رضی اور باطنیہ کے علاوہ کسی شخص سے دوستی رکھنے کی حرمت ہے، حسن بن صباح بھی اسی فرقہ کا مشہور لیڈر ہے جس نے مشہور مصنوعی جنت قائم کی تھی، ان لوگوں نے مسلمانوں پر قتل و غارتگری کا ایک طوفان مچایا تھا جس کی مقاومت میں بہت سے مسلم بادشاہوں نے اپنی زندگیاں صرف کر دیں (بقیہ بر صفحہ آئندہ)

اس کے کسی حروف کو بدل سکے، اور نہ آج تک اُس کے کسی اعراب کو متغیر کر سکے، حالانکہ بارہ سو اسی سال کا طویل عرصہ گزر چکا ہے، بخلاف توریت و انجیل وغیرہ اور دوسری کتابوں کے کہ وہ کبھی کی محرف ہو چکی ہیں، اللہ کی یہ بڑی قابلِ شکر نعمت ہے،

انیسویں پیشگوئی | قرآن کریم ہی کے بارے میں ارشاد فرمایا گیا :-
لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ

لَا مِنْ خَلْفِهِ، تَنْزِيلٌ مِّنْ حِكْمٍ حَمِيدٍ ۝

ترجمہ :- ”باطل نہ اس کے آگے سے آسکتا ہے نہ پیچھے سے، یہ ایک حکیم و حمید کی طرف سے اُتاری ہوئی کتاب ہے“

یہ پیشگوئی بھی گذشتہ پیشگوئیوں کی طرح پوری اُترتی، ”باطل“ سے مراد تحریف و تبدیل ہی ہے،

بیسویں پیشگوئی | آیت کریمہ :- اِنَّ الَّذِیْ فَرَسَ عَلَیْهِ الْفُؤَادَ لَرَاٰ ذٰلِكَ اِلٰی مَعَادٍ،

ترجمہ :- ”بلاشبہ جس ذات نے قرآن رکے احکام، آپ پر فرض کئے ہیں، وہ آپ کو دوبارہ لوٹائے گا“

منقول ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم غار سے نکل کر دشمن کے تعاقب سے محفوظ رہنے کے لئے ایک غیر معروف راستہ پر تشریف لے گئے، اور پھر خطرہ سے محفوظ ہو جانے کے بعد عام راستے پر سفر کرتے ہوئے جحفۃ نامی مقام پر جو مکہ اور مدینہ کی درمیانی منزل ہے قیام فرمایا، اور مکہ جانے والی سڑک نظر آئی تو طبعی طور پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وطن کی یاد آئی، اور اپنے اور والد بزرگوار کے مقام وطن

(گذشتہ سے پیوستہ) (ان کے تفصیلی حالات کے لئے ملاحظہ ہو الملل والنحل للشہرستانی، ص ۳۳۳)

ج، اور کامل ابن اثیر، ص ۱۱۷ ج ۱۰) یہاں مصنف رح کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ لوگ قرآن میں معنوی تحریفیں تو کرتے رہے، مگر لفظی تحریف کی مجال نہ ہو سکی، اور ان کی معنوی تحریفیں بھی ایک مختصر زمانہ کے بعد فنا ہو گئیں ۱۲ تقی لے یعنی ہجرت کے وقت غار ثور سے نکل کر ۱۲ ات

کی یاد نے پریشان کیا تو فوراً حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے، اور عرض کیا کہ کیا آپ کو وطن اور شہر کا اشتیاق ہو رہا ہے؟ حضور نے فرمایا: شک جبریل نے عرض کیا کہ آپ بالکل اطمینان رکھیں، حق تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم آپ کو آپ کے وطن عزیز مکہ میں فاتحانہ داخل کریں گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا،

اکیسویں پیشگوئی
یہودیوں کی تمنا موت
قَدْ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ
اللّٰهِ خَالِصَةً مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمْنَوْا مَوْتَ
اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ، وَكُنْ يَتَمَنَوْهُ اَبَدًا اِبْمَا
قَدْ مَتَّ اَيَّدِيْكُمْ، وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ ط

ترجمہ: ”آپ فرمادیجئے کہ (اے یہودیو) اگر اللہ کے پاس صرف تمہارے لئے خالص طور پر دار آخرت ہے دوسرے لوگوں کے لئے نہیں تو تم موت کی تمنا کرو، اگر تم سچے ہو، اور یہ لوگ اپنے کرتوتوں کی وجہ سے ہرگز موت کی تمنا نہ کریں گے، اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے۔“

آیت شریفہ میں تمنا سے مراد زبان سے موت کی آرزو کرنا ہے، غور کیجئے کہ ایک جانب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی دانشمندی، دوراندیشی، انجام بینی اور حزم و احتیاط جیسی صفات کی حامل ہے، جس کا اقرار ہر موافق و مخالف کو یکساں ہے، اس کے ساتھ ہی حضور کا دنیا و آخرت میں جو بلند مقام ہے، اور دارین کی جو عظیم سرداری حضور کو حاصل ہے، اس کے پیش نظر عقل اس بات کو ماننے کے لئے ہرگز تیار نہیں ہے کہ اللہ کی طرف سے وحی کے ذریعہ کامل اطمینان اور یقین و وثوق حاصل کئے بغیر اپنے شدید ترین دشمنوں کو اسی بات کا علی الاعلان چیلنج دیں کہ جس کا انجام آپ کو معلوم نہ ہو، اور آپ کو ہرگز یہ خوف لاحق نہ ہو کہ غلط ہونے کی صورت میں مخالفین اور دشمنان دین اس دلیل سے مذکورہ بالا آیت اسی وقت نازل ہوئی تھی، اور اس میں ”معاد“ سے مراد مکہ

مکہ ہے، کما رواہ البخاری (جمع الفوائد ص ۱۰۷ ج ۲)

سے آپ کو مغلوب اور عاجز کر دیں گے، سمجھدار انسان، گودہ نا تجربہ کار ہی کیوں نہ ہو، اس قسم کی دلیری نہیں کر سکتا، چہ جائیکہ وہ ذات گرامی جو عقلاء دنیا کی سر تاج ہے، ظاہر ہے اس سے ایسی بد احتیاطی کی ہرگز توقع نہیں کی جاسکتی،

معلوم ہوا کہ آپ کو ایسے عظیم الشان چیلنج پر اُس یقین اور وثوق نے آمادہ کیا جو آپ کو وحی کے ذریعہ حاصل ہوا تھا، اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ وہ لوگ آپ کے شدید ترین دشمن اور آپ کی تکذیب کے سب سے زیادہ حریص تھے، رات دن ان تدابیر میں غلطاں و پیچاں رہتے تھے جن سے اسلامی تحریک مٹ جائے یا مسلمان ذلیل ہوں، اور اس چیلنج میں جس چیز کا ان سے مطالبہ کیا گیا وہ بہت ہی آسان بات تھی، اس میں کوئی بھی دقت یا دشواری نہیں تھی،

اب اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے نزدیک اپنے دعوے میں سچے نہ ہوئے تو آپ کو جھوٹا ثابت کرنے کے لئے وہ اتنی معمولی سی بات زبان سے ضرور کہہ سکتے تھے، بلکہ بار بار علی الاعلان زبان سے موت کی تمنا کرنے میں ان کا کیا خریج ہوتا تھا وہ ایسا کر کے ساری دنیا میں مشہور کر سکتے تھے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جھوٹے ہیں، اور یہ بات کہہ کر انہوں نے اللہ پر قہمت رکھی ہے اپنی طرف سے انھوں نے جوڑ کر خدا کی جانب اس قول کو منسوب کر دیا ہے،

مزید یہ کہ اس اعلان کے بعد بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی یوں فرماتے کہ خدا کی قسم اگر کوئی یہودی اس قسم کی تمنا زبان سے کرے گا فوراً مر جائے گا، اور کبھی ارشاد فرماتے کہ اگر یہود موت کی تمنا کرتے تو فوراً موت واقع ہو جاتی حالانکہ ہم لوگ ہزاروں مرتبہ موت کی تمنا کرتے ہیں، اور کبھی نہیں مرتے، یہودی کی جانب سے تمنائے موت سے اعراض کرنے اور بھاگنے سے باوجود یہ وہ آپ کی تکذیب کے سب سے زیادہ حریص تھے ثابت ہو گیا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے،

آیت شریفہ میں دُغیبی امور کی خبر گیری گئی ہے، اول یہ کہ وہ ہرگز تمنا

نہ کریں گئے یہ الفاظ اس امر پر دلالت کر رہے ہیں کہ آئندہ زمانہ میں یہودی زبان سے موت کی تمتا ہرگز نہ کر سکے گا، معلوم ہوا کہ یہ فیصلہ تمام یہودیوں کے لئے عام ہے دوسرے یہ کہ یہ حکم جس طرح ہر یہودی کے لئے عام ہے اسی طرح ہر زمانہ کے لئے عام ہے،

ارشاد ہوتا ہے:-

بایسویں پیشینگوئی
قرآن کا اعجاز

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا
فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ط
(بقرہ ۵)

ترجمہ: "اور اگر تمہیں اس کلام کے بارے میں شک ہو جو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہے تو اس جیسی ایک سورت بنا لاؤ، اور اس غرض کے لئے اللہ کے سوا اپنے تمام حمایتیوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو، پھر اگر تم یہ کام نہ کر سکے، اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکو گے تو پھر اس آگ سے ڈرو جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہیں، وہ کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے"

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ کفار کبھی بھی قرآن کی سی ایک سورت نہ بنا سکیں گے پناہیچہ ایسا ہی ہوا، یہ آیت چار لحاظ سے قرآن کے اعجاز پر دلالت کر رہی ہے :

① اول یہ کہ یہ بات ہم کو یقینی اور قطعی طور پر معلوم ہے کہ اہل عرب ایک تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بدترین دشمن تھے، دوسرے آیت کے دین کو غلط اور باطل ثابت کرنے کے سب سے زیادہ حریص تھے، ان کا فحش اس بنا پر اپنے عزیز وطن کو چھوڑنا، قبیلہ اور کنبہ سے جدا ہونا، اپنی قیمتی جانوں کو برباد کرنا ہمارے دعوے کے شاہد ہیں، پھر جب اس کے ساتھ حضور صلی اللہ

مادہ علم کے ان ذبہ چیلنج کو بھی پیش نہ کر کھا بات کہ تم ہرگز قرآن کا، اور نہ ہی کوئی دوسرا کتاب کہہ سکتا ہے کہ یہ تو آپ کا اور قرآن کو جھٹلانے کی خواہش زیادہ ہی ہوگی، پھر اگر وہ لوگ قرآن جیسا قرآن یا اس جیسی ایک سورت بنانے پر قادر ہوتے تو ضرور ایسے کرتے، مگر چونکہ ایسا نہ کر سکے تو قرآن کا اعجاز ثابت ہو گیا،

(۲) دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگرچہ نبوت کے معاملے میں ان کے نزدیک متہم اور مشتبہ تھے، لیکن ان لوگوں پر آپ کی فرزانیگی اور انجام بینی خوب روشن تھی، پھر اگر آپ (معاذ اللہ) جھوٹے ہوتے تو اتنے زبردست اور شدید مبالغہ کے ساتھ ان کو چیلنج نہ کرتے، بلکہ اس حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لازمی طور سے اس متوقع ذلت کا اندیشہ ضرور ہوتا جس کا نقصان اور اثر آپ کے مجموعی کاموں پر ضرور پڑ سکتا ہے لہذا اگر آپ وحی کے ذریعہ ان لوگوں کے معارضہ سے ناکامی اور عاجزی کا علم نہ ہوا ہوتا تو ہرگز آپ ان کو چیلنج کر کے مشتعل نہ کرتے،

(۳) تیسرے اگر آپ کو اپنے مسلک اور مشن کی حقانیت اور سچائی کا یقین نہ ہوتا تو آپ اس بات کا یقین نہیں کر سکتے تھے کہ وہ لوگ قرآن کا معارضہ نہیں کر سکیں گے، کیونکہ جھوٹا آدمی اپنی بات اور دعویٰ پر خود یقین نہیں کرتا، لہذا آپ کا اپنی بات پر یقین کرنا بڑی دلیل اس امر کی ہے کہ آپ کو اپنی نبوت اور اپنے مسلک کا یقین تھا،

(۴) چوتھے یہ کہ اس پیشنگوئی کے مطابق قرآن کے معارضہ سے ان کا عاجز ہونا یقینی اور قطعی ہے، کیونکہ عہد نبوی سے لے کر ہمارے زمانہ تک کوئی بھی وقت ایسا نہیں گزرا کہ دین اور اسلام کے دشمن بے شمار نہ ہوئے ہوں، جنہوں نے آپ کی غیب جوئی میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی ہو، پھر اس قدر شدید حرص کے باوجود کبھی بھی معارضہ نہ ہو سکا،

یہ چار وجوہ ایسی ہیں جو اعجاز قرآن پر دلالت کرتے ہیں، ان پیشنگوئیوں

سے ثابت ہو رہا ہے کہ قرآن کریم یقیناً اللہ کا کلام ہے، کیونکہ عادتہ اللہیوں ہی چلی آتی ہے کہ نبوت کا مدعی اگر کسی بات کی خبر دے اور اس کو جھوٹ اللہ کی طرف منسوب نہ تو ایسا کمالاً تباہی کا باعث ہے اور اس کو خبر دہت میں نہ ملے گی۔

”اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ جو بات خداوند نے نہیں کہی ہے اُسے ہم کیونکر پہچانیں! تو پہچان یہ ہے کہ جب وہ نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے، اور اس کے کہنے کے مطابق کچھ واقع یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند کی کہی ہوئی نہیں، بلکہ اس نبی نے وہ بات خود گستاخ بن کر کہی ہے تو اُس سے خوف نہ کرنا۔“

قرآن کریم کی چوتھی خصوصیت، ماضی کی خبریں

چوتھی خصوصیت وہ واقعات اور خبریں ہیں جو آپؐ نے گزشتہ قوموں اور ہلاک کی جانے والی امتوں کے بارے میں بیان کیں، حالانکہ یہ امر قطعی ہے کہ آپؐ امی اور ناخواندہ تھے، کسی سے نہ کبھی پڑھا تھا، نہ اہل علم کے ساتھ درس و تدریس کا اتفاق ہوا، اور نہ فضلاء کی مجلسوں میں شرکت کا موقع ملا، بلکہ ایسے لوگوں میں پرورش پائی جو بت پرست تھے، اور کتاب کو جانتے بھی نہ تھے، عقلی علوم بھی کسی سے نہ پڑھے تھے، نہ کبھی اپنی قوم سے اتنا عرصہ غائب رہے جس میں کسی شخص کے لئے علوم حاصل کرنے کا امکان ہو سکتا ہے۔

رہے وہ مقامات جہاں پر قرآن حکیم نے گزشتہ واقعات کے بیان کرنے میں دوسری کتابوں کی مخالفت کی ہے جیسے کہ مسیح علیہ السلام کے سولی دیئے جانے کا واقعہ، سو یہ مخالفت ارادی طور پر ہوئی ہے، اس لئے کہ بعض

آیت ۲۲-۲۱ بڑا ظلم کرتے ہیں وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شام تشریف لے گئے تھے تو بچراء راہب آپؐ نے ان واقعات کی تعلیم حاصل کی، اول تو اس مختصر سی

کتابیں تو اپنی اصلی شکل میں موجود ہی نہ تھیں، جیسے کہ ثوریت اور انجیل، یا پھر وہ الہامی نہ تھیں، اور ان میں واقعات غلط طریقے سے منقول تھے، ہمارے اس دعوے کا شاہد قرآن کریم کی حسب ذیل آیت ہے :-

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) ملاقات میں اتنے تفصیلی واقعات کا علم کیسے ممکن تھا؟ اور اگر آنکھیں بند کر کے یہ فرض کر لیا جائے کہ بحیراء نے اس مختصر سی ملاقات میں اپنا پورا علم حضور کو سکھلادیا تھا تو پھر اسکو تمام تفصیلات کے ساتھ یاد رکھنا اور موقع بموقع اسے ظاہر کرنا کہ سرسوا اختلاف نہ ہو، کیا اسے عقل تسلیم کر سکتی ہے؟

بعض لوگوں نے قرآن دشمنی میں عقل و خرد کے ہر تقاضے کو بالائے طاق رکھ کر یہ کہہ دیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ علم نجی استاد (TUTAR) سے حاصل کیا تھا، لیکن سوال یہ ہے کہ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے تب تو وہ استاد ظاہر ہے کہ علم میں (معاذ اللہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھا ہوا ہونا چاہیے، اس لئے کہ خود انجیل میں ہے ”شاگرد اپنے استاد سے بڑا نہیں ہوتا“ (متی ۱۰: ۲۴) پھر وہ استاد اس وقت کہاں تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا بھر کے انسانوں اور جنات کو چیلنج کر رہے تھے، کہ ہمت ہو تو اس جیسا کلام بنا کر لاؤ، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ دعویٰ (کہ قرآن وحی سے نازل ہوتا ہے) معاذ اللہ درست نہیں تھا تو اس استاد نے آگے بڑھ کر کیوں نہ کہہ دیا کہ انہوں نے مجھ سے علم حاصل کیا ہے، جو آنحضرت سے بھی زیادہ بڑا عالم ہو اسکی تو پورے جزیرہ عرب میں شہرت ہونی چاہیے، اس کے بشمار شاگرد ہونے چاہئیں ان شاگردوں میں سے بھی کسی نے یہ راز کیوں فاش نہیں کر دیا؟ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو کوئی دولت یا اقتدار کا لالچ دیا تھا؟ مگر آپ کے تیرہ سال تو سخت ترین فقر و فاقہ افلاس اور معاشی مشکلات میں گزرے، کیا ایسی حالت میں کوئی شخص دولت و اقتدار کے لالچ میں آسکتا ہے؟ پھر کیا وہ لوگ آپ پر ایمان لائے تھے؟ اگر ایمان لے آئے تھے تو انہوں نے کونسی چیز آپ میں ایسی دیکھی تھی جس نے انہیں ایمان لانے پر مجبور کیا؟ یہ وہ سوالات ہیں جن پر اگر ایک کم عقل سے کم عقل انسان بھی غور کرے گا تو اسے حقیقت تک پہنچنے میں دیر نہیں لگے گی، ۱۲، نقلی

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَالَّذِينَ هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ،

ترجمہ: "بلاشبہ یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر وہ واقعات بیان فرماتا ہے جن میں وہ آپس میں اختلاف رکھتے ہیں،"

پانچویں خصوصیت
دلوں کے بھید

قرآن کریم میں منافقین کی مخفی اور پوشیدہ باتوں کی قلعی کھولی گئی ہے، یہ لوگ اپنی خفیہ مجلسوں میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جو متفقہ سازشیں اور مکاری و حیلہ سازی کرتے تھے حق تعالیٰ شانہ ان تمام مشوروں اور سازشوں کی اطلاع ایک ایک کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی کرتے رہتے تھے، اور آپ ان کی سازشوں کو طشت از بام کرتے تھے، یہ لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پردہ درسی میں سچائی کے سوا کچھ نہ پاتے تھے، اسی طرح قرآن میں یہود کے احوال کا انکشاف اور ان کے اندرونی اور قلبی ارادوں اور نیتوں کا بھانڈا پھوٹا گیا ہے،

چھٹی خصوصیت
قرآن حکیم میں ان علوم کلیہ اور جزئیہ کو جمع کر دیا گیا ہے، جو اہل عرب کے یہاں معروف و مروج نہ تھے، بالخصوص حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ان علوم سے قطعی نا آشنا تھے، یعنی علوم شرعیہ کے دلائل عقلیہ پر تنبیہ، سوانح اور مواظط، احوال آخرت، اخلاق حسنہ، اس سلسلے میں تحقیقی بات یہ ہے کہ علوم یا تو دینی ہوتے ہیں، یا اس کے علاوہ دوسرے علوم، اور ظاہر ہے مرتبہ اور درجہ کے لحاظ سے علوم دینی اعلیٰ اور ارفع ہیں، جن کا مصداق علوم عقائد ہیں، یا علوم اعمال، اور عقائد و دین کا حاصل اللہ اور اس کے فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں اور یوم آخرت کی پہچان اور شناخت ہے، اللہ کی معرفت مراد اس کی ذات اور صفات جلال و جمال کی معرفت ہے، اسی طرح اس کے احکام اور اور اسماء کی معرفت، اور قرآن ان سب کے دلائل اور تفصیلات اور تفریعات پر

لے اس کی مثالیں دیکھنی ہوں تو سورۃ توبہ اور سورہ انفال کا مطالعہ فرمائیے ۱۲ تقی

مختصر بھی ہیں،

مَثَلًا: أَوَّلَئِكَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى
أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ

”کیا وہ ذات جس نے آسمان و زمین پیدا کئے، اس بات پر قادر نہیں کہ ان
جیسوں کو دوبارہ پیدا کر دے“

يَا مَثَلًا: قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ،

”آپ فرمادیتے کہ ان دہڑیوں کو وہی (دوبارہ) زندہ کرے گا جس نے
انہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا تھا“

يَا مَثَلًا: كَوْنًا فِيهِمَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ
لَفَسَدَتَا،

”اگر آسمان و زمین میں اللہ کے علاوہ اور
معبود ہوتے تو ان دونوں کا نظام درہم برہم ہو جاتا،

کسی شاعر نے قرآن کے حق میں بالکل درست کہا ہے کہ

جَمِيعُ الْعِلْمِ فِي الْقُرْآنِ لَكِنْ

تَقَاصِرُ عَنْهُ أَفْهَامُ السَّجَالِ

قرآن کریم اتنی بڑی ضخیم کتاب ہونے اور مختلف النوع
علوم کا مجموعہ ہونے کے باوجود یہ کمال اور خصوصیت

ساتویں خصوصیت

رکھتا ہے کہ اس کے مضامین اور مطالب اور بیانات میں نہ کوئی اختلاف و تضاد ہے،
نہ تباین و تفاوت، اگر یہ انسانی کلام ہوتا تو لازمی طور پر اس کے بیان میں تناقض
اور آیات میں تعارض ہوتا، اتنی بڑی اور طویل کتاب اس قسم کی کمزوری سے خالی
نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ قرآن میں اس تفاوت و اختلاف کا کوئی بھی شائبہ
نہیں پایا جاتا، اس لئے ہم کو قرآن کے منجانب اللہ ہونے کا ہرزم و یقین ہو جاتا
ہے یہی بات خود قرآن کی آیت ذیل میں کہی گئی ہے،

لے آخرت میں مردوں کے دوبارہ زندہ ہونے پر اہل عرب تعجب کیا کرتے تھے اس کا جواب یا جابرؓ ۱۲ نقلی
۱۳ تمام ہی علوم قرآن میں موجود ہیں، لیکن لوگوں کی عقلیں ان تک رسائی حاصل کرنے سے عاجز رہ جاتی

أَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا،

”تو کیا یہ لوگ قرآن میں غور نہیں کرتے؟ اور اگر یہ اللہ کے سوا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو یہ لوگ اس میں بہت اختلاف پاتے۔“

اوپر قرآن کریم کی جو سات خصوصیات بیان کی گئی ہیں انہی کے بارے میں باری تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

أَنذَكُ الْآذِ حَىٰ يَعْلَمُ الْبَيْتَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ،

”اس قرآن کو اس ذات نے اُتارا ہے جو آسمانوں اور زمین میں چھپے ہوئے
بھید کو جانتی ہے۔“

کیونکہ اس قسم کی بلاغت اور اسلوب عجیب اور غیبی امور کی اطلاع،
مختلف النوع علوم پر حاوی ہونا، اور باوجود اتنی بڑی کتاب ہونے کے اختلاف و
تناقض سے پاک ہونا، ایسی خصوصیت والا کلام اسی ذات سے صادر ہو سکتا ہے
جس کا علم اس قدر ہمہ گیر اور محیط ہو کہ آسمان و زمین کا کوئی ذرہ اس کے علم سے
غائب اور باہر نہ ہو،

آٹھویں خصوصیت، بقاء دوام

قرآن کی آٹھویں خصوصیت | اس کا دائمی معجزہ ہونا، اور قیامت تک اس کا
باقی رہنا، اور تلاوت کیا جانا اور اللہ تعالیٰ کا اس کی حفاظت کا ضامن ہونا ہے، دوسرے
انبیاء علیہم السلام کے معجزات وقتی اور ہنگامی تھے اپنے اپنے اوقات میں ظاہر
ہو کر ختم ہو گئے، آج ان کا کوئی نشان ان کا تاریخی صفحات کے سوا اور کہیں دستیاب
نہیں ہو سکتا، اس کے برعکس قرآنی معجزہ نزول کے وقت سے موجودہ دور تک جس
کی مدت بارہ سو اسی سال ہوتے ہیں، اپنی اصلی حالت پر قائم ہے۔ اور تمام لوگ

آج تک اس کے معارضہ سے عاجز و قاصر رہے، حالانکہ اس طویل عرصہ میں ہر ملک میں اہل زبان اور فصحا و بلغاء بکثرت ہوتے رہے جن میں اکثر بدین معاذ اور مخالف تھے، مگر یہ سدا بہار معجزہ جوں کا توں موجود ہے، اور انشاء اللہ تعالیٰ تا قیام قیامت موجود رہے گا،

اس کے علاوہ چونکہ قرآن کریم کی ہر چھوٹی سے چھوٹی سورۃ مستقل طور پر معجزہ ہے بلکہ چھوٹی سورۃ کے بقدر قرآن کا ہر جزو معجزہ ہے، اس لئے تنہا قرآن کریم دو ہزار سے زیادہ معجزات پر مشتمل ہے،

نویں خصوصیت قرآن کریم کی نویں خصوصیت یہ ہے کہ قرآن کریم کا پڑھنے والا نہ خود تنگ دل ہوتا ہے، اور نہ اس کا سننے والا اس کے سننے سے اکتا ہے، بلکہ جب قدر بار بار اور مکرر پڑھا جائے قرآن کریم سے انس اور محبت بڑھتی جاتی ہے۔

و خیر جلیس لا یملّٰ حدیثہ

و تردد اد یزداد فیہ تجملاً

اس کے برعکس دوسرے کلام خواہ کتنے ہی اعلیٰ درجہ کے بلیغ کیوں نہ ہوں ان کا ایک سے زیادہ بار تکرار کانوں کو ناگوار اور طبیعت کو گراں معلوم ہوتا ہے، لیکن اس کا ادراک صرف ذوق سلیم رکھنے والے لوگ ہی کر سکتے ہیں،

دسویں خصوصیت قرآن کریم کی دسویں خصوصیت یہ ہے کہ وہ دعوے اور دلیل کو جامع ہے، چنانچہ اس کا پڑھنے والا اگر معانی کو سمجھتا ہو تو

بیک وقت ایک ہی کلام میں دعویٰ اور دلیل دونوں کا مقام اور نشان اس کے مفہوم اور مطلق سے پایا جاتا ہے، یعنی اسکی بلاغت سے اس کے اعجاز پر اور معانی سے اللہ کے امر و نہی اور وعدے و وعید پر استدلال کرتا جاتا ہے،

۱۰ وہ بہترین مصاحب اور ہم نشین ہے جس کی دلنشین باتوں سے کبھی دل نہیں اکتا، بلکہ اسے جتنی بار پڑھا جائے اتنا ہی اس میں حُسن و جمال بڑھتا ہے ۱۲ ت

گیارہویں خصوصیت حفظ قرآن

متعلمین اور طالبین کے لئے اس کا آسانی اور سہولت کے ساتھ یاد ہو جانا، آیت ذیل میں باری تعالیٰ نے اس چیز کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے کہا ہے کہ :-

وَلَقَدْ كَيَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ

اور بلاشبہ ہم نے قرآن کریم کو نصیحت کیلئے آسان کر دیا۔

چنانچہ بہت ہی قلیل مدت میں کمر عمر چھوٹے چھوٹے بچوں کا اس کو یاد کر لینا ہر شخص دیکھ سکتا ہے، اس اُمت میں اس دور میں بھی جب کہ اسلام بہت ہی انحطاط کی حالت سے گزر رہا ہے، اکثر علاقوں میں ایک لاکھ سے زیادہ حفاظ ایسے پائے جاتے ہیں کہ پورے قرآن کریم کا اول سے آخر تک محض ان کی یادداشت سے لکھا لکھا جانا اور قلم بند کیا جانا ممکن ہے، اور کیا مجال ہے کہ اس میں ایک اعراب یا نقطہ کا بھی فرق ہو جائے، چہ جائیکہ الفاظ اور کلمات میں کمی بیشی یا تفاوت، اُس کے برعکس سارے یورپ کے ممالک میں مجموعی طور پر انجیل کے حفاظ اتنی تعداد میں بھی نہیں مل سکتے جس قدر حفاظ مصر کی کسی چھوٹی سی بستی میں باآسانی ملتے ہیں جب کہ اس کے ساتھ یہ بھی پیش نظر رکھا جائے کہ عیسائی دنیا فارغ البال اور خوشحال ہے، اور ان کی توجہات علوم و فنون اور صنعتوں کی جانب تین صدیوں سے بیش از بیش ہیں، یہ اُمت محمدیہ پر حق سبحانہ تعالیٰ کا کھلا ہوا انعام ہے،

بارہویں خصوصیت خشیت انگیزی

بارہویں خصوصیت وہ خشیت اور ہیبت ہے جو اس کی تلاوت کے وقت سننے والوں کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور پڑھنے والوں کے دل ہمار دیتی ہے، حالانکہ یہ خشیت

اور ہیبت ان لوگوں پر بھی طاری ہوتی ہے جو قطعاً اس کے معانی نہیں سمجھتے، اور نہ اس کے مطالب تک اُن کے ذہن رسائی پاتے ہیں، چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ بعض لوگ پہلی بار قرآن کریم کو سنکر شدت تاثر کی بناء پر قبول اسلام پر مجبور ہو گئے، اور بعض لوگ اگرچہ اس وقت مشرف باسلام نہ ہوئے، مگر کچھ عرصہ بعد

اس کی کشش نے اسلام کا طوق اطاعت اُن کی گردنوں میں ڈال ہی دیا،
 سنا گیا ہے کہ کسی عیسائی کا ایک قرآن خوان کے پاس سے گزر رہا تھا، عیسائی کلام
 پاک کو سُکر بے خود ہو گیا، اور زار و قطار رونے لگا، اس سے رونے کا سبب پوچھا
 گیا تو کہا کہ کلام خداوندی کو سُکر مجھ پر زبردست ہیبت اور خشیت طاری ہوئی جس
 نے مجھے رُلا دیا،

حضرت جعفر طیار رضی اللہ عنہ نے جب شاہ حبش نجاشی اور اس کے درباریوں
 کے سامنے قرآن کریم کی تلاوت فرمائی تو یہ عالم تھا کہ پورے دربار تاثر میں ڈوبا ہوا تھا اور
 مسحور تھا، بادشاہ اور تمام اہل دربار برابر اس وقت تک روتے رہے جب تک حضرت
 جعفرؓ تلاوت کرتے رہے،

یہی نہیں، بلکہ اس کے بعد شاہ حبش نے مذہب نصرانیت کے شہر علماء کو
 براہ راست اس معاملہ کی تحقیق اور مشاہدہ کے لئے خدمت نبویؐ میں بھیجا، حضورؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سامنے سورہ یسین کی تلاوت فرمائی، وہ سب علماء برابر
 روتے رہے، اور بے اختیار مسلمان ہو گئے، اپنی بزرگوں کی شان میں یہ آیات
 نازل ہوئیںؑ

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ
 مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا
 فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ط

ترجمہ: ”اور جب یہ لوگ رسولؐ پر نازل ہونے والے کلام کو سنتے ہیں تو تم دیکھو گے کہ ان
 کی آنکھیں حق شناسی کی وجہ سے آنسوؤں سے لبریز ہیں، وہ کہتے ہیں کہ اے ہمارے
 پروردگار! ہم ایمان لے آئے، اس لئے ہمیں بھی (محمدؐ کی) تصدیق کرنیوالوں میں لکھ لیجئے۔“

اے نیز نجاشیؓ نے قرآن سننے کے بعد کہا کہ یہ کلام اور موسیٰؑ پر نازل ہونے والا کلام ایک ہی ڈیوٹ سے
 نکلے ہیں، رواہ احمد عن ام سلمہؓ رضی فی حدیث طویل (جمع الفوائد ص ۲۷، ج ۲)

۱۵ حضرت عباسؓ بن عباسؓ کی تفسیر کے مطابق۔ (دیکھئے تفسیر کبیر ص ۲۳۶، ج ۲)

اسی طرح اس سے قبل ہم جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ، عتبہ ابن مقفع، یحییٰ بن حکم، غزالی کے واقعات اور ان کی شہادتیں قرآن کریم کی حقانیت کے سلسلے میں بیان کر چکے ہیں،

۱

۵۲

قاضی نور اللہ شوستری نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ علامہ علی القوشجی جس وقت مادر النہر سے روم کی جانب روانہ ہونے لگے، تو ان کی خدمت میں ایک یہودی عالم اسلام کی تحقیق کے لئے آیا، اور علامہ موصوف سے برابر ایک مہینے تک مناظرہ کرتا رہا، اور ان کے دلائل میں سے کسی دلیل کو تسلیم نہیں کیا، اتفاق سے ایک روز وہ یہودی علامہ موصوف کی خدمت میں علی الصباح حاضر ہوا، اس وقت علامہ موصوف اپنے مکان کی چھت پر قرآن کریم کی تلاوت میں مصروف تھے، اگرچہ علامہ کی آواز نہایت ہی بھونڈی اور کرسیہ تھی، مگر جو نہی وہ یہودی عالم دروازے میں داخل ہوا، اور قرآنی کلمات اس کے کانوں میں پڑے، اس کا قلب بے اختیار ہو گیا اور قرآن نے اس کے دل میں اپنی جگہ پیدا کر لی، علامہ موصوف کے پاس پہنچتے ہی اُس نے پہلی درخواست یہی کی کہ مجھ کو مشرف باسلام کر لیجئے، علامہ نے ان کو مسلمان کر لیا، پھر اس کا سبب دریافت کیا، کہنے لگا کہ میں نے پوری زندگی میں آپ سے زیادہ مکروہ اور بھونڈی آواز کسی کی نہیں سنی، اس کے باوجود آپ کے دروازے پر پہنچتے ہی الفاظ قرآن جوں ہی میرے کانوں میں پڑے میرے قلب کو اپنی شدت تاثر سے مسح کر لیا، مجھ کو اس کے وحی ہونے کا یقین ہو گیا،

ان واقعات سے ثابت ہوا کہ قرآن کریم معجزہ ہے، اور کلام خداوندی ہے، اور کیوں نہ ہو؟ جب کہ کسی کلام کی خوبصورتی اور اچھائی تین وجوہ سے ہو سکتی ہے، یعنی اُس کے الفاظ فصیح ہوں، اسکی ترتیب و تالیف پسندیدہ ہو، اس کے مضامین پاکیزہ ہوں، یہ تینوں چیزیں قرآن کریم میں بلاشبہ موجود ہیں،

◎ (صفحہ ہذا کے حاشیے پر صفحہ آئندہ)

خاتمہ، تین مفید باتیں اعجازِ قرآن کی حکمت

ہم اس فصل کو تین فوائد کے بیان پر ختم کرتے ہیں، اوّل یہ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلاغت والا معجزہ عطا کئے جانے کی وجہ یہ ہے کہ عام طور سے انبیاء علیہم السلام کو اس جنس سے معجزے عطا کئے جاتے ہیں جو اس زمانہ میں ترقی پر ہو، کیونکہ وہ لوگ اس کے سبب سے اعلیٰ درجے تک پہنچ جاتے ہیں، اُن کو یہ احساس ہو جاتا ہے کہ اس فن میں وہ آخری حد کو نہی ہے، جہاں تک انسانی رسائی ممکن ہے، پھر جب لوگ کسی کو اس حد سے نکلا ہوا پاتے ہیں تو سمجھ لیتے ہیں کہ یہ انسانی فعل نہیں ہے، بلکہ منجانب اللہ ہے،

جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں سحر اور جادو کا زور تھا، اور لوگ اس میں کمال پیدا کرتے تھے، ماہر جادو گروں نے اس حقیقت کو پایا تھا، جادو کی آخری حد "تخیل" ہے، یعنی ایک بے اصل چیز کا نظر آنا، جس کا حاصل "نظر بندی" ہے انہوں نے موسیٰ کی لاکھڑی کو اثر دیا بنا ہوا دیکھا جو اُن کے مصنوعی جادو کے سامان کو نگل رہا تھا، اُن کو یقین آ گیا کہ یہ حدِ سحر سے خارج اور منجانب اللہ معجزہ ہے، نتیجہ یہ کہ وہ لوگ ایمان لے آئے،

صفحہ گذشتہ کے حاشیے ۱۵ قاضی نور اللہ شوستری، شیعہ کے مشہور عالم، لاہور میں شاہ اکبر نے قاضی بنایا تھا، پھر جہانگیر نے قتل کر دیا پیدائش ۱۵۴۹ء وفات ۱۶۱۸ء، شیعہ حضرات انہیں شہیدِ ثالث کہتے ہیں ۱۲
۱۵ علاء الدین علی بن محمد قوشچی، کرمان میں علم حاصل کیا، پھر قسطنطنیہ آگئے، خاص طور سے ریاضی علوم میں مشہور ہیں، طوسی کی تجرید الکلام پر انکی شرح معروف ہے، وفات ۱۵۷۴ء، ۱۲ تقی

اس کے برعکس فرعون چونکہ اس فن کا ماہر اور کامل نہ تھا، اس لئے اس نے اس معجزہ کو بھی ”سحر“ خیال کیا، صرف اس قدر فرق محسوس کیا کہ جادو گروں کے جادو سے موسیٰ علیہ السلام کا بادوبڑا اور عظیم ہے،

اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دور میں فن طب، کمال کے نقطہ پر پہنچ چکا تھا، اس علم میں اہل زمانہ کمال پیدا کرتے، اور اس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مردوں کو زندہ کر دینے اور کوڑھیوں کو تندرست کر دینے والے معجز العقول کا رنگہ مشاہدہ کئے، تو اپنے کمال فن سے انہوں نے اندازہ کر لیا کہ احسن تک فن طب کی رسائی نہیں ہو سکتی، لہذا یہ منجانب اللہ معجزہ ہے،

اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں زبان دانی اور فصاحت و بلاغت کا عروج تھا، چنانچہ لوگ اس میں کمال پیدا کر کے ایک دوسرے کو مقابلہ کا چیلنج دیتے تھے، بلکہ یہ چیز ان کے لئے سرمایہ فخر و مباہات شمار کی جاتی تھیں، چنانچہ اسی سلسلے میں وہ سات مشہور قصیدے خانہ کعبہ میں محض اسی لئے لٹکائے گئے تھے، کہ ان کا کوئی معارضہ نہیں کر سکتا، اور اگر کسی میں طاقت ہے تو ان کا جواب لکھ کر یہاں آدیناں کر دے، پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا بلیغ کلام پیش کیا، جس نے تمام بلغاء کو اس کے معارضہ سے عاجز کر دیا، تو چونکہ وہ لوگ انسانی بلاغت کی آخری حد کو جانتے تھے، قرآنی بلاغت کو انہوں نے اس قدر برتر پایا، تو یقین کر لیا کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے بلکہ معجزہ ہے،

۱۷ انہی قصیدوں کو ”المعلقات السبعہ“ کہا جاتا ہے، زوزنی نے اپنی شرح میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ان قصیدوں کو خانہ کعبہ میں اس غرض سے لٹکایا گیا تھا کہ کسی میں ہمت ہو تو ان کے مقابلے کے قصیدے کہہ کر لائے ۱۲ تفسیر

قرآن کریم ایک دم کیوں نازل نہیں ہوا؟

دوسرا فائدہ

قرآن کریم کا نزول تھوڑی تھوڑی مقدار میں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر تیس برس میں ہوا، تمام قرآن ایک دم نازل نہیں ہوا، اس کی چند وجوہ ہیں :-

① — حضور صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ پڑھے لکھے نہ تھے، اس لئے اگر سارا قرآن ایک دم نازل ہوتا تو اندیشہ تھا کہ آپ اس کو ضبط اور محفوظ نہ کر سکیں گے، بھول جانے کے قوی امکانات تھے،

② — اگر قرآن کریم پورا ایک دم نازل ہوتا تو ممکن تھا کہ آپ لکھے ہوئے پر اعتماد کرتے اور یاد کرنے میں پورا اہتمام نہ ہوتا، اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے تھوڑا نازل کیا تو سہولت اس کو محفوظ کر لیا، اور تمام امت کے لئے حفظ کی سنت جاری ہو گئی،

③ — پورا قرآن ایک دم نازل ہونے کی صورت میں اگر سارے احکام بھی اسی طرح ایک بار نازل ہوتے تو مخلوق کے لئے دشواری اور گرائی پیدا ہو جاتی، تھوڑا تھوڑا نازل ہونے کی وجہ سے احکام بھی تھوڑے تھوڑے نازل ہوئے، اس لئے ان کا تحمل امت کے لئے آسان ہو گیا، ایک صحابیؓ سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہم پر بڑا احسان و کرم ہے، ورنہ ہم لوگ مشرک تھے، اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پورا دین اور سارا قرآن ایک دم لے آتے تو ہمارے لئے بڑا دشوار ہو جاتا، اور اسلام قبول کرنے کی ہمت نہ ہوتی، بلکہ ابتداء میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو صرف توحید کی دعوت دی، جب ہم نے اس کو قبول کر لیا اور ایمان کی دعوت اور اس

کی شیرینی کا ذائقہ چکھ لیا، تو اس کے بعد آہستہ آہستہ تمام احکام ایک ایک کر کے قبول کرتے چلے گئے، یہاں تک کہ دین کامل اور مکمل ہو گیا،

(۴) — جب آپ وقتاً فوقتاً جبریل علیہ السلام سے ملاقات کرتے تو ان کے بار بار آنے سے آپ کے دل کو تقویت حاصل ہوتی، جس کی وجہ سے اپنے فریضہ تبلیغ کی ادائیگی میں آپ مضبوطی کے ساتھ مستعد رہے، اور جو مشقتیں نبوت کا لازمہ ہیں ان پر صبر کرنے اور قوم کی ایذا رسانی پر ثابت قدم رہنے میں پختہ رہے۔

(۵) — جب باوجود تھوڑا تھوڑا نازل ہونے کے اس میں اعجاز کی شرائط پائی گئیں تو اس کا معجزہ ثابت ہو گیا، کیونکہ اگر لوگ اس کے معارضہ پر قادر ہوتے تو بڑی آسانی کے ساتھ تھوڑی مقدار میں نازل شدہ حصے کے برابر کوئی کلام بنا سکتے تھے،

(۶) — قرآن کریم ان کے اعتراضات اور موجودہ زمانے میں پیش آنے والے واقعات کے مطابق نازل ہوتا رہتا تھا، اس لیے پر ان کی بصیرت میں ترقی اور اضافہ ہو جاتا تھا کیونکہ اس صورت میں قرآنی فصاحت کے ساتھ غیبی امور کی اطلاع اور پیشینگوئی بھی شامل ہوتی جاتی تھی،

(۷) — قرآن کریم جب تھوڑی تھوڑی مقدار میں نازل ہوتا، اور اُدھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے معارضہ کا چیلنج شروع ہی سے دیا تھا، تو گویا آپ نے قرآن کے ہر ہر جزو کے بارے میں مستقل چیلنج کیا، جب وہ لوگ ایک ایک جزو کے معارضے سے عاجز آگئے تو سارے قرآن کے معارضہ سے ان کا عاجز ہونا بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا، اس طرح لوگوں کا نفس معارضہ سے عاجز ہو جانا قطعی ثابت ہو گیا،

(۸) — اللہ اور اس کے نبیوں کے درمیان سفارت کا منصب ایک عظیم شان اور جلیل القدر عہدہ ہے، اب اگر قرآن کریم ایک دم نازل ہوتا تو جبریل علیہ السلام سے اس منصب اور عہدے کے شرف سے محروم ہو جانے کا احتمال

تھا، قرآن کے تھوڑی تھوڑی مقدار میں نازل ہونے کی وجہ سے جبرئیل علیہ السلام کے لئے یہ مشرف باقی رہا،

قرآن کے مضامین میں تکرار کیوں ہے؟

تفسیر افائدہ

قرآن کریم میں مسئلہ توحید، احوال قیامت، اور انبیاء علیہم السلام کے واقعات کا بیان متعدد مقامات پر بار بار اس لئے آیا ہے، اہل عرب عام طور پر مشرک اور بت پرست تھے، ان تمام چیزوں کے منکر تھے، اہل عجم میں سے بعض اقوام جیسے ہندوستانی وچین کے لوگ اور آتش پرست اہل عرب ہی کی طرح بت پرست اور مشرک تھے، اور ان باتوں کے انکار میں اہل عرب ہی کی طرح تھے، اور بعض قومیں جیسے عیسائی ان اشیاء کے اعتقاد میں افراط و تفریط میں مبتلا تھے، اس لئے ان مضامین کی تحقیق و تاکید کے لئے مسائل توحید و معاد وغیرہ کو بار بار بکثرت بیان کیا گیا، پیغمبروں کے واقعات بار بار بیان کئے جانے کے اور بھی اسباب ہیں مثلاً، چونکہ قرآن کریم کا اعجاز بلاغت کے لحاظ سے بھی تھا، اور اس پہلو سے بھی معارضہ مطلوب تھا، اس لئے نقص کو مختلف پیرایوں اور عبارتوں میں بیان کیا گیا ہے، اختصار اور تطویل کے اعتبار سے ہر عبارت دوسری سے مختلف ہونے کے باوجود بلاغت کے اعلیٰ معیار پر پہنچنی ہوئی ہے، تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے، کیونکہ ایسا کرنا بلغاء کے نزدیک انسانی طاقت، اور قدرت سے خارج ہے، دوسرے یہ کہ ان کو یہ کہنے کی گنجائش تھی کہ جو فصیح الفاظ اس قصے کے مناسب تھے، ان کو آپ استعمال کر چکے ہیں، اور اب دوسرے الفاظ اس قصے کے مناسب نہیں رہے، یا یہ کہ ہر بلیغ کا طریقہ دوسرے بلیغ طریقے کے مخالف ہوتا ہے، بعض اگر تطویل عبارت پر قادر ہوتے ہیں تو دوسرے صرف مختصر عبارت پر قدرت

رکھتے ہیں، اس لئے کسی ایک نوع پر قادر نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دوسری نوع پر بھی قادر نہ ہیں،

یہ کہہ سکتے تھے کہ واقعات اور قصص کے بیان کرنے میں بلاغت کا دائرہ تنگ ہے اور آپ کو اگر ایک آدھ مرتبہ قصص کے بیان کرنے پر قدرت ہو گئی تو تو یہ محض بخت و اتفاق ہے، لیکن جب قصص کا بیان اختصار و تطویل کی رعایت کے ساتھ بار بار ہوا تو گزشتہ تینوں شبہات اس سلسلے میں باطل ہو گئے،

تیسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قوم کی ایذا رسانی کی وجہ سے تنگ دل ہوتے تھے، چنانچہ حق تعالیٰ شانہ نے آیت ”وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ“ میں اس کی شہادت دی ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ مختلف اوقات میں انبیاء علیہم السلام کے واقعات میں سے کوئی واقعہ بیان فرماتے جاتے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس وقت کے حسب حال ہوتا ہے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دلجمعی اور تسلی حاصل ہو، چنانچہ اسی غرض کی جانب آیت ذیل میں اشارہ فرمایا گیا ہے :

وَكَلَّا نَقْصُصَ عَلَیْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَبِّئَتْ بِهِ قُودَاكَ
وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ط

ترجمہ: ”پیغمبروں کی خبروں میں سے ہم آپ کو وہ واقعہ سناتے ہیں جو آپ کے دل کی تسلی کا باعث ہو، اور ان قصوں کے ضمن میں آپ کے پاس حق باتیں اور مسلمانوں کے لئے نصیحت و پند کی باتیں پہنچی ہیں“

چوتھے یہ کہ مسلمانوں کو کفار کے ہاتھوں ایذا اور تکلیف پہنچتی ہی رہتی تھی، اس لئے باری تعالیٰ ایسے ہر موقع پر کوئی نہ کوئی وقت کے مناسب حال ذکر کر دیتے ہیں، کیونکہ پہلوں کے واقعات پچھلوں کے لئے موجب عبرت ہوتے ہیں،

لہ اور ہم جانتے ہیں کہ ان رکفار کی باتوں سے آپ کا دل تنگ ہوتا ہے“

پانچویں یہ کہ کبھی ایک ہی واقعہ متعدد حقائق پر مشتمل ہوتا ہے، ضمناً ایک ایک مقام پر اس کے ذکر کرنے سے اگر ایک حقیقت مقصوداً بیان ہے اور دوسری ضمناً تو دوسری جگہ اس کے بیان سے دوسرے حقائق ملحوظ ہوتے ہیں، اور پہلی حقیقت ضمنی بن جاتی ہے :



www.ahlehaq.org

دوسری فصل

قرآن پر عیسائی علماء کے اعتراضات

پہلا اعتراض
قرآن کی بلاغت پر

عیسائی علماء قرآن کریم پر پہلا اعتراض یہ کرتے ہیں کہ یہ بات تسلیم نہیں کی جاسکتی کہ قرآن کریم بلاغت کے اس انتہائی معیار پر پہنچا ہوا ہے جو انسانی دسترس سے باہر ہے، اور اگر اس کو مان بھی لیا جائے تب بھی یہ اعجاز کی ناقص دلیل ہے، کیونکہ اس کی پہچان اور شناخت صرف وہی شخص کر سکتا ہے جس کو عربی زبان اور لغت عرب کی پوری مہارت ہو،

اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ وہ تمام کتابیں جو یونانی لاطینی زبانوں میں بلاغت کے اعلیٰ معیار پر پہنچی ہوئی ہیں وہ بھی کلام الہی مانی جاتی ہیں، اور اس کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ باطل اور قبیح مضامین جن کو فصیح الفاظ اور بلیغ عبارت میں ادا کر دیا جائے، وہ بلاغت کے اس معیاری مقام تک پہنچ جائیں،

قرآن کریم کی عبارت کو بلاغت کے اعلیٰ درجہ تک پہنچا ہوا نہ ملنا **جواب:** سوائے ہٹ دھرمی کے کچھ نہیں، اس لئے کہ پہلی فصل ناقابل تردید

دلائل سے اس کو ثابت کیا جا چکا ہے ،

رہی یہ بات کہ اس کی شناخت صرف وہی کر سکتا ہے جس کو عربی زبان کی کامل مہارت ہو ، سو یہ درست ہے ، لیکن اس ان کا مدعا ہرگز ثابت نہ ہو گا کیونکہ یہ معجزہ بلغاء اور فصحاء کو عاجز اور قاصر کرنے کے لئے تھا ، اور ان کا عاجز نہ ہونا ثابت ہو چکا ، نہ صرف یہ کہ وہ معارضہ نہیں کر سکے ، بلکہ اپنی عاجزی کا اعتراف بھی کیا ، اہل زبان نے اس کی شناخت اپنے سلیقے سے کی ہے ، اور علماء نے علوم بلاغت اور اسالیب کلام کی مہارت سے اس کو پہچانا ،

اب ہے عوام تو انہوں نے لاکھوں اہل زبان اور علماء کی شہادت سے یہ بات معلوم کر لی ، لہذا اس کا معجزہ ہونا یقیناً ثابت ہو گیا ، اور یہ دلیل کامل دلیل ہے ، نہ کہ ناقص ، جیسا کہ ان کا خیال ہے ، اور یہ چیز ان اسباب میں سے ایک ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے ،

ادھر مسلمان یہ دعویٰ کب کرتے ہیں کہ قرآن کے کلام اللہ ہونے کا سبب صرف اس کا بلیغ ہونا ہی ہے ، بلکہ ان کا دعویٰ تو یہ ہے کہ بلاغت بھی قرآن کے کلام الہی ہونے کے بے شمار اسباب ہیں سے ایک سبب ہے ، اور قرآن کریم اس لحاظ سے مبغملہ بہت سے معجزات کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ ہے اور اس کا معجزہ ہونا آج بھی لاکھوں اہل زبان اور ماہرین بلاغت کے نزدیک عیاں ہے ، اور مخالفین کا عاجز و قاصر ہونا ظہور معجزہ کے وقت سے موجودہ زمانہ تک ثابت ہے ، جسے ہر شخص کھلی آنکھوں دیکھ سکتا ہے ، جب کہ ایک ہزار دو سو اسی سال کی طویل مدت ہو چکی ہے ،

نیز فصل اول کی دوسری خصوصیت میں یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ نظام کا قول باطل اور مردود ہے ، معتزلہ کے پیشوا ابو موسیٰ مزدار کا یہ قول بھی نظام کے قول کی طرح مردود ہے کہ ”لوگوں کو اس قسم کے فصیح و بلیغ قرآن بنانے کی قدرت ہے“ اس کے علاوہ یہ شخص ایک دیوانہ اور پاگل تھا ، جس کے دماغ پر کثرت

ریاضت کی وجہ سے خشکی غالب آگئی تھی، اس کے نتیجے میں اقسام کی بہت سی ہڈیاں اور دیوانگی کی باتیں اس کی ہیں، مثلاً ایک جگہ یوں کہتا ہے کہ ”خدا جھوٹا بولنے اور ظلم کرنے پر قادر ہے، اور اگر وہ ایسا کرے تب بھی وہ خدا ہوگا مگر جھوٹا اور ظالم“ دوسری جگہ کہتا ہے کہ جو شخص بادشاہ سے تعلق رکھے گا وہ کافر ہے، نہ خود کسی کا وارث بن سکتا ہے اور نہ اس کا کوئی وارث ہوگا،

رہی یہ بات کہ وہ تمام کتابیں جو دوسری زبانوں میں معیاری بلاغت رکھتی ہیں ان کو بھی کلام الہی ماننا پڑے گا، سو یہ بات ناقابل تسلیم ہے، اس لئے کہ ان کتابوں کا بلاغت کے اس اعلیٰ مرتبہ پر پہنچ جانا ان وجوہ کے مطابق ثابت نہیں ہوا جن کا بیان فضل اول کے امر اول و دوم میں گذر چکا ہے، اور نہ ان کے مصنفین کی جانب سے اعجاز کا دعویٰ کیا گیا ہے، نہ اس زبان کے فصحاء ہی ان کے معارض سے عاجز ہوئے، پھر بھی اگر کوئی شخص ان کتابوں کی نسبت اس قسم کا دعویٰ کرے تو اس کے ذمے اس کا ثبوت دینا ہوگا، پھر اگر وہ ثابت نہ کر سکے تو اقسام کے باطل دعوے سے احتراز ضروری ہے، اس کے علاوہ صرف بعض عیسائیوں کا ان کتابوں کے متعلق یہ شہادت دینا کہ ان زبانوں میں یہ کتابیں بلاغت کے اسی معیار پر پہنچی ہوئی ہیں جس معیار پر عربی زبان میں

۱۷ عیسیٰ بن صبیح ابو موسیٰ مزدار (م ۲۲۶ھ) نہایت عالی قسم کے معتزلہ میں سے ہیں، بے انتہاء عقیدتوں کی بناء پر اس کے دماغ پر خشکی غالب آگئی تھی، قرآن کے مخلوق ہونے پر اس کا اعتقاد اس قدر شدید تھا کہ قرآن کو قدیم ماننے والوں کو کافر کہتا تھا، یہاں تک کہ علامہ شہرستانی نے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ کو فہ کے گورنر ابراہیم سندھی نے اسے پوچھا کہ روئے زمین پر بسے والوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ کہنے لگا کہ سب کافر ہیں، ابراہیم نے کہا کہ بندہ خدا! جنت کے بارے میں قرآن یہ کہتا ہے کہ تمام آسمانوں اور زمین کی وسعت رکھتی ہے، پھر کیا اس میں صرف تم اور تمہارے ساتھی رہیں گے؟ اس پر وہ کھسیانا ہو گیا، (الملل والنحل للشہرستانی، ص ۹۲ ج ۱)

۱۸ ملاحظہ ہو الملل والنحل للشہرستانی ص ۹۳ ج اول، قاہرہ ۱۹۴۸ء،

قرآن کریم ہے، قابل تسلیم نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ چونکہ یہ لوگ خود اہل زبان نہیں ہیں اس لئے نہ تو دوسری زبان کی تذکر و تائید میں، مفرد و تثنیہ جمع میں امتیاز کر سکتے ہیں، نہ مرفوع و منصوب و مجرور میں تمیز کر سکتے ہیں، چہ جائیکہ زیادہ بلیغ اور کم بلیغ میں تمیز کرنا، اور یہ امتیاز نہ کرنا عربی زبان کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ اپنی زبان کے علاوہ کسی زبان میں بھی، عبرانی ہو یا یونانی، سریانی ہو یا لاطینی ان کو یہ مہارت حاصل نہیں ہو سکتی،

اور اس امتیاز نہ کرنے کا منشاء ان کی زبان کی تنگ دامنی، بالخصوص انگریزوں کا تو یہی حال ہے، کیونکہ یہ بھی اپنی تنگ دامنی میں عیسائیوں کے ساتھ شریک ہیں البتہ عام عیسائیوں سے یہ لوگ ایک خصوصیت میں ممتاز ہیں، اور وہ یہ کہ یہ لوگ کسی دوسری زبان کے چند گنتی کے الفاظ سے واقف ہو جانے کے بعد اپنے بارے میں یہ گمان کر لیتے ہیں کہ ہم اس زبان کے ماہر ہو گئے ہیں، اور کسی علم کے چند مسائل کے جان لینے کے بعد اپنے کو اس علم کے علماء میں شمار کرنے لگتے ہیں، ان کی اس عادت بد پر یونانی اور فرانسیسی حضرات بھی اعتراض و طعن کرتے ہیں ہمارے پہلے دعوے کا شاہد یہ ہے کہ شام کے بڑے پادری سرکیس مارونی نے اسقف اعظم اربانوس ہشتم کی اجازت سے بہت سے پادریوں راہبوں

لے انگریزی زبان میں مختلف اصناف (GENERS) کے لئے بالعموم ایک ہی قسم کے صیغے ہیں، اس کے برخلاف عربی میں ہر ایک کے لئے الگ ہے عدد (NUMBER) (کے لحاظ سے انگریزی میں کلمے کی دو قسمیں ہیں، مفرد SINGULAR اور جمع PLURAL کے برخلاف عربی میں ان دونوں کے علاوہ تثنیہ DUAL کے لئے بھی الگ صیغہ ہے، یہ تو بنیادی امور میں عربی کی وسعت ہے اس کے علاوہ عربی کے لغات VOCABUDANY انگریزی کی نسبت بہت زیادہ ہے ۱۲ تفریق

۱۵ اربانوس ہشتم (URBAN VIII) ۱۶۲۳ء سے ۱۶۴۴ء تک پوپ رہا ہے، یہ وہی پوپ ہے جس نے مشہور سائنس دان گلیلیو کی مخالفت کی تھی (برطانیکا، ۱۲ تفریق

علماء اور عبرانی یونانی عربی زبان کے پڑھانے والے اساتذہ کو اس غرض سے جمع کیا کہ یہ لوگ اُس عربی ترجمہ کی اصلاح کریں جو بے شمار اغلاط سے بھرا ہوا اور بہت سے مضامین سے خالی ہے، ان لوگوں نے ۱۶۲۵ء میں اس سلسلہ میں بڑی محنت اور جانفشانی کے بعد اس میں اصلاح کی، لیکن چونکہ باوجود اصلاح تمام کے ان کے ترجموں میں بہت سی خامیاں عیسائیوں کی روایتی خصلت کے مطابق باقی رہ گئیں، اس لئے ترجمہ کے مقدمہ میں انھوں نے معذرت پیش کی ہے، میں اس مقدمہ سے بعینہ ان کی عبارت اور الفاظ میں ان کی معذرت نقل کرتا ہوں، وہ یہ ہے:

”تم اس نقل میں بہت سی چیزیں ایسی پاؤ گے جو عام قوانین لغت کے خلاف ہونگی مثلاً مونث کے عوض میں مذکر اور جمع کی جگہ مفرد اورثنیہ کی بجائے جمع اور زیر کی جگہ پیش اور اسم میں نصب اور فعل میں جزم، حرکات کی جگہ حروف کی زیادتی وغیرہ وغیرہ ان تمام باتوں کا سبب عیسائیوں کی زبان کی سادگی ہے اور اس طرح انھوں نے زبان کی ایک مخصوص قسم بنالی ہے، یہ بات صرف عربی زبان کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ لاطینی اور یونانی عبرانی زبانوں میں بھی انبیاء اور رسولوں نے اور ان کے اکابر اور بڑوں نے لغات اور الفاظ میں اس قسم کا تغافل برتنا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ روح القدس کا یہ منشاء کبھی نہیں ہوا، کہ کلام الہی کو ان حدود اور پابندیوں کے ساتھ جکڑ دیا جائے جو نحوی قواعد نے لگائی ہیں، اسی لئے اس نے ہمارے سامنے خدائی اسرار کو بغیر فصاحت و بلاغت کے پیش کیا۔“

دوسرے دعوے پر یہ شہادت موجود ہے کہ مشہور سیاح ابو طالب خان نے فارسی زبان میں ایک کتاب مسیر الطالبی تصنیف کی ہے، اس میں اس نے اپنا سفر نامہ لکھا ہے، اور مختلف ممالک کی سیاحت میں جو حالات اُس نے دیکھے ان کو قلمبند کیا ہے، انگلستان والوں کی خوبیاں اور عیب بھی اسی سلسلہ میں شمار کرائے ہیں، اُس کی کتاب سے آٹھویں عیب کا ترجمہ کر کے نقل کرتا ہوں، کیونکہ اس

موقع پر اسی کی ضرورت ہے، وہ کہتا ہے کہ :

”آٹھواں عیب ان کی وہ غلط کاری ہے جو علوم کی معرفت اور دوسری زبانوں کے سلسلہ میں ان سے سرزد ہوئی ہے، کیونکہ یہ لوگ خود کو ہر زبان کا ماہر سمجھ لیتے ہیں اور کسی اہل علم سے جب کچھ الفاظ اس زبان کے سیکھ لیتے ہیں یا اس علم کے گنتی کے چند مسائل حاصل کر لیتے ہیں تو اس زبان اور اس علم میں کتابیں تصنیف کرنے لگتے ہیں اور پھر ان خرافات کو طبع کر کے شائع کر دیتے ہیں، مجھے اس چیز کا علم ابتداءً فرانسیسی لٹریچر یونانی لوگوں کے بیانات سے ہوا، کیونکہ ان ملکوں کی زبانوں کا سیکھنا اہل انگلستان کے یہاں عام طور پر رائج ہے، اور پھر مجھ کو ان کے بیان پر یقین کرنے کا موقع اس وقت ملا جب میں نے فارسی زبان میں ان لوگوں کو اس طرح خیانت کرتے ہوئے پایا“

اس کے بعد کہتا ہے کہ :

”لندن میں اس قسم کی بہت سی کتابیں جمع ہو گئی ہیں کہ اب کچھ زمانے کے بعد اہل حق کی کتابوں کا پہچاننا مشکل ہو جائے گا“

رہی ان لوگوں کی یہ بات کہ باطل مضامین اور قبیح مقاصد کو بھی فصیح و بلیغ عبارت اور الفاظ میں ادا کیا جاسکتا ہے، اس لئے ایسا کلام بھی کلام الہی ہونا چاہئے، سو یہ اعتراض قرآن کریم پر ہرگز وارد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ قرآن حکیم شروع سے آخر تک حسب ذیل ستائیس مضامین کے بیان سے بھرا ہوا ہے، اس کی کوئی طویل آیت ایسی نہ پائیں گے جو ان مضامین میں سے کسی مضمون سے خالی ہو،

قرآن کریم کے مضامین :-

① خدا کی صفات کاملہ و کمالیہ، اس کا واحد ہونا، قدیم و ازلی ہونا، ابدی اور قادر ہونا، عالم و سمیع و بصیر ہونا، متکلم حکیم وخبیر ہونا، خالق السموات والارض ہونا، رحیم ملہ اس بات کی مثالیں دیکھنی ہوں تو آجکل کے مستشرقین کی کتب کا مطالعہ فرمایا، ان میں اس قسم کی بے شمار مثالیں ملیں گی ۱۲ تنق

و حُجْرُنْ ہونا، صَبُور و عَادِلْ ہونا، قَدْ و سِدِّس و مَحْی و مَمِیت ہونا وغیرہ وغیرہ۔
 (۲) اللہ تعالیٰ کا تمام عیوب مثلاً حدوث، عجز، ظلم اور جہل سے پاک ہونا،
 (۳) توحید خالص کی دعوت، اور شرک سے مطلقاً ممانعت، اسی طرح تثلیث سے
 منع کرنا کہ یہ بھی یقینی طور پر شرک ہی کا ایک شعبہ ہے جیسا کہ آپ کو چوتھے باب سے
 معلوم ہو چکا ہے،

(۴) انبیاء علیہم السلام کا ذکر اور ان کے واقعات اور قصص،
 (۵) انبیاء علیہم السلام کا ہمیشہ بُت پرستی اور کفر و شرک سے احتراز
 کرنا اور محفوظ رہنا،

(۶) پیغمبروں پر ایمان لانے والے حضرات کی مدح اور تعریف کرنا،
 (۷) انبیاء علیہم السلام کے نہ ماننے والے اور جھٹلانے والوں کی مذمت
 اور بُرائی کرنا،

(۸) تمام پیغمبروں پر ایمان لانے کی عموماً تاکید کرنا اور خصوصیت کے ساتھ
 عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لانے کی تاکید،

(۹) یہ وعدہ کہ ایمان والے انجام کار منکروں اور کافروں پر غالب آئیں گے،
 (۱۰) قیامت کی حقیقت کا بیان، اور اس دن میں اعمال کی جزا کی تفصیلات،
 (۱۱) جنت اور دوزخ کا ذکر اور انکی نعمتوں اور عذابوں کی تفصیل،

(۱۲) دنیا کی مذمت اور اسکی بے ثباتی اور فانی ہونے کا بیان،
 (۱۳) آخرت کی مدح اور فضیلت اور اسکی دائمی اور پائیدار ہونیکا بیان،
 (۱۴) حلال چیزوں کی حلت اور حرام چیزوں کی حرمت کا بیان،

(۱۵) تدبیر منزل کے احکام،

(۱۶) سیاستِ دنیہ کے احکام،

(۱۷) اللہ تعالیٰ کی محبت اور اللہ والوں کی محبت کی ترغیب اور

شوق دلانا،

۲) یا فلاں بنی نے کسی دوسرے کی بیوی سے زنا کیا، اور اس کے خاوند کو حیلہ اور مکر سے قتل کر دیا،

۳) یا اس نے گائے کی پوجا کی تھی،

۴) یا وہ آخر میں مرتد ہو گیا تھا اور نہ صرف بت پرستی اختیار کی بلکہ بت خانے بنائے،

۵) یا اس نے اللہ پر تہمت اور بہتان رکھا، اور تبلیغ احکام میں دروغ گوئی سے کام لیا اور اپنی فریب کاری سے ایک دوسرے بنی کو غضبِ خداوندی میں مبتلا کر دیا،

۶) یا یہ کہ داؤد علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام (نحوذ باللہ) حرامزادوں کی اولاد ہیں، یعنی فارض بن یہودا کی، یا یہ کہ اللہ کے ایک بڑے رسول جو خدا کے بیٹے اور انبیاء کے باپ ہیں، ان کے بڑے لڑکے نے اپنے باپ کی بیوی سے زنا کیا،

۷) اور ان کے دوسرے بیٹے نے اپنے بیٹے کی بیوی سے زنا کیا، مزید یہ کہ جب

۱۵ جیسا کہ ۲۔ سموئیل ۱۱: ۲ تا ۱۵ میں حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ہے،

۱۶ جیسا کہ خروج ۳۲: ۲ تا ۶ میں حضرت ہارون علیہ السلام کے بارے میں ہے،

۱۷ جیسا کہ ۱۔ سلاطین ۱۱: ۲ تا ۱۳ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے بارے میں ہے،

۱۸ جیسا کہ ۱۔ سلاطین ۱۳: ۱۱ تا ۲۹ میں ہے، پوری عبارت کیلئے دیکھئے کتاب ہذا ص ۲۵۳ ج ۱۲

۱۹ فارض کی اولاد میں سے ہونا متی ۱: ۳ میں ہے، اور پیدائش باب ۳ میں ہے کہ یہودا نے اپنی بہو

تمر سے زنا کیا تھا، جس سے فارض پیدا ہوا ۱۲ تقی

۲۰ اللہ کے بڑے رسول سے مراد حضرت یعقوب علیہ السلام ہیں، ان کے بڑے صاحبزادے کا نام روبن

تھا (پیدائش ۲۹: ۳۲) اور ان کے باپ میں بائبل کے الفاظ یہ ہیں: "روبن نے جا کر اپنے باپ کی

حرم بلہاہ سے مباشرت کی، اور اسرائیل کو یہ معلوم ہو گیا" (پیدائش ۳۵: ۲۳)

۲۱ دوسرے بیٹے سے مراد یہوداہ ہیں، جن کے باپ میں پیدائش ۳۸: ۱۸ میں تصریح ہے،

اس عظیم الشان بنی نے اپنے دونوں محبوب بیٹوں کو اس حرکت کو سنا، تو ان کو کوئی سزا نہیں دی، سوائے اس کے کہ مرتے وقت انھوں نے بڑے کو اس شیعہ حرکت پر بددعاء دی، اور دوسرے لڑکے کے حق میں تو ناراضی کا بھی اظہار نہیں کیا، بلکہ مرتے وقت اُسے برکتوں کی دعاء دی،

یہ کہ ایک دوسرا بڑا رسول جو خدا کا جوان بیٹا ہے، اور جس نے خود دوسرے شخص کی بیوی سے زنا کیا تھا جب اس کے محبوب بیٹے نے محبوب بیٹی یعنی اپنی بہن سے زنا کیا اور رسول نے سنا، تو بھی اس کو کوئی سزا نہیں دی، شاید اس لئے اس کی ہمت نہیں ہوئی کہ وہ خود بھی زنا میں مبتلا تھا، ایسی حالت میں اس حرکت پر دوسرے کو کیا سزا دیتا؟ بالخصوص اپنی اولاد کو، یہ تمام باتیں یہود و نصاریٰ کو تسلیم ہیں، اور ان واقعات کی تصریح عبد عتیق کی ان کتابوں میں ہے جو دونوں فریق کے نزدیک مسلم ہیں،

یہ کہ یحییٰ علیہ السلام جیسی شخصیت جو عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت کے مطابق اسرائیلی پیغمبروں میں جلیل القدر بنی ہیں (اگرچہ جو شخص آسمان کی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ ان سے بڑا ہے)، انھوں

۱۵ اے رومن.... تو پانی کی طرح بے ثبات ہے، اس لئے تجھے فضیلت نہیں ملے گی، کیونکہ تو اپنے باپ کے بستر پر چڑھا، تو نے اُسے بخش کیا، رومن میرے بچھونے پہ چڑھ گیا“ (پیدائش ۴۹: ۴۷)

۱۶ ”یہوداہ سے سلطنت نہیں چھوٹے گی.... اور قومیں اسکی مطیع ہوں گی الخ“ (پیدائش ۴۹: ۴۸)

۱۷ حضرت داؤد علیہ السلام مراد ہیں، بائبل میں آپ ہی کے بارے میں یہ من گھڑت اور شرمناک واقعہ ذکر کیا گیا ہے، کہ انہوں نے اپنے سپاہی اور ریاکی بیوی سے زنا کر کے اور یاگور وادیا (۲ سموئیل ۱۱: ۲) اور بیٹے امنون نے اپنی بہن تمر سے بڑی چالبازی کے ساتھ زنا کیا، (۲ سموئیل ۱۳: ۱۴) ساتھ ہی یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو اسکی اطلاع ہوئی، مگر آپ نے اپنے بیٹے کو کوئی سزا نہیں

دی، صرف غصہ ہوئے (۱۳: ۲۱) (حاشیہ ۱۵ صفحہ آئندہ پر)

نے اپنے دوسرے معبود اور رسول بنانے والے یعنی عیسیٰ علیہ السلام کو محمول تعلق کی بناء پر تیس سال تک پورے طور پر نہیں پہچانا، جب تک یہ معبود اپنے بندے کا مرید نہیں ہو گیا، اور جب تک ان کی جانب سے بپتسمہ کی رسم کی تکمیل نہیں ہوئی، اور جب تک اس دوسرے معبود کے پاس تیسرا معبود کبوتر کی شکل میں نہیں آگیا، اس تیسرے معبود کو دوسرے معبود کے پاس کبوتر کی شکل میں آنا دیکھ کر یحییٰ علیہ السلام کو خدائے اول کا حکم دیا دیا کہ دوسرا معبود ہی میرا رب اور آسمان و زمین کا خالق ہے،

یا ایک دوسرے رسول جو اعلیٰ درجے کے چور بھی ہیں، اور جن کے پاس چوری کا ہتھیلا بھی تھا، اور جن کا نام نامی، ”یہودا اشکر یوقی ہے، یہ صاحب کرامات

(۱۰)

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۱۰) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے :

”وہ جو غور توں سے پیدا ہوئے ہیں ان میں یوحنا بپتسمہ دینے والے سے بڑا کوئی نہیں ہوا، لیکن

جو آسمانی بادشاہی میں چھوٹا ہے وہ اس سے بڑا ہے“ (متی ۱۱: ۱۲)

یہاں ”جو آسمان کی بادشاہی میں چھوٹا ہے“ سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں ۱۲

۱۱ (صفحہ ۱۱ کا حاشیہ) حضرت یحییٰ علیہ السلام کے اس ارشاد کی طرف اشارہ ہے :

”میں نے روح کو کبوتر کی طرح آسمان سے اترتے دیکھا ہے اور وہ اس پر بٹھ گیا، اور

میں تو اسے پہچاننا نہ تھا، مگر جس نے مجھے پانی سے بپتسمہ دینے کو بھیجا اسی نے مجھ سے کہا

جس پر تو روح کو اترتے اور بٹھرتے دیکھے وہی روح القدس سے بپتسمہ دینے والا ہے، چنانچہ

میں نے دیکھا اور گواہی دی ہے کہ یہ خدا کا بیٹا ہے“ (یوحنا ۱: ۳۲ تا ۳۴)

۱۲ عیسائیوں کے یہاں کسی سے بپتسمہ لینا اس سے مرید ہونے کے مرادف ہے، اور متی باب ۱ و یوحنا باب ۱ میں

تصریح ہے کہ حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ سے بپتسمہ لیا، اس سے لازم آیا کہ خدا اپنے بندے کا مرید ہو گیا ۱۲

۱۳ تیسرا معبود یعنی روح القدس ۱۲

۱۴ بلکہ متی ۱۱: ۲ سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت بھی نہیں پہچانا، چنانچہ قید ہونے کے بعد اپنے شاگردوں

کو بھیج کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پچھوایا کہ: ”آینو لا توہی ہے یا ہم، دوسرے کی راہ دیکھیں؟“ ۱۲ تقی،

اور معجزوں والے بھی ہیں، اور حواریں میں ان کا شمار بھی ہے، اور جو عیسائیوں کے نظر یہ کے مطابق حضرت موسیٰ اور دوسرے پیغمبروں سے افضل ہیں، ان صاحب نے اپنا دین دنیا کے عوض میں یعنی صرف تیس درہم میں فروخت کر ڈیا، یعنی اپنے معبود کو یہودیوں کے ہاتھوں سپرد کر دینے اور اس قلیل منفعت کے عوض میں گرفتار کر دینے پر راضی ہو گیا، چنانچہ یہودیوں نے اس کے معبود کو پکڑ کر پھانسی دے دی، شاید یہ منفعت اس کی نگاہ میں بڑی ہو گی، کیونکہ وہ پیشہ کے لحاظ سے شکاری اور چور تھا، اور مفلوک الحال اور تنگ دست بھی تھا، اگرچہ عیسائیوں کے خیال کے مطابق باپ اوصاف وہ رسول اور صاحب معجزات بھی ہے، یقیناً اس کی نظر میں تیس درہم اس کے پھانسی پانے والے خدا سے زیادہ محبوب اور قیمتی تھے پلہ

(صفحہ گذشتہ کا حاشیہ ۵۵) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سر پر عطر ڈالنے کے واقعہ میں (دیکھئے کتاب ہذا ص ۴۳۹ ج ۱) یوحنا نے نقل کیا ہے کہ اعتراض کریں والا یہوداہ اسکر یوتی تھا اور پھر کہا ہے: "اس لئے کہ چور تھا اور چونکہ اس کے پاس ان کی پھیلی رہتی تھی اس میں جو کچھ پڑتا وہ نکال لیتا تھا" (یوحنا ۱۲: ۶) نیز دیکھئے یوحنا ۱۳، ۱۵ صفحہ ۱۸۰ کا حاشیہ) عیسائی نظریہ کے مطابق بارہ حواری حضرت مسیح علیہ السلام کے رسول ہیں، جن کے ذمے حضرت عیسیٰ کے دوبارہ زندہ ہونے کی شہادت اور ان کے پیغام کی نشر و اشاعت ہے، ۱۲ لوگ عیسائیوں کے نزدیک عام پیغمبروں کے مساوی ہیں، بلکہ بعض لوگوں کے نزدیک ان سے بھی افضل (تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو برٹانیکا، ص ۱۱۸ ج ۲ مقالہ "APOSTLE")

۱۵ متی ۲۶: ۱۴ تا ۲۷: ۱۴ و مرقس ۱۴: ۱ تا ۱۵: ۲۲ و لوقا ۲۲: ۳ تا ۲۷: ۱۳ و یوحنا ۱۳: ۲۶ تا ۱۸: ۲۰

۱۶ عیسائیوں کا مشہور عالم ڈی کوئنسی (DE QUINCEY) یہوداہ اسکر یوتی کی اس حرکت کی تاویل کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ یہوداہ اسکر یوتی نے یہ کام خود غرضی کے بجائے اس لئے کیا تھا کہ وہ ہمارے خداوند کو اپنی قوتِ نجات دہندگی بروئے کار لانے پر مجبور کرے، تاکہ وہ اپنے آپ کو بھی بچالے اور تمام امت کو بھی نجات دیدے، (برٹانیکا، ص ۱۲۸ ج ۱۳ مقالہ: JUDAS ISCARIOT) لیکن یہ ایک ایسی تاویل ہے جو نہ صرف یہ کہ عقل کے خلاف ہے بلکہ بائبل کی تصریحات بھی اس کی تردید

(۱۱) یا یہ کہ کالفا جو سردار کاہن تھا، اور جس کا بنی ہونا یوحنا انجیلی کی شہادت سے ثابت ہے اس نے بھی اپنے معبود کے قتل کا فتویٰ دیا تھا، اور اس کی تکذیب و تکفیر اور اہانت کی تھی،

عرض سولی دیئے جانے والے معبود میں تین بیٹوں کی جانب سے تین عجیب امواقع ہوئے، — اولاً اسرائیلی نبیوں کے سرگروہ نے اپنے معبود کو پورے تین سال تک کامل طور پر نہیں پہچانا، جب تک وہ ان کا مرید نہیں ہو گیا، اور تیسرا معبود اس پر کبوتر کی شکل میں نازل نہیں ہو گیا، دوسرے اس معبود کے دوسرے بنی کا تھوڑی سی منفعت کے لالچ میں جس کی مقدار صرف تیس درہم تھی، اپنے معبود کو دشمنوں کے ہاتھ گرفتار کر دینے، اور اپنے معبود کی محبت پر اتنی قلیل منفعت کو ترجیح دینے پر تیار ہو گیا، تیسرے اسی معبود کے تیسرے بنی نے اس کے قتل کا فتویٰ دیا اور اس کی تکذیب

(بقیہ صفحہ گذشتہ) کرتی ہیں، چنانچہ لوقا ۲۲: ۳ میں ہے ”اور شیطان یہوداہ میں سمایا، اور یوحنا ۱۳: ۲۷ میں ہے: ”اور اس نوالہ کے بعد شیطان اس میں سما گیا“ اور ۶: ۷۰ میں ہے: ”تم میں سے ایک شخص شیطان ہے اس نے یہ شمعون اسکر یوتی کے بیٹے یہوداہ کی نسبت کہا“ اور اعمال ۱: ۸ میں ہے: ”اُس نے بدکاری کی کمائی سے ایک کھیت حاصل کیا“

اس کے علاوہ اگر اپنے آقا کو پکڑوانے سے یہی ”نیک مقصد“ پیش نظر تھا، جو ڈی کوٹھنسے صاحب بیان فرماتے ہیں تو تیس روپے کے مول تول کے کیا معنی تھے؟ کیا یہ ”نیک مقصد“ بغیر پیسے لئے پورا نہیں ہو سکتا تھا؟ پھر اگر یہ واقعی نیک مقصد تھا تو پھر بعد میں اس کے یہ بات کہنے کا کیا مقصد ہو سکتا ہے کہ ”میں نے گناہ کیا کہ بے قصور کو قتل کیلئے پکڑوا دیا“ (متی ۲۷: ۴) اور پھر اپنے آپ کو پھانسی کیوں دی؟ جیسا کہ متی ۲۷: ۵ میں تصریح ہے ۱۲ تقی (صفحہ ہذا کا جاشیہ لے) کالفا (CAIA PBAS) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سردار کاہن تھا، یوحنا نے نقل کیا ہے کہ: ”اس سال سردار کاہن ہو کر نبوت کی کہ یسوع اس قوم کے واسطے مرے گا“ (یوحنا ۱۱: ۵۱) اس میں اس کے بنی ہونے کی تصریح پائی جاتی ہے، ۱۱: ۵۱ انجیل میں یہ واقعہ ذکر کیا گیا ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ کو پکڑ کر کاٹھا کے پاس لے گئے جہاں اس نے حضرت عیسیٰ کو واجب القتل قرار دیدیا، اور حاضرین نے آپ کے روئے مبارک پر تھوکا، اور

تکفیر کی،

بہر حال ہم خدا سے اقسام کے بُرے عقائد سے پناہ مانگتے ہیں، جو انبیاء علیہم السلام کی شان میں روار کھے گئے ہیں، واٹھنم باٹھنم اقسام کے جھوٹے اعتقادات انبیاء کے بارے میں نہیں رکھتے، انبیاء علیہم السلام کی پاک ہستیاں ان شرمناک الزامات سے پاک ہیں،

رومن کیتھولک کے غیر معقول نظریات | میں نے یحییٰ علیہ السلام کے واقعہ سے لیکر کاٹفا کے حال تک جو کچھ نقل کیا ہے

اس کی تصریح عہدِ جدید میں موجود ہے، اسی طرح اس نوع کے دوسرے مضامین جن میں ہماری اور ساری دنیا کی عقلیں حیران ہیں قرآن کریم میں کہیں ان کا نام و نشان نہیں ملتا، ان تمام شرمناک باتوں کا معتقد عیسائیوں کا سب سے بڑا اور کثیر التعداد فرقہ کیتھولک ہے، جس کی تعداد بعض پادریوں کے دعوے کے مطابق اس زمانہ میں بھی دو سو ملین کے برابر ہے، مثلاً :-

- ① مریم علیہا السلام کی والدہ کو بھی بغیر خاوند کی صحبت کے مریم کا حمل رہا، یہ حقیقت ابھی تھوڑا عرصہ ہوا عیسائیوں پر منکشف ہوئی ہے،
- ② مریم علیہا السلام کا حقیقتاً خدا کی ماں ہونا،

(گذشتہ سے پیوستہ حاشیہ ۵۷) ذیل کیا (دیکھئے مٹی ۲۶: ۶۵ و مرقس ۱۲: ۶۳ و لوقا ۲۲: ۷۱) بعض عیسائی حضرات اس واقعہ کی تاویل دہی کرتے ہیں جو ہم نے یہوداہ اسکر یوتی کے بارے میں بیان کی، لیکن مٹی ۲۶: ۶۵ میں تصریح ہے کہ جب حضرت عیسیٰ ؑ نے اپنے آپ کو خدا کا بیٹا قرار دیا، تو کاٹفا نے کہا کہ: "اس نے کفر بکا ہے"، اگر عیسیٰ ؑ کاٹفا کے نزدیک حق پرستھے اور صرف ایک اجتماعی مصلحت کی وجہ سے وہ ایضاً قتل کرنا چاہتا تھا تو پھر انہوں نے کافر کیوں قرار دیا؟ ۱۲ نفی

صفحہ ۱۷ کا حاشیہ ۱۷ بلکہ تازہ ترین اعداد و شمار کے مطابق تو چار سو ملین سے بھی زیادہ یعنی پچپن کروڑ تین لاکھ ستاون ہزار ہو چکی ہے، (برطانیکا انیٹر بک ۱۹۵۷ء صفحہ ۲۲۷) ۱۲ ات ۵۷ یہ تصور تیسری صدی کے اختتام سے پایا گیا، اور بعد میں اس تصور کو فروغ حاصل ہوتا رہا یہاں تک

کہ حضرت مریم ؑ کو مستعقلاً "خدا کی ماں" کہا جانے لگا، اس تخیل کے ارتقاء کی پوری تاریخ کے لئے ملاحظہ

۳ اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ تمام اطرافِ عالم کے پادری خواہ شمال میں ہوں یا جنوب میں، مشرق میں ہوں یا مغرب میں، سب ایک وقت میں عشاء ربانی کی رسم انجام دے رہے ہیں، تو کیتھولک عقیدے کے مطابق لازم آتا ہے کہ کروڑوں روٹیاں ایک آن میں مختلف مقامات پر اس مسیح میں حلول کر جاتی ہیں جو خدائی اور انسانی دونوں صفتوں میں کامل بھی ہے اور کنواری مریم کے پیٹ سے بھی پیدا ہوا ہے،

۴ ایک روٹی کو جب کوئی پادری توڑتا ہے، اگرچہ اس کے ایک لاکھ ٹکڑے کر دیئے اس کا ہر ٹکڑا کامل و مکمل طور پر مسیح بن جاتا ہے، اگرچہ دانہ گندم کا یا یا جانا پھرا اس کا پسینا جانا، پھر گوندھا جانا، پھر روٹی بننا، پھر ٹکڑے ہونا، یہ تمام باتیں محسوس اور مشاہد ہیں، مگر عیسائیوں کے خیال میں ان کاموں میں قوتِ حسیہ نیکارا اور معطل ہو جاتی ہے،

۵ بُت اور موریتیں بنانا اور ان کے سامنے سجدہ کرنا لازم اور ضروری ہے،

۶ اسقفِ اعظم (پوپ) پر ایمان لائے بغیر نجات ممکن نہیں ہے، اگرچہ وہ واقع میں کیسا ہی بدکار و بد ذات ہو

۱۵ اس رسم کی تشریح و تفصیل کے لئے دیکھئے ص ۴۲۲ جلد اول کا حاشیہ اور ص ۸۸۲ تا ۸۸۹ جلد ہذا
۱۶ عشاء ربانی کی تشریح میں شروع ہی سے عیسائی علماء کا شدید اختلاف رہا ہے، اس عقیدے کو آخری شکل سینٹ تھامس اکوئینس (ST THOMAS AQUINAS A.D 1227-74) نے دی ہے، اور اس نے اپنی مشہور کتاب (SUMMA THEOLOGICA) میں تشریح کی ہے کہ روٹی کا ہر ٹکڑا کامل طور پر مسیح جاتا ہے، دیکھئے انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا مقالہ "BUCHARIST" ص ۴۹۷ ج ۱
۱۷ ازالۃ الشکوک ص ۲۶، ج اول بحوالہ ترجمہ قرآن کریم انڈیا پاریسیل، مطبوعہ ۱۸۳۶ء، آج بھی آپ ہر کلیسا میں حضرت عیسیٰؑ اور مریمؑ کی تصویریں لٹکی ہوئی پائیں گئے جنہیں باقاعدہ سجدہ کیا جاتا ہے ۱۲ ت
۱۸ پوپ کے بارے میں کیتھولک عقیدہ یہ ہے کہ وہ عوار یوں کے سردار جناب پطرسؑ کا نائب ہے اور وہ تمام اختیارات جو جناب پطرسؑ کو حاصل تھے اس کو حاصل ہیں، یہاں تک کہ انجیل میں پطرس کے جو فضائل بیان ہوئے ہیں مثلاً یہ کہ وہ مسیح کی بھیڑوں کے گلہ بان ہیں (یوحنا ۲۱: ۱۶) یا یہ

- ⑤ روم کا پادری ہی اسقفِ عظم بن سکتا ہے، اس کے سوا اور کسی کے لئے یہ منصب روا نہیں ہے، وہی عبادت گاہ (گر جا) کا سردار اور غلطی سے پاک ہے،
- ⑧ روم کا گر جاتا تمام گرجوں کی اصل اور جڑ ہے، اور سب کا معلم ہے
- معفرت ناموں کی فروخت:**

⑨ پوپ اور اس کے متعلقین کے پاس زبردست خزانہ ہے، جو ان کو پاک ہونے والوں کی جانب سے نذرانوں کی شکل میں ملتا ہے، ان عطیوں اور نذرانوں کے عوض میں پوپ کی جانب سے ان کو معفرت اور بخشش عطا کی جاتی ہے، بالخصوص اس وقت جب کہ وہ اس کی گراں قیمت اور پورے پورے دام وصول کر لیں، جس کا ان میں کافی رواج ہے

پوپ حرام کو حلال کر سکتا ہے:

- ⑩ پوپِ اعظم کو حرام چیزوں کے حلال کرنے اور حلال کو حرام بنادینے کے مکمل اختیارات حاصل ہیں، معلمِ مینچسٹر مشافہ جو علماء پر وٹسٹنٹ میں سے ہے، اپنی کتاب "ابوہتہ الانجیلین علی اباطیل التقليدین" مطبوعہ بیروت ۱۹۵۲ء میں کہتا ہے:

گذشتہ سے پیوستہ کہ وہ کلیسا کی چٹان ہیں اور ان کے پاس آسمان کی بادشاہی کی کنجیاں ہیں، (متی ۱۲: ۱۸) یہ تمام فضائل ہر پوپ پر بھی صادق آتے ہیں، کیتھولک فرقہ نے پوپ کو جو وسیع اختیارات دیئے ہیں اور ان کا جس طرح غلط استعمال کیا گیا اور اس پر جس قدر احتجاج ہوا، اسکی تفصیلی تاریخ کیلئے دیکھئے برٹانیکا، ص ۱۹۶ ج ۱۷ مقالہ (PAPACY) مختلف پایاؤں کی بدکاری کا حال معلوم کرنے کے لئے دیکھئے تواریخ کلیسائے روم ص ۱۴۱ اور CIOCKE کی تاریخ کلیسا، ص ۲۵۲

۱۲ لہ ان باتوں کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو برٹانیکا مقالہ PAPACY اور ROMAN CATHALIC لہ پادری خورشید عالم لکھتے ہیں: "معفرت ناموں کی تجارت عام تھی جس کے باعث انسان بے شہادت کو گناہ کا بدل روپیہ دیکر مزا سے بری قرار دیا جاتا تھا" تواریخ کلیسائے روم، ص ۱۴۲ لاہور (۱۹۵۷ء) لکھ پوپ کو بحیثیت واضح قانون (ICG IS LATOV) اور بحیثیت قاضی تمام اختیارات ہیں۔ (برٹانیکا، ص ۲۲۲ ج ۱۸ مقالہ (POPE))

”اب تم ان کو دیکھو گے کہ وہ چچا کی شادی بھتیجی سے اور ماموں کا نکاح بھانجی سے اور کسی شخص کی شادی اپنی صاحب اولاد بھانج سے کتب مقدسہ کی تعلیم اور ان کے پاک اور مقدس جامعین کے حکم کے خلاف جائز کرتے ہیں، یہ محرمات ان کے نزدیک اس اوقت حلال اور جائز بن جاتے ہیں جب اس کام کے لئے ان کو رشوت کے طور پر کافی رقم مل جائے، اسی طرح بہت سی پابندیاں اور بندشیں ہیں جو انھوں نے اہل کلیسا پر لگادی ہیں، اور بہت سی اُن چیزوں کو حرام کر دیا ہے جن کا صاحب شریعت نے حکم کیا تھا۔“

اس کے بعد کہتا ہے :

”بہت سی کھانے کی چیزیں ہیں جن کو حرام کر دیا ہے، پھر حرام کردہ کو دوبارہ حلال بنا دیا، اور ہمارے زمانے میں بڑے بڑے دن جس کی تحریم بڑے زور شور سے مدت تک رہی گوشت کا کھانا جائز کر دیا۔“

اور کتاب ”تیرہ خطوط“ کے دوسرے خط کے صفحہ ۸۸ میں لکھا ہے کہ :-
 ”فرانسیسی کارڈینل زباڈیلا کہتا ہے کہ پوپ اعظم کو اس قدر اختیارات حاصل ہیں کہ وہ حرام چیز کو جائز قرار دیدے، اور وہ خدائے تعالیٰ سے بھی بڑا ہے۔“
 توبہ توبہ! اللہ تعالیٰ ان کے بہتانوں اور الزاموں سے پاک ہے،

مردوں کی مغفرت پیسوں سے

⑪ صدیقین کی ارواح، مسطر، یعنی جہنم میں عذاب اور تکلیف میں مبتلا اور

لہ کارڈینل (CARDINAL) کلیسا کا ایک عہدہ ہے جو پوپ کے ماتحت سب سے اعلیٰ درجہ ہے، ایک پوپ کے تحت بہت سے کارڈینل ہوتے ہیں جن سے کلیسا کی ہیبتِ حاکمہ (SOVEREIGN BODY) تشکیل پاتی ہے، یہی لوگ نئے پوپ کا انتخاب کرتے ہیں، اور کلیسا کے نظم و نسق کی نگرانی کرتے ہیں، بعض اوقات یہ لفظ دوسرے پادریوں پر بھی بول دیا جاتا ہے (برٹانیکا ص ۸۵۳) مقالہ (CARDINAL) مسطر (PORCATHAR) کے لغوی معنی ہیں، ”پاک کر نیوالی چیز“ نصرانی حضرات اس لفظ کو جہنم کے معنی میں استعمال کرتے ہیں کیونکہ ان کے نزدیک جہنم کی آگ انسان کو پاک کرتی ہے ۱۲ ت

اس کی آگ میں لوٹ لوٹ رہتی ہیں، یہاں تک کہ پوپ اعظم ان کو بخشش عطا کرے، یا پادری لوگ اپنی قداسات کی طاقت سے اس کی پوری قیمت وصول کرنے کے بعد ان کو رہائی عطا کریں، اس فقرے کے لوگ پوپ کے نائبین اور خلفاء سے حصول نجات کے لئے سندیں حاصل کرتے ہیں، مگر ان عقلمندوں پر تعجب ہوتا ہے کہ جب یہ اس معبود کے خلفاء سے حصول نجات کی سندیں خرید رہے ہیں کہ جس کا حکم آسمانوں اور زمین میں جاری اور نافذ ہے، تو جو لوگ اس عذاب سے نجات پاتے ہیں ان کی مہر لگی ہوئی رسیدیں کیوں طلب نہیں کرتے، اور چونکہ پوپ کی قدرت روزانہ روح القدس کے فیض سے برابر بڑھتی رہتی ہے، اس لئے پوپ لیو دہم نے مغفرت اور بخشش کے لئے دستاویزی ٹکٹ ایجاد کئے، جو اس کی طرف سے یا اس کے وکیل کی جانب سے اپنی گزشتہ اور آئندہ خطاؤں اور گناہوں کی مغفرت کے خریدار کو دیئے جاتے ہیں، جس میں حسب ذیل مضمون لکھا ہوتا ہے،

”ہمارا رب مسیح یسوع تجھ پر رحم کرے گا، اور تجھ کو اپنی رحمت کاملہ سے معاف کرے گا، ابال بعد مجھ کو سلطان الرسل پطرس دپولس اور اس علاقہ کے بڑے بڑے پوپ کی جانب سے جو اختیارات دیئے گئے ہیں ان کی بناء پر میں سب سے پہلے تیری خطاؤں کو بخشتا ہوں، خواہ کسی جگہ ان کو کیا گیا ہو، پھر دوسرے تیرے قصوروں کو اور کوتاہیوں کو اگرچہ وہ شمار سے زیادہ ہوں، بلکہ آئندہ کی لغزشوں کو جنھیں پوپ نے حلال کیا ہے، اور جب تک کنجیاں رومی کلیسا کے ہاتھ میں ہیں میں ان تمام عذابوں کو بخشتا ہوں، جن کا تو مطہر میں مستحق ہونے والا ہے، اور میں مقدس کلیسا کے اسرار اس کے اتحاد اور خلوص کی طرف سے تیری رہنمائی کروں گا،

لے قداسات (SUFFRAGES) قداس کی جمع ہے، ان دعاؤں اور رسموں کو کہا جاتا ہے جو نصرانی مذہب میں انسانوں کو گناہوں سے پاک کرنے کے لئے کی جاتی ہے۔ سٹی پی، ایس کلیک اپنی تاریخ کلیسا میں KIDD کے حوالے سے اس رسم کی تفصیل بتاتے ہوئے لکھتا ہے، ”اگر لوگ اس غرض کے لئے پیسے دینے کو تیار ہوتے تو جیسے ہی پادری کے صندوق میں سکون

اور بپتسمہ کے بعد تو معصوم ہو جائے گا، یہاں تک کہ جب تو مرے گا تو تجھ پر عذابوں کے دروازے بند کر دیئے جائیں گے، اور فردوس کے دروازے تیرے لئے کھول دیئے جائیں گے، اور اگر تجھ کو فی الحال موت نہ آئی تو یہ بخشش آخری دم تک اپنے پورے اثر کے ساتھ تیرے لئے باقی اور قائم رہے گی، باپ اور بیٹے اور روح القدس کے نام سے، آمین، یہ لکھا گیا ہے بھائی یوحنا کے ہاتھ جو دکیل دوم کا قائم مقام ہے۔“

(۱۲) کہتے ہیں کہ جہنم زمین کے بیچوں بیچ ایک مکعب خلا ہے، جس کا ہر ضلع دوسو میل لمبا ہے،

(۱۳) پوپ صلیب کا نشان اپنے جوتوں پر بناتا ہے، اور دوسرے لوگ اپنے چہروں پر، غالباً پوپ کے جوتے مرتبے میں صلیب سے اور دوسرے پادریوں کے چہروں سے کم نہیں ہیں،

قدیس کرطافر:

(۱۴) بعض مقدس ہستیاں ایسی ہیں جن کی صورتیں تو گتے جیسی ہیں، اور جسم انسانی جسم کی طرح، وہ اللہ کے یہاں بندوں کی شفاعت کریں گے، معلم میخائیل مذکور اپنی مذکورہ کتاب کے صفحہ ۱۱۲ میں کیٹھولک فرقہ پر طعن کرتے ہوئے کہتا ہے کہ:-

لیو وہم (Lio X) ایک پوپ ہے جسے ۱۵۱۳ء میں نامزد کیا گیا اور ۱۵۲۱ء میں اس کا انتقال ہوا، برٹانیکا، ۱۲ صفحہ ہذا کا حاشیہ ۱۶ معفرت ناموں کی اسی طرح بہت سی تحریریں تاریخ میں ملتی ہیں، پوپ کو پیسے دیکر گناہ معاف کرانیکا یہ رسم سالہا سال سے بغیر کسی روک ٹوک کے جاری رہی ہے، اسکی دلچسپ تاریخ کیلئے ملاحظہ فرمائیے: انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا ج ۲۵، مقالہ INULGEHCE اس رسم کیلئے کیسے گھنڈاؤ نے کاموں کا لائنس دیدیا گیا تھا؟ تاریخ میں اسکے عجیب عجیب واقعات ملتے ہیں کلیرک نے تاریخ کلیسا میں کڈ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ۱۵۱۳ء میں ایک پادری جان ٹیڈزل (TETZEL) نے عام اعلان کر دیا تھا کہ اگر کسی عیسائی نے اپنی ماں کے ساتھ بدکاری کی ہو اور وہ کچھ رقم پوپ کے معفرت کے صندوق میں ڈال دے تو پوپ کو دنیا اور آخرت دونوں میں اختیار ہے کہ وہ اسکے گناہ معاف

کر دے، اور اگر پوپ نے گناہ معاف کر دیا تو خدا کو ایسا ہی کرنا پڑے گا، شارٹ ہسٹری آف دی چرچ صفحہ ۲۷

”ان لوگوں نے بعض مقدس ہستیوں کا نقشہ اور صورت ایسی فرض کی ہے کہ اس قسم کی صورت اللہ نے کسی مخلوق کی نہیں بنائی، مثلاً سرگتے جیسا اور جسم انسان کا سا، اس کا نام انھوں نے قدیس خرلیسٹفوس رکھ چھوڑا ہے، اس کے آگے قسم قسم کی عبادتیں کرتے ہیں، اس کے سامنے سجدے کرتے ہیں، اور اس کے آگے شمعیں جلاتے ہیں، خوشبوئیں لگاتے ہیں، اس کی شفاعت کی درخواست کرتے ہیں، کیا عیسائیوں کے لائق ہے کہ وہ گتے کے دماغ میں عقل ہونے کا اعتقاد رکھیں؟ اور اسے بزرگ سمجھیں؟ کہاں یہ فاسد اعتقادات اور کہاں ان کے کینسوں کی عصمت؟“

اس کا یہ کہنا کہ کیا عیسائی کے لائق ہے۔ ”یہ یقیناً سچ اور صحیح ہے، کیوں کہ عیسائیوں کا یہ قدیس ہندوستان کے بعض مشرکین کے قدیس کے بالکل مشابہ ہے، شاید یورپ کے عیسائیوں کا گتے سے والہانہ اور شدید محبت رکھنا اسی لئے ہو، کیوں کہ وہ اس محترم قدیس کے ہمشکل ہے،

صلیب کی عظمت کیوں؟

⑤ صلیب کی لکڑی اور ازللی باپ اور بیٹے نیز روح القدس کی تصویروں کو حقیقی

الہ قدیس خرلیسٹفوس (SAINT CHRIST PTAR) نصرانی حضرات اسے اپنی تاریخ کا ایک کردار مانتے ہیں، جس کے اعزاز میں لاطینی کلیسا ۲۵ جولائی اور یونانی کلیسا ۹ مارچ کو خاص میں ادا کرتا ہے، اس کے کردار کے بارے میں مختلف کہانیاں مشہور ہیں، جن میں سے مشہور ترین روایت انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں یہ نقل کی گئی ہے کہ: ”یہ دراصل ایک بت پرست جن تھا، جو اپنے سے زیادہ طاقتور آقا کی تلاش میں پھرتا تھا، کچھ دنوں یہ شاہ کنعان کے پاس رہا، مگر چونکہ وہ جنات سے ڈرتا تھا اور یہ صلیب، اسلئے دونوں میں بھاڑ نہ ہو سکا، یہ شاہ کنعان کے پاس سے چلا آیا، اور پھر ایک راہ بنے اُسے عیسائی بنالیا، عیسائی ہو کر اُس نے نماز روزے کے بجائے خدمت خلق کے کام میں لگنا پسند کیا، اور ایک ایسے دریا کے کنارے رہنے لگا جس پر پل نہیں تھا، جب بھی کوئی مسافر وہاں سے گذرتا یہ اُسے اپنی پشت پر لا کر دوسرے کنارے پہنچا دیتا، ایک روز ایک چھوٹے سے بچے نے اس سے دوسرے کنارے جانے کی فرمائش کی، چنانچہ یہ حسب معمول اُسے کندھے پر

عبادت والا سجدہ کیا جاتا ہے، اور قدیس لوگوں کی تصویروں کو سجدہ تعظیمی کیا جاتا ہے، میں حیران ہوں کہ پہلی قسم کی تصویروں کے سجدہ عبادت کا مستحق ہونے کے کیا معنی ہیں؟ اس لئے کہ صلیب کی لکڑی کی تعظیم یا تو اس لئے ہے کہ اس جیسی لکڑی مسیح کے جسم سے مس ہوئی تھی، اور ان کے خیال کے مطابق مسیح اس پر لٹکائے گئے تھے یا پھر اس لئے کہ وہ لکڑی ان کے کفارہ بننے کا ذریعہ ہوئی، یا اس لئے کہ آپ کا خون اس لکڑی پر بہا تھا، اب اگر پہلی وجہ ہے تو عیسائیوں کے نظریہ کے مطابق گدھوں کی ساری قوم صلیب سے زیادہ معبود ہونے کے لائق اور افضل ہے، کیونکہ مسیح علیہ السلام گدھے اور خچر پر سوار ہوا کرتے تھے، ان دونوں کو بھی آپ کے جسد مبارک سے مس ہونے کا شرف حاصل تھا، بلکہ انہوں نے تو آپ کو راحت پہنچائی، اور بیت المقدس تک لے جانے کی خدمت انجام دی تھی، اور گدھا ان کے ساتھ جنس قریب اور حیوانیت میں شریک بھی ہے، اس لئے کہ گدھا بھی جسم نامی حساس متحرک بالارادہ ہے، بخلاف اس لکڑی کے کہ جس میں کسی قسم کی حس اور حرکت کی قدرت موجود نہیں ہے،

اور اگر دوسری وجہ ہے تو یہود اس کے یوٹی تعظیم کا زیادہ مستحق ہے، کیونکہ مسیح کے قربان ہونے کا وہ سب سے پہلا واسطہ اور ذریعہ ہے، کیونکہ اگر وہ مسیح کو (گزشتہ سے پیوستہ) لا کر چلا آدھے راستے پر پہنچ کر اسے اس قدر زبردست بوجھ محسوس ہوا کہ وہ لڑکھڑانے لگا، جوں توں کر کے اس نے بچے کو کنائے پر پہنچایا، اور اس سے کہا کہ: ”اگر میں ساری دنیا کو پشت پر لا دیتا تب بھی مجھے اتنا بوجھ محسوس نہ ہوتا، جتنا تجھے اٹھا کر محسوس ہوا ہے“ اس پر بچے نے جواب دیا کہ ”تعجب کی کوئی بات نہیں تم نے صرف دنیا کو نہیں بلکہ دنیا کے پیدا کرنے والے کو بھی پشت پر اٹھایا تھا“ کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے بعد جب ۳۵ء میں ڈیشس (DEEISUS) نے عیسائیوں پر ظلم ڈھائے تو اسے بھی مار دیا، (یہ تمام تفصیل برٹانیکا ج ۵ ص ۶۴۳ مقالہ: CHRISTOPHER میں موجود ہے) عیسائیوں نے اس بچے کی کہانی پر ایمان لا کر اس قدیس کا ایک عجیب ہیبت کا ثبت بنا چھوڑا، اور ہر سال اسکی یاد میں خاص رسمیں منانے لگے، اگر کوئی اس انسانیت سوز حرکت پر احتجاج کرے تو وہ ”محد“ ”بدعتی“ اور آگ میں جلانے

یہود کے ہاتھ گرفتار نہ کرتا تو یہودیوں کے لئے مسیحؑ کو پکڑ کر سولی دینا ممکن نہ ہوتا ،
دوسرے وہ مسیح علیہ السلام کے ساتھ انسانیت کے وصف میں برابر ہے ، اور انسانی صورت
و شکل پر بھی ہے جو اللہ کی صورت ہے ، نیز وہ روح القدس سے ”بھرا ہوا“ صاحبِ کرامات
و معجزات بھی تھا ، کتنی حیرت کی بات ہے کہ ایسا زبردست واسطہ جو پہلا واسطہ ہے وہ
تو ان کے نزدیک ملعون ہے ، اور ایک چھوٹا سا واسطہ مبارک اور معظم ہے ،

اور اگر صلیب کو مقدس ماننے کی تیسری وجہ ہے تو وہ بٹے ہوئے کانٹے جو مسیح
کے سر پر تاج بنے ہوئے تھے وہ بھی اس اعلیٰ منصب پر فائز ہوئے ہیں ، یعنی ان پر بھی
مسیح علیہ السلام کا خون گرا ہے ، پھر کیا وجہ ہے کہ ان کی تعظیم اور عبادت نہیں کی
جاتی ؟ بلکہ ان کو آگ میں جلایا جاتا ہے ، اور اس لکڑی کی تعظیم کی جاتی ہے ، سوائے
اس کے کہ یہ کہا جائے کہ یہ بھی ایک بھید ہے تثلیث کے سمجھ میں نہ آنے والے بھید
کی طرح ، اور جس طرح مسیح میں حلول کر جانا انسانی عقول کے ادراک سے خارج ہے ،
اس سے زیادہ فحش بات باپ کی تصویر کی تعظیم کرنا ہے ، کیونکہ آپ کو باپ
کے مقدمہ کی تیسری اور چوتھی خصوصیت کے بیان میں معلوم ہو چکا ہے کہ نہ صرف
اللہ تعالیٰ مشابہت سے بری اور پاک ہے بلکہ نہ اس کو کسی نے دیکھا ہے اور نہ دنیا میں
کسی کو اس کے دیکھنے کی قدرت ہے ، تو پھر کونسے پوپ نے اس کو دیکھا ہے ؟ جو
اس کی تصویر بنانے کا امکان ہو سکے ، اور یہ بات کسے معلوم ہوئی کہ یہ تصویر خدا کی اصل
صورت کے مطابق ہے ، اور کسی شیطان کی صورت یا کسی کافر کی صورت کے مطابق نہیں ہے

۱۵ اشارہ ہے پیدائش ۱۲: ۲ کی طرف ، جس میں کہا گیا ہے کہ ”خدا نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا“
۱۶ انجیل متی میں ہے : ”اور کانٹوں کا تاج بنا کر اس کے سر پر رکھا ، اور ایک سرکنڈا اس کے داہنے ہاتھ
میں دیا“ (متی ۲۷: ۲۹)

۱۷ یہ خدا کی تصویر بنانا کسی پرانے زمانے کی بات نہیں ہے ، آج کے مہذب دور میں امریکہ کے ”ہنڈیپ
ترین“ رسالے لائف نے حال ہی میں ”بائبل نمبر“ شائع کیا ہے ، جس میں خدا کی کئی تصویریں دکھائی گئی ہیں
اور وہ تمام تصویریں اپنے مصوروں کی گھٹیا ذہنیت کا جیتا جاگتا ثبوت ہیں (دیکھئے لائف شمارہ

پھر یہ لوگ ہر انسان کی عبادت کیوں نہیں کرتے، خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، اس لئے کہ توحید کی تصریح کے مطابق انسان خدا کی شکل لئے ہوئے ہے، تعجب ہے کہ پوپ صاحب اس وہمی پتھر کی مورت کو تو سجدہ کرتے ہیں، جس میں نہ حس ہے نہ حرکت، اور اللہ کی بنائی ہوئی صورت یعنی انسان کی توہین اور تحقیر کرتے ہیں، کہ اس کے آگے اپنے پاؤں پھیلا دیتے ہیں کہ وہ ان کے جوتوں کو بوسہ دے میرے نزدیک ان اہل کتاب اور ہندوستان کے مشرکین کے درمیان کوئی بھی فرق نہیں ہے، اور اس عبادت میں ان کے عوام مشرکین کے عوام کی طرح اور ان کے خواص مشرکین کے خواص کی طرح ہیں، ہندوستان کے مشرکین اہل علم بھی اپنی ثبت پرستی کے لئے اسی قسم کے عذر پیش کرتے ہیں،

تفسیر کا حق صرف پوپ کو ہے :

۱۳۱ پوپ کتابوں کی تفسیر و تشریح میں سب سے بڑی اتھارٹی ہے، یہ عقیدہ آخر زمانے میں گھڑا گیا ہے، ورنہ اگر پہلے بھی یہ عقیدہ رائج ہوتا تو آگسٹین اور کریزوسٹم جیسے مفسرین اپنی تفسیریں نہ لکھ سکتے، کیونکہ نہ تو وہ پوپ تھے، اور نہ انہوں نے اپنے زمانے کے پاؤں سے تفسیر لکھنے کی اجازت حاصل کی تھی، اور ان کی تفسیریں اُس زمانے کے کلیساؤں میں بہت مقبول ہوئیں، غالباً بعد کے پاؤں نے ان تفسیروں کے مطالعے کے بعد ہی یہ منصب حاصل کیا ہے،

۱۴ اسقفوں اور شماسوں کو نکاح کی اجازت نہیں دی گئی، اسی لئے وہ لوگ وہ

۱۵ دیکھئے پیدائش ۱: ۱۷،

۱۶ شماس (DEACON) اُسے اردو بائبل میں ”خادم“ کا نام بھی دیا گیا ہے (فلیپیوں ۱: ۱۷، اور تیمتھیس ۳: ۸ تا ۱۳) یہ کلیسا کا ایک عہدہ ہے، جو اسقف (بشپ) سے نیچے ہوتا ہے، قدیم کلیساؤں میں ان لوگوں کے یہ فرائض تھے کہ کلیسا کی مملوکات کی دیکھ بھال کریں، بیماروں، یتیموں، بیواؤں اور غریبوں کی مدد کریں، جب ہسپتال اور دوسرے رفاہی ادارے وجود میں آ گئے تو یہ رفاہی کام ان کے سپرد کر دیئے گئے، آخر دور میں ڈیکن کا عہدہ اُس شخص کو دیا جانے لگا جو پادری بننے کا امیدوار ہو، ان کے فرائض بھی رسوم ادا کرنے اور انجیل کی تلاوت تک محدود کر دیئے

کام کرتے ہیں جو شادی شدہ لوگ نہیں کر سکتے، ان کے بعض معلمین نے پاپاؤں کے اس اجتہاد کا مقابلہ کیا ہے، میں اُن کے بعض اقوال کتاب ثلاث عشرہ رسالہ کے دوسرے رسالے ص ۴۴ و ۴۵ سے نقل کرتا ہوں، قدیس برنارد دس غزل الغزلات نے نغمہ نمبر ۶۶ کے ذیل میں کہتا ہے:

”ان لوگوں نے کلیسا سے نکاح کی شریف رسم کو اڑا دیا، اور وہ ہمبستری جو کدورت اور میل سے پاک تھی اس کو برطرف کر دیا، اس کے بجائے خواہ گاہوں کو لڑکوں، ماؤں بہنوں کے ساتھ زنا کاری سے ملوث کر ڈالا، اور ہر قسم کی گندگیوں سے بھر دیا، اور فاروسس بیلا جیوس جو پرتگال کے علاقے کا ستھ^{۱۳} میں بشپ رہا ہے، کہتا ہے کہ کیا اچھا ہوتا کہ کلیسا والے پاک دامنی کی نذر نہ مانتے، بالخصوص اندلس کے اہل کلیسا اس قسم کی پابندی عائد نہ کرتے، اس لئے کہ رعیت کی اولاد اس علاقے میں راہبوں اور پادریوں کی اولاد سے شمار میں کچھ ہی زیادہ ہے، اور پندرہویں صدی کا استقف جان سالٹر برگ کہتا ہے کہ میں نے بہت تھوڑے راہب اور پادری پائے ہیں جو عورتوں کے ساتھ کثرت سے حرام کاری کے عادی نہ ہوں، اور راہب عورتوں کی خانقاہیں رنڈیوں کے چکلوں کی طرح حرام کاری کے اڈے بنی ہوئی ہیں“

بھلا پادریوں اور راہبوں کے بارے میں پاک دامنی کا تصور ایسی حالت میں کیونکر ممکن ہے جب کہ وہ لوگ بکثرت شراب نوشی کرتے ہیں، اور نوجوان بھی ہوں، اور جب کہ یعقوب علیہ السلام کا بیٹا روبن اس لعنت سے نہ بچ سکا، کیونکہ اس نے اپنے والد کی باندی بلہام سے زنا کیا، اور نہ ان کا دوسرا بیٹا یہوداہ، جس نے اپنے بیٹے کی بیوی سے زنا کیا، اور نہ ہی داؤد علیہ السلام جنہوں نے باوجود بہت سی منکوحہ بیویوں کے اور یاگی بیوی

ST BERNARD ۱۵

BISHOP PELAGE BOLAGIUS ۱۶

JONH SATT3 BOURG ۱۷

سے زنا کیا، اور نہ ہی لوط علیہ السلام اس شنیع فعل سے محفوظ رہ سکے جنہوں نے شراب کے نشے میں اپنی دوحقیقی بیٹیوں کے ساتھ زنا کیا، وغیرہ وغیرہ، پھر جب عیسائیوں کے عقیدے کے مطابق نبیوں اور ان کے بیٹوں کا حرام کاری اور زنا کاری میں یہ ریکارڈ ہے، تو پادریوں کی پاک دامنی کی کیا توقع کی جاسکتی ہے؟ سچی بات تو یہ ہے کہ فاروس بیابجوس اور جان دونوں اس بیان میں سچے ہیں کہ اس علاقے میں رعیت کی اولاد راہبوں اور پادریوں کی اولاد سے کچھ ہی زیادہ ہے، اور یہ کہ راہب عورتوں کی خالقا ہیں رند یوں کے چکلوں کی طرح زنا کاری کی گندگی سے بھری ہوئی ہیں،

اب مجھے یہ کہنے کی اجازت دیجئے کہ قرآن کریم میں اگر اس قسم کے مضامین عیسائی لوگ موجود پاتے تو شاید وہ اس کو اللہ کا کلام تسلیم کر لینے اور قبول کر لیتے، اس لئے کہ ان کے محبوب اور دل پسند مضامین تو یہی ہیں، نہ کہ وہ جو قرآن نے بیان کئے ہیں، مگر جب وہ دیکھتے ہیں کہ قرآن کریم ان کے من پسند اور مرغوب مضامین سے قطعی خالی ہے تو ایسے قرآن کو کس طرح قبول کر سکتے ہیں؟ رہے وہ بعض مضامین جو قرآن نے جنت و دوزخ کے سلسلے میں بیان کئے ہیں جن کو عیسائی لوگ قبیح قرار دیتے ہیں اس کا ذکر مع جواب کے انشاء اللہ تعالیٰ تیسرے اعتراض کے ذیل میں کروں گا،



۱۷ یہ سب قصے بائبل میں مذکور ہیں، حوالوں کے لئے دیکھئے اسی جلد کے ص ۱۰۴۸، کے حواشی ۱۲

قرآن کریم نے بائبل کی مخالفت کی ہے

دوسرا اعتراض

یہ ہے کہ چونکہ قرآن کریم نے بعض مقامات پر عہدِ جدید و عہدِ قدیم کی کتابوں کی مخالفت کی ہے اس لئے وہ خدا کا کلام نہیں ہو سکتا،

پہلا جواب

چونکہ ان کتابوں کا سلسلہ سند متصل اپنے مصنفوں تک ثابت نہیں ہو سکا اور نہ یہ ثابت ہو سکا کہ یہ کتابیں الہامی ہیں، اُدھر یہ بھی ثابت ہے کہ ان کتابوں میں خود بے شمار مقامات پر آپس میں معنوی اختلاف پایا جاتا ہے، اور یقینی طور پر بے شمار غلطیوں سے بھری پڑی ہیں، جیسا کہ آپ کو پہلے باب سے معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح ان کتابوں میں تحریف بھی ثابت ہو چکی ہے، جیسا کہ دوسرے باب سے معلوم ہو چکا ہے، تو پھر قرآن کریم کا بہت سے مقامات پر ان کے مخالف ہونا کوئی مضر نہیں ہے بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان مقامات میں غلطیاں ہیں، یا پھر تحریف کی گئی ہے جس طرح دوسری اغلاط اور تحریفات موجود ہیں، جن کا بیان پہلے دو بابوں میں ہو چکا ہے اور اس باب کی پہلی فصل کی چوتھی خصوصیت میں واضح ہو چکا ہے کہ قرآن کریم کی یہ مخالفت ارادی اور قصدی ہے، اس سے یہ جتنا مقصود ہے کہ قرآن کے خلاف جو کچھ ہے، یا غلط ہے، یا تحریف شدہ ہے، یہ بات نہیں کہ یہ مخالفت سہوا ہوئی ہو

دوسرا جواب

عیسائی پادری قرآن کریم اور بائبل کے درمیان جو مخالفتیں بیان کرتے ہیں وہ تین قسم کی ہیں: اول منسوخ احکام کے لحاظ سے، دوسرے یہ اعتراض کرتے ہیں کہ بعض واقعات ایسے ہیں جن کا ذکر قرآن میں موجود ہے اور دونوں عہد ناموں میں

نہیں پایا جاتا، تیسرے قرآن کے بعض بیان کردہ حالات ان کتابوں کے بیان کئے ہوئے احوال کے مخالف ہیں،

ان تینوں لحاظ سے عیسائیوں کا قرآن پر طعن کرنا محض بے جا اور بے معنی ہے، اول اعتبار سے اس لئے کہ آپ تیسرے باب میں پڑھ چکے ہیں کہ نسخ قرآن کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، بلکہ کثرت سے پچھلی شریعتوں میں پایا جاتا ہے، اور اس میں کوئی محال عقلی نہیں ہے، چنانچہ عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت نے سوائے نو احکام کے تمام احکام کو منسوخ کر دیا، یہاں تک کہ توریت کے مشہور دس احکام بھی منسوخ کر دیئے گئے، اور عیسائی نظریئے کے مطابق اس میں تکمیل واقع ہوئی، اور تکمیل بھی ان کے خیال کے مطابق نسخ ہی کی ایک قسم ہے، لہذا یہ احکام بھی اس لحاظ سے منسوخ ہی کہلائیں گے، اس کے بعد کسی عقلمند مسیحی کے لئے اس لحاظ سے قرآن پر طعن کرنے کی مجال باقی نہیں رہی،

دوسرے لحاظ سے بھی اعتراض نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ عہد نامہ جدید میں بہت سے قہتے وہ ذکر کئے گئے ہیں جن کا ذکر عہد نامہ قدیم کی کسی کتاب میں نہیں ہے، میں ان میں سے صرف تیرہ قصوں کو بیان کرنے پر اکتفا کرتا ہوں،



عہد جدید کے وہ واقعات

جن کا ذکر عہدِ قدیم میں نہیں ہے،

پہلا شاہد؛

یہودا کے خط کی آیت نمبر ۹ میں؛

”لیکن مقرب فرشتہ میکائیل نے موسیٰؑ کی لاش کی بابت ابلیس سے بحث و تکرار کرتے وقت لعن طعن کے ساتھ اس پر نالاش کرنے کی ہرأت نہ کی، بلکہ یہ کہا کہ خداوند تجھے ملامت کرے“

اس میں میکائیل علیہ السلام کے شیطان کے ساتھ جس بھگڑے کا ذکر ہے اس کا کوئی پتہ نشان عہدِ قدیم کی کسی کتاب میں نہیں ملتا،
دوسرا شاہد؛

اسی خط کی آیت نمبر ۱۲ میں ہے؛

”ان کے بارے میں جنوک نے بھی جو آدم سے ساتویں پشت میں تھا یہ پیشینگوئی کی تھی کہ دیکھو! خداوند اپنے لاکھوں مقدسوں کے ساتھ آیا، تاکہ سب آدمیوں کا انصاف کرے، اور سب بے دینوں کو ان کی بے دینی کے ان کاموں کے سبب جو انہوں نے بے دینی سے کئے ہیں ان سب سخت، باتوں کے سبب سے بے دین گنہگاروں نے اسکی مخالفت میں کہی ہیں قصور وار ٹھہرائے“

حضرت جنوک علیہ السلام کی اس پیشینگوئی کا بھی عہدِ نامہ قدیم کی کسی کتاب میں تذکرہ نہیں ہے،

تیسرا شاہد؛

عبرانیوں کے نام خط کے باب ۱ آیت ۲۱ میں ہے؛

”اور وہ نظارہ ایسا ڈراؤنا تھا کہ موسیٰؑ نے کہا کہ میں نہایت ڈرتا ہوں اور کانپتا ہوں“

ان جملوں میں جس واقعے کی طرف اشارہ ہے وہ کتاب خسرو ج کے باب ۱۹ میں بیان کیا گیا ہے، مگر اس میں حضرت موسیٰؑ کا یہ جملہ کہیں مذکور نہیں، اور نہ عہدِ قدیم کی کسی اور کتاب میں اس کا تذکرہ ہے،

چوتھا شاہد :

تیمتھیس کے نام دوسرے خط کے باب آیت نمبر ۸ میں ہے، جس طرح نٹیس اور یمیرس نے موسیٰؑ کی مختلف کی تھی اسی طرح یہ لوگ بھی حق کی مخالفت کرتے ہیں“

مخالفت کے جس واقعے کی طرف اس عبارت میں اشارہ کیا گیا ہے وہ کتاب خروج کے باب میں ذکر کیا گیا ہے، لیکن ان دونوں ناموں کا کہیں کوئی نشان نہیں ہے، نہ اس باب میں اور نہ کسی اور باب میں، اور نہ عہدِ عتیق کی کسی اور کتاب میں

پانچواں شاہد :

گرنتھیوں کے نام پہلے خط کے باب ۱۵ آیت ۶ میں ہے، ”پھر پانچسو سے زیادہ بھائیوں کو ایک ساتھ دکھائی دیا، جن میں سے اکثر اب تک موجود ہیں، اور بعض سو گئے“

پانچسو آدمیوں کو نظر آنے کا یہ واقعہ نہ تو چاروں انجیلوں میں سے کسی میں موجود ہے، اور نہ کتاب اعمال میں، حالانکہ لوقا اس قسم کی باتیں بیان کرنے کا بے حد شائق ہے،

چھٹا شاہد :

کتاب اعمال باب آیت نمبر ۳ میں ہے : ”اور خداوند یسوع کی باتیں یاد رکھنا چاہئے، کہ اس نے خود کہا : دینا لینے سے مبارک ہے“

حضرت مسیح علیہ السلام کے اس ارشاد کا چاروں انجیلوں میں کہیں کوئی نشان نہیں،

یہ حضرت موسیٰؑ کے کوہ طور پر باکراشد سے ہمکلام ہونے کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے، ایت ۱۱، قورین کی عبارت اظہار الحق کے متن

ساتواں شاہد :

انجیل متی کے پہلے باب میں حضرت مسیح علیہ السلام کا نسب بیان کرتے ہوئے جو نام ذکر کئے گئے ہیں ان میں زربابل کے بعد واسلے ناموں کا کوئی ذکر عہد قدیم کی کسی کتاب میں نہیں ہے ،

آٹھواں شاہد :

کتاب اعمال باب آیت نمبر ۲۳ میں ہے :

”اور جب وہ قریباً چالیس برس کا ہوا تو اس کے جی میں آیا کہ میں اپنے بھائیوں بنی اسرائیل کا حال دیکھوں ، چنانچہ ان میں سے ایک کو ظلم اٹھاتے دیکھ کر اس کی حمایت کی ، اور مصری کو مار کر مظلوم کا بدلہ لیا ، اُس نے تو خیال کیا کہ میرے بھائی سمجھ لیں گے کہ خدا میرے ہاتھوں انھیں چھٹکارا دے گا ، مگر وہ نہ سمجھے ، پھر دوسرے دن وہ ان میں سے دو لڑتے ہوؤں کے پاس آ نکلا ، اور یہ کہہ کر انھیں صلح کرنے کی ترغیب دی کہ ”اے جوانو ! تم تو بھائی بھائی ہو ، کیوں ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہو ؟“ لیکن جو اپنے پڑوسی پر ظلم کر رہا تھا اُس نے یہ کہہ کر اُسے ہٹا دیا کہ ”تجھے کس نے ہم پر حاکم اور قاضی مقرر کیا ؟ کیا تو مجھے بھی

نہ (صفحہ گذشتہ کے حاشیہ ۱۷ صفحہ ہذا پر) ، انجیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ مذکور ہے کہ وہ ایک مرتبہ اتشغال کے بعد دوبارہ زندہ ہو کر اپنے حواریوں کو دکھائی دینے لگے ، مگر پانچ سو کا کہیں تذکرہ نہیں ، گیارہ کا ہے ، چنانچہ مفسر آراءے ناکس نے اس کا اعتراف کیا ہے ، اور پھر یہ تاویل کی ہے کہ چونکہ حضرت عیسیٰ ؑ یعقوب اور پطرس کو بار بار دکھائی دیتے ہیں ، اس لئے پولس نے ہر مرتبہ کو الگ شمار کر لیا (تفسیر عہد نامہ جدید ص ۶۷ ج ۱) ، لیکن یہ ایسی تاویل ہے جسے کسی کی عقل قبول نہیں کر سکتی ۱۲ تلقی

۱۷ نصرا فی حضرات اسکی تاویل کر کے کہتے ہیں کہ یہ متی ۱۰ : ۸ کی طرف اشارہ ہے جس میں ہے کہ : ”تم نے مفت پایا ، مفت دینا“ مگر یہ نرم تاویل ہے ، ایسے لئے کہ دونوں جملوں میں بڑا فرق ہے ، چنانچہ آراءے ناکس اپنی تفسیر میں اس کا اعتراف کرتے ہو لکھتا ہے : ”یہ ارشاد مسیح کے باوجود چاروں

قتل کرنا چاہتا ہے جس طرح کل اُس مصری کو قتل کیا تھا؟ (آیات ۲۳ تا ۲۸)
یہ واقعہ کتاب خروج میں بھی ذکر کیا گیا ہے، لیکن بعض باتیں کتاب اعمال میں زیادہ ہیں، جن کا ذکر کتاب خروج میں نہیں ہے، خروج کی عبارت یہ ہے :

”اتنے میں جب موسیٰ بڑا ہوا تو باہر اپنے بھائیوں کے پاس گیا، اور ان کی مشقتوں پر اس کی نظر پڑی، اور اُس نے دیکھا کہ ایک مصری اس کے ایک عبرانی بھائی کو مار رہا ہے، پھر اُس نے ادھر ادھر نگاہ نگاہ کی، اور جب دیکھا کہ وہاں کوئی دوسرا آدمی نہیں ہے تو اس مصری کو جان سے مار کر اُسے ریت میں چھپا دیا، پھر دوسرے دن باہر گیا، اور دیکھا کہ وہ عبرانی آپس میں مار پیٹ کر رہے ہیں، تب اس نے اُسے جس کا قصور تھا کہا کہ تو اپنے ساتھی کو کیوں مارتا ہے؟ اُس نے کہا تجھے کس نے ہم پر حاکم یا مصنف مقرر کیا؟ کیا جس طرح تو نے اُس مصری کو مار ڈالا مجھے بھی مار ڈالنا چاہتا ہے؟“ (آیات ۱۱ تا ۱۴)

نواں شاہد :

اور یہوداہ کے خط کی آیت ۶ میں ہے :
”اور جن فرشتوں نے اپنی حکومت کو قائم نہ رکھا، بلکہ اپنے خاص مقام کو چھوڑ دیا ان کو اس دائمی قید میں تاریکی کے اندر روزِ عظیم کی عدالت تک رکھا ہے“

دسواں شاہد :

اور یہی بات پطرس کے دوسرے خط باب آیت ۴ میں ہے :
”کیونکہ جب خدا نے گناہ کرنے والے فرشتوں کو نہ چھوڑا، بلکہ جہنم میں بھیج کر تاریک غاروں میں ڈال دیا، تاکہ عدالت کے دن تک حراست میں رہیں“

فرشتوں کے بارے میں یہ بات جیسے یہوداہ اور پطرس کی طرف منسوب کیا گیا ہے، عہد نامہ قدیم کی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے، بلکہ ظاہراً یہ جھوٹ ہے، کیونکہ بظاہر ان قید میں ڈالے ہوئے فرشتوں سے مراد شیاطین ہیں، حالانکہ شیاطین بھی ابدی اور دائمی قید میں نہیں ہیں، جیسا کہ کتاب ایوب کے باب انجیل مرقس باب آیت

نمبر ۱۲ پطرس کے پہلے خط باب آیت نمبر ۸ اور دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے ،
گیارہواں شاہد :

عربی ترجمے کے مطابق زبور نمبر ۱۰۴ اور دوسرے ترجموں کے مطابق زبور نمبر ۱۰۵ کی
آیت نمبر ۱۸ میں حضرت یوسف علیہ السلام کی قید کے بارے میں مذکور ہے :
”انہوں نے اس کے پاؤں کو بیڑیوں سے ڈکھ دیا ، وہ لوہے کی زنجیروں میں جکڑا رہا“

حضرت یوسف علیہ السلام کے قید ہونے کا واقعہ کتاب پیدائش کے باب ۳۹ میں
ذکر کیا گیا ہے ، مگر اس میں یہ بات ذکر نہیں کی گئی ، ویسے بھی قیدی کے لئے ان باتوں
کا ہمیشہ ہونا ضروری نہیں ، اگرچہ اکثر ہوتی ہیں ،

بارہواں شاہد :

کتاب ہوسیع باب آیت ۴ میں ہے :

”ہاں وہ فرشتے سے کشتی لڑا ، اور غالب آیا ، اس نے روکر مناجات کی“

حضرت یعقوب علیہ السلام کی کشتی کا یہ قصہ کتاب پیدائش کے باب ۳۲ میں مذکور ہے ،
لیکن اس میں کہیں آپ کا روکر مناجات کرنا مذکور نہیں ،

تیرہواں شاہد :

انجیل میں جنت و دوزخ ، قیامت ، اور وہاں پر اعمال کی جزا و سزا کا بیان مختصراً
موجود ہے ، لیکن ان چیزوں کا کوئی نشان موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں نہیں ہے ،
ان کتابوں میں فرماں برداروں کے لئے دنیوی فائدے کے وعدوں اور نافرمانوں کے لئے
دنیوی نقصانات کی دھمکیوں کے سوا کوئی دوسرا مضمون نہیں ، دوسرے مقامات کا

لے تم ہوشیار اور بیدار رہو ، تمہارا مخالف ابلیس گرجنے والے شیر بہر کی طرح ڈھونڈتا پھرتا ہے
کہ کسی کو سچاڑ کھائے “ اس میں ابلیس کا آزاد ہونا مذکور ہے ، دوسری آیتوں سے بھی اسی طرح اسکی
آزادی معلوم ہوتی ہے ۱۲

۱۲ پوری عبارت کیلئے دیکھئے ص ۸۶۸ جلد ہذا ، ۱۲

۱۳ دیکھئے مٹی ۱۳ : ۲۵ و ۲۱ : ۱۶ و ۲۳ : ۲ پطرس ۲ : ۴ و مکاشفہ ۱۶ : ۱۰ وغیرہ ،

بھی یہی حال ہے،

ہمارے اس بیان سے ثابت ہو گیا کہ اگر کوئی واقعہ کسی کتاب میں ذکر کیا گیا ہو اور اس سے پہلی کتابوں میں مذکور نہ ہو، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری کتاب جھوٹی ہے ورنہ انجیل کا جھوٹا ہونا لازم آئے گا، کیونکہ وہ ان احوال پر مشتمل ہے جو نہ توریت میں مذکور ہیں، اور نہ عہد عتیق کی کسی کتاب میں، لہذا ضروری نہیں کہ پہلی کتاب سائے حالات کو حاوی اور محیط ہو، دیکھئے: آدم و شیت ۴ اور آلوس ۴ کی تمام اولاد کے نام اور ان کے احوال توریت میں موجود نہیں ہیں، اور ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ کی تفسیر میں کتاب سلاطین دوم کے باب کی آیت ۲۵ کی شرح کے ذیل میں یوں کہا گیا ہے کہ:

”اس رسول یونس کا ذکر سوائے اس آیت کے اور اس مشہور پیغام کے جو نینوی والوں کے نام تھا اور کہیں نہیں پایا جاتا، اور کسی کتاب میں یہ مذکور ہے کہ حضرت یونس نے یربعام کے بارے میں کوئی پیشینگوئی کی تھی جس کی بناء پر بادشاہ یربعام نے شام کے سلاطین کے خلاف جنگ کی جرأت کی، اس کی وجہ یہ نہیں ہے کہ انبیاء کی بہت سی کتابیں ہمارے پاس موجود نہیں، بلکہ اس کا سبب یہ ہے کہ انبیاء نے بہت سے پیش آنے والے حوادث کی نسبت کوئی خبر نہیں دی،“

۱۵ مثلاً کتاب خروج میں ہے ”اگر تو سچ سچ اسکی بات مانے اور جو میں کہتا ہوں وہ سب کرے تو میں تیرے دشمنوں کا دشمن اور تیرے مخالفوں کا مخالف ہوں گا“ (خروج ۲۳: ۲۲) اور کتاب ابرار میں ہے: اور اگر تم میرے سب حکموں پر عمل نہ کرو بلکہ میرے عہد کو توڑ دو تو میں بھی تمہارے ساتھ اس طرح پیش آؤں گا کہ دہشت تپ دق اور بخار کو تم پر مقرر کر دوں گا، (ابرار ۲۶: ۱۵) تقریباً تمام قورات میں یہی حال ہے فرمانبرداری کے فوائد کے لئے مزید دیکھئے خروج ۱۹: ۵ و ابرار ۲۶: ۳، استثناء ۴: ۸ و ۱۱: ۱۱ اور نافرمانیوں کے نقصانات کیلئے ملاحظہ ہو: استثناء ۸: ۱۱ و ۲۸: ۱۵ وغیرہ ۱۲

۱۵ اس آیت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ شاہ یربعام کو شام کے بعض علاقوں پر جو غلبہ حاصل ہوا ہے وہ حضرت یونس علیہ السلام کی پیشینگوئی کے مطابق تھا، مگر یونس کی ایسی کوئی پیشینگوئی کسی کتاب میں موجود نہیں ہے، ڈی آئی اور رچرڈ مینٹ اسی کی وجہ بیان کر رہے ۱۲ تقی

یہ قول صاف طور پر ہمارے دعوے پر دلالت کر رہا ہے، اسی طرح انجیل یوحنا کے باب ۲۰ کی آیت نمبر ۳۰ میں ہے کہ:

”اور یسوع نے اور بہت سے معجزے شاگردوں کے سامنے دکھائے، جو اس کتاب میں لکھے نہیں گئے“

اور یوحنا باب ۲۱ آیت ۲۵ میں ہے:

”اور بھی بہت سے کام ہیں جو یسوع نے کئے، اگر وہ جدا جدا لکھے جاتے تو میں

سمجھتا ہوں کہ جو کتابیں لکھی جاتی اُن کے لئے دنیا میں گنجائش نہ ہوتی“

یہ قول اگرچہ شاعرانہ مبالغے سے خالی نہیں، مگر اس سے یہ بات یقینی طور پر معلوم ہو گئی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے تمام حالات ضبط تحریر میں نہیں آسکے، لہذا قرآن پر جو شخص دوسرے لحاظ سے طعن کرتا ہے اس کا حال ایسا ہی ہوگا جیسا پہلے اعتبار سے طعن کرنے والے کا۔

تیسرے لحاظ سے بھی قرآن پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ اس قسم کے اختلافات خود عہد نامہ قدیم کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح انجیلوں میں بعض کا بعض سے اختلاف ہے یا انجیل اور عہد عتیق کے درمیان بے شمار اختلافات ہیں، جیسا کہ پہلے باب کی تیسری فصل میں معلوم ہو چکا ہے، یا جیسے وہ اختلاف جو تورات کے تین نسخوں یعنی عبرانی، یونانی اور سامری میں موجود ہے، بعض اختلافات کا علم آپ کو دوسرے باب سے ہو چکا ہے، مگر پادریوں کی عادت ہے کہ وہ اکثر اذیت ناواقف مسلمانوں کو اللہ کے ذریعے مغالطے میں ڈالتے ہیں، اس لئے بعض مزید اختلافات کا ذکر کرنا مناسب ہے، چونکہ اس میں غظیم الشان فائدے کی توقع ہے اس لئے تھوڑی سی تطویل کی پرواہ نہیں کی جائے گی،

پہلا اختلاف:

آدم کی پیدائش سے طوفان نوح تک عبرانی نسخے کے اعتبار سے ۶۵۶ سال

۱۵ یعنی یہ اعتراض کہ قرآن میں بہت سے طواعت بائبل کے خلاف ہیں ۱۲ تلقی

۱۵ موجودہ ترجمہ آئندہ تمام اختلافات میں عبرانی نسخے کے مطابق ہیں، جہاں کہیں اس کے خلاف ہوگا وہاں ح

کی مدت ہے، اور یونانی نسخے کے اعتبار سے ۲۲۶۲ سال اور سامری نسخے کے لحاظ سے ۳۰۷۷ سال،

دو اختلاف :

طوفانِ نوح سے ابراہیم علیہ السلام کی پیدائش تک عبرانی نسخے کے اعتبار سے ۲۹۲ سال اور یونانی نسخے کے لحاظ سے ۱۰۷۲ سال اور سامری نسخے کے اعتبار سے کل ۹۴۲ سال ہوتے ہیں،

تیسرا اختلاف :

یونانی نسخے میں ارفخشہ اور صالح کے درمیان صرف ایک لطن یعنی قینان کا فصل ہے، مگر عبرانی اور سامری نسخوں میں اسی طرح کتابت تورات میں نیز تیارخ یوسفیس میں یہ درمیانی واسطہ نہیں پایا جاتا، لیکن لوقا انجیلی نے یونانی نسخے پر اعتماد کیا ہے، اور مسیح کے نسب میں قینان کا اضافہ کیا، اس لئے عیسائیوں پر لازم ہے کہ وہ یونانی نسخے کے صحیح ہونے کا اعتقاد رکھیں، اور دوسرے نسخوں کے غلط ہونے کا تاکہ ان کی انجیل کا جھوٹا ہونا لازم نہ آئے گا،

چوتھا اختلاف :

ہیکل، یعنی مسجد کی عمارت کا مقام عبرانی نسخے کے مطابق کوہِ عیبال ہے، اور سامری نسخے کے موافق کوہِ جرزیم ہے، ان اختلافات کا حل چونکہ دوسرے باب میں آپ معلوم کر چکے ہیں، اس لئے اس کی توضیح میں زیادہ طوالت کی حاجت نہیں ہے،

بائبل کے نسخوں کے مزید اختلافات

پانچواں اختلاف :

آدم علیہ السلام کی پیدائش سے مسیح کی ولادت تک عبرانی نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال، یونانی نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال، اور سامری نسخے کے لحاظ سے ۴۰۰۰ سال،

چار ہزار سال کی مدت ہے، اور یونانی نسخے کے مطابق پانچ ہزار آٹھ سو بہتر سال، اور سامری نسخے کے لحاظ سے چار ہزار سات سو سال ہوتے ہیں، ہنری اور اسکاٹ کی تفسیر کی جلد اول میں لکھا ہے:

”امیلز نے یوسف کی تاریخ اور یونانی نسخے کی غلطیوں کو درست کرنے کے بعد تاریخ شروع کی، اس کی تاریخ کے مطابق ابتدائے عالم سے میٹج کی ولادت تک پانچ ہزار چار سو گیارہ سال کی مدت ہے، اور طوفان سے ولادتِ مسیح تک تین ہزار ایک سو پچیس سال۔“
چارلس روچر نے اپنی کتاب میں جس کے اندر انگریزی ترجموں کا موازنہ کیا ہے، ابتداً آفرینش سے ولادتِ مسیح تک کی مدت کے بیان میں مورخین کے پچیس قول بیان کئے ہیں، اسی طرح ۱۸۴۷ء تک کی مدت میں بھی، پھر اس نے اقرار کیا کہ ان میں سے دو قول بھی ایک دوسرے کے مطابق نہیں ہیں، اور صحیح کا غلط سے امتیاز محال ہے، میں اُس کے کلام کا ترجمہ نقل کرتا ہوں، اور صرف مسیح کی ولادت کے بیان پر اکتفاء کروں گا، کیونکہ اس کے بعد کی مدت میں مورخین کا آپس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ	نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ
۱	ماریانوس سکوتوس	۴۱۹۲	۹	ارازمس ربن ہولٹ	۴۰۲۱
۲	لارنٹ یوس کو دو مانوس	۴۱۴۱	۱۰	جیکو بوس کیا لوس	۴۰۰۵
۳	تومالید پٹ	۴۱۰۳	۱۱	ارتج بشپ اشتر	۴۰۰۳
۴	میکائل مستلی نوس	۴۰۷۹	۱۲	دیونی سیوس پتا دیوس	۳۹۸۳
۵	جی بیٹسٹ رک کیولس	۴۰۶۲	۱۳	بشپ بک	۳۹۷۴
۶	جیکب سلیمانوس	۴۰۵۳	۱۴	کرن زیم	۳۹۷۱
۷	ہنری کوس پوندانوس	۴۰۵۱	۱۵	ایلی اس ریوس نیرس	۳۹۷۰
۸	دلیم لینک	۴۰۴۱	۱۶	جوہانن کلا در یوس	۳۹۶۸

نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ	نمبر شمار	مورخین کے نام	آدم سے ولادت مسیح تک کا زمانہ
۱۷	کرسٹیانوس لونکر مونٹانوس	۳۹۶۶	۲۲	میتھوس پرول دیوس	۳۹۲۷
۱۸	فلپ ملا تختون	۳۹۶۴	۲۳	اندریاس ہل دی کیوس	۲۸۳۶
۱۹	جیک ہین لی نوس	۳۹۶۳	۲۴	یہودیوں کا مشہور قول	۳۷۶۰
۲۰	الفون سوس سال مرون	۳۹۵۸	۲۵	عیسائیوں کا مشہور قول	۲۰۰۴
۲۱	اسکی لیکر	۳۹۴۹			

اُن میں سے کوئی سے دو قول بھی ایک دوسرے کے مطابق نہیں ہیں، اب جو شخص کسی وقت اس میں غور کرے گا وہ سمجھے گا کہ یہ عجیب بڑا ٹیڑھا معاملہ ہے، مگر ظاہر یہ ہے کہ مقدس مورخین نے کسی وقت بھی یہ ارادہ نہیں کیا کہ تاریخ کو نظم کے ساتھ لکھیں اور نہ اُس وقت کسی شخص کے لئے بھی اُس دور کی صحیح مدت جاننے کے امکانات موجود ہیں، مورخ چارلس روچر کے اس بیان سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ موجودہ زمانے میں اس کا پتہ چلانا کہ اس دور کی صحیح مدت کیا ہے؟ محال ہے، اور عہد عتیق کے مورخین نے اس سلسلے میں جو کچھ لکھا ہے، وہ سب اندازے اور تخمینے کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر یہودیوں کے یہاں عام طور پر جو مدت مروجہ ہے وہ عیسائیوں کی مروجہ مدت کے خلاف ہے،

اب دانش مندرناظرین فیصلہ کریں کہ اگر قرآن کریم ان کی کسی مقدس تاریخ کی مخالفت کرے جن کا حال آپ دیکھ چکے ہیں، تو ان تاریخوں کی بناء پر ہمیں قرآن کے بیان میں کوئی شک نہ ہوگا، خدا کی قسم ہم ہرگز ایسا نہیں کر سکتے، بلکہ یہ کہتے ہیں کہ عیسائیوں کے مقدس بزرگوں نے اس باب میں غلطی کی ہے، اور محض قیاس اور تخمینے سے جو چاہا لکھ ڈالا بالخصوص جب کہ تاریخ عالم کی دوسری کتابوں پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ہم کو یقین ہو جاتا ہے کہ ان مقدس لوگوں کی تحریر اس معاملے میں قیاس اور تخمینے سے زیادہ نہیں ہے، یہی وجہ

ہے کہ ہم اس قسم کے کمزور اقوال و روایات پر اعتماد نہیں کرتے ،
 علامہ تقی الدین مقریزیؒ اپنی کتاب کی جلد اول میں فقہ ابن حزم کے حوالے سے
 کہتے ہیں کہ :-

”ہم لوگ یعنی مسلمان کسی معین اور خاص عدد پر یقین نہیں کرتے ، اور جن لوگوں نے
 سات ہزار سال یا کم و بیش مدت کا دعویٰ کیا ہے ، انہوں نے ایسی بات کہی ہے
 جس کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک لفظ بھی یقینی اور صحیح منقول نہیں
 ہے ، بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اُس کے برعکس منقول ہے ، بلکہ ہم اس پر یقین
 کرتے ہیں کہ دنیا کی مدت کا صحیح علم اللہ کے سوا کسی کو بھی نہیں ہے ، باری تعالیٰ
 کا ارشاد ہے : ”ما اشھد تھم خلق السموات والارض ولا خلق
 انفسھم“ ، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ ”تم لوگ گزشتہ اُمّتوں کے
 مقلدے میں سیاہ بیل کے جسم میں ایک سفید بال ، یا سفید بیل کے جسم میں ایک
 سیاہ بال سے زیادہ نہیں ہو“ جو شخص اس نسبت پر غور کرے ، اور پھر
 مسلمانوں کی تعداد کا اندازہ کرے ، اور پھر دنیا کے ان بے شمار ممالک کا جو
 مسلمانوں کے قبضے میں ہیں ، وہ خوب سمجھ سکتا ہے کہ واقعی دنیا کی صحیح عمر اور
 مدت کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں ہے“

ہمارا بھی بعینہ یہی خیال ہے ،

چھٹا اختلاف :

گیارہواں حکم جو دشمن مشہور حکموں کے علاوہ ہے ، سامری نسخے میں پایا جاتا ہے
 مگر عبرانی نسخے میں ندارد ہے ،

ساتواں اختلاف :

کتاب خروج کے باب ۱۲ آیت ۴۰ عبرانی نسخے میں اس طرح ہے کہ :-

لہ دیکھئے النخط المقریزیہ ، ص ۱۲۰ جلد اول طبع لبستان ، ۱۳۵۷ یعنی : ”میں نے نہ اُنھیں آسمان
 وزمین کی تخلیق کا گواہ بنایا ہے ، اور نہ خود اُن کی اپنی تخلیق کا“ ۱۲۰ ۱۳۵۷ دیکھئے صفحہ ۹۹ ، جلد ہذا ،

”اور بنی اسرائیل کو مصر میں بود و باش کرتے ہوئے چار سو تیس برس ہوئے تھے“

اور سامری اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”بنی اسرائیل اور ان کے باپ دادا کو مصر اور کنعان میں بود و باش کرتے ہوئے چار سو تیس سال ہوئے تھے“

اور صحیح وہی ہے جو ان دونوں نسخوں میں ہے، اور عبرانی نسخے کی بیان کردہ مدت یقیناً

غلط ہے،
اسٹھواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب کی آیت ۸ میں اسطرح ہے :
”اور قائن نے اپنے بھائی ہابیل کو کچھ کہا، اور جب وہ دونوں کھیت میں تھے تو یوں
ہوا الخ“

یونانی اور سامری نسخے میں یوں ہے کہ :

”قائن نے اپنے بھائی ہابیل سے کہا، آؤ ہم کھیت میں چلیں، اور جب دونوں کھیت
کو روانہ ہوئے تو یوں ہوا الخ“

محققین کے نزدیک یونانی اور سامری نسخہ ہی درست اور صحیح ہے :

نواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب کی آیت ۱ میں ہے کہ :
”اور چالیس دن تک زمین پر طوفان رہا“

یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”اور طوفان زمین پر چالیس دن رات رہا“

صحیح نسخہ یونانی ہی ہے،

دسواں اختلاف :

۱۔ اظہار الحق کے تمام عربی نسخوں میں یہ عدد اسی طرح مذکور ہے، مگر ظاہر ہے کہ یہ غلط ہے، کتاب کے
انگریزی مترجم نے یہاں ”چار سو تیس“ کے بجائے ”چار سو بیس“ کا ذکر کیا ہے، اور یہی درست ہے ۱۲ تقی

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب ۲۹ آیت ۸ میں یوں ہے کہ :

”جب تک کہ سب رپورٹ جمع نہ ہو جائیں“

اور سامری اور یونانی نسخوں میں اور کئی کاٹ نیز ہیوبی کینیٹ کے عربی ترجمے میں اس طرح ہے کہ :

”یہاں تک کہ چر دا ہے اکٹھے ہو جائیں اور صحیح وہی ہے جو ان کتابوں میں ہے نہ کہ جو عبرانی میں ہے“

گیارہواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی کے باب ۳۵ آیت ۲۳ میں ہے کہ :-

”اور روبن نے جا کر اپنے باپ کی حرم بلہام سے مباشرت کی اور اسرائیل کو یہ معلوم

ہو گیا“

اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :-

”روبن سویا اپنے باپ کی باندی بلہام کے ساتھ، پس اسرائیل نے سنا، اور

وہ اپنے باپ کی نگاہ میں بُرا تھا“

اور صحیح نسخہ یونانی ہے ،

بارہواں اختلاف :

کتاب پیدائش یونانی نسخے میں یہ جملہ موجود ہے کہ (باب ۴۴ آیت ۵)

”جب تم نے میرا پیالہ پڑا لیا“

یہ جملہ عبرانی نسخوں میں موجود نہیں ہے، اور صحیح وہی ہے جو یونانی نسخے میں ہے،

تیرہواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی نسخے کے باب ۵ آیت ۲۵ میں یوں ہے کہ :

”سو تم ضرور ہی میری ہڈیوں کو یہاں سے لے جانا“

اور یونانی اور سامری نسخوں میں ہے :

”پھر تم میری ہڈیاں اپنے ساتھ یہاں سے لے جانا“

لے اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے ص ۶۲۵، جلد ہذا ،

چودہواں اختلاف :

کتاب خروج یونانی نسخے کے باب آیت ۲۲ میں یہ عبارت ہے کہ :-
 ”اور ایک دوسرا لڑکا بنا، اور اس کو عازار کے نام سے یہ کہہ کر پکارا کہ میرے باپ کے
 جود نے میری مدد کی، اور مجھ کو فرعون کی تلوار سے بچایا“
 یہ عبارت عبرانی نسخے میں نہیں ہے، اور یونانی نسخے کی عبارت صحیح ہے، عربی مترجمین
 نے بھی اس کو اپنے ترجموں میں داخل کیا ہے،

پندرہواں اختلاف :

کتاب خروج عبرانی نسخے کے باب آیت ۲۰ میں یوں ہے کہ :-
 ”اُس عورت کے اس سے ہارون اور موسیٰ پیدا ہوئے“
 اور سامری اور یونانی نسخوں میں اس طرح ہے :-
 ”اور اُس عورت سے ہارون اور موسیٰ اور ان کی بہن مریم پیدا ہوئے“

سامری و یونانی نسخہ ہی صحیح ہے

سولہواں اختلاف :

کتاب گنتی ترجمہ یونانی کے باب آخر آیت ۶ میں یہ عبارت ہے کہ :-
 ”اور جب تیسری پھونک ماریں گے تو مغربی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں
 گے اور جب چوتھی پھونک ماریں گے تو شمالی خیمے روانگی کے لئے اٹھائے جائیں
 گے“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے، اور یونانی نسخے کی عبارت صحیح ہے،

سترہواں اختلاف :

کتاب گنتی سامری نسخے کے باب آیت ۱۰ کے درمیان یہ عبارت ہے :

”۱۷ عبرانی نسخے میں آیت ۲۲، اس عبارت پر ختم ہو گئی ہے :- اور اس کو ایک بیٹا ہوا اور موسیٰ نے اس کا
 نام بئیر سوم یہ کہہ کر رکھا کہ میں اجنبی ملک میں مسافر ہوں“ ۱۲ ۱۷ یعنی عمران کی بیوی یوکید سے،
 ۱۷ چنانچہ توارخ ۶: ۳ میں ایسا ہی ہے :- اور عہد نامہ کی اولاد ہارون اور موسیٰ اور مریم ۱۲ نفی

”خداوند ہمارے خدا نے (موسیٰ علیہ السلام سے خطاب کرتے ہوئے کہا) کہ تم اس پہاڑ پر بہت رہ چکے ہو، سو اب پھر وہاں کو ترح کرو، اور اموریوں کے کوہستانی ملک اور اس کے آس پاس کے میدان اور (طور کے قطعے) اور نشیب کی زمین، اور جنوبی اطراف میں اور سمندر کے ساحل تک جو کنعانیوں کا ملک ہے، بلکہ کوہ لبناں اور دریائے فرات تک جو ایک بڑا دریا ہے، چلے جاؤ، دیکھو میں نے ایک ملک (تم کو دیدیا ہے) پس جاؤ اور اس ملک کو اپنے قبضے میں کر لو، جس کی بابت خداوند نے تمہارے باپ دادا ابرہام اور اسحاق اور یعقوب سے قسم کھا کر یہ کہا تھا کہ وہ اسے ان کو اور ان کے بعد ان کی نسل کو دے گا“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے، مفسر ہارسلی اپنی تفسیر کی جلد ۱ صفحہ ۱۶۱ میں کہتا ہے کہ:

”گنتی، سامری نسخے کے باب آیت ۱۰، ۱۱ کے درمیان جو عبارت موجود ہے وہ سفر استثناء باب آیت ۶، ۷، ۸ میں پائی جاتی ہے، اس کا انکشاف پر وکوہیس کے زمانے میں ہوا“

اٹھارہواں اختلاف:

کتاب استثناء عبرانی نسخے کے باب آیت ۶ میں یہ عبارت موجود ہے:

”پھر بنی اسرائیل بیروت بنی یعقان سے روانہ ہو کر موسیرہ میں آئے، وہیں ہارون نے رحلت کی، اور دفن بھی ہوا، اور اس کا بیٹا الیعزر کہانت کے منصب پر مقرر ہو کر اس کی جگہ خدمت کرنے لگا، وہاں سے وہ جد جودہ کو اور جد جودہ

۱۷ یہ عبارت ہم نے استثناء ۱: ۶، ۷، ۸ سے نقل کی ہے، مگر اس میں قوسین کی عبارت کی جگہ یہ عبارت ہے ”و حرب میں ہم سے یہ کہا تھا“، ۱۷ استثناء: ”اور پہاڑی قطعہ“، ۱۷ استثناء: ”تمہارے سامنے کر دیا ہے“، ۱۲ نقی ۱۷ مگر استثناء کے یہ الفاظ کہ: ”خداوند ہمارے خدا نے حرب میں ہم سے یہ کہا تھا“ اس بات کی دلیل ہیں، ان آیتوں میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ حرب میں بہت پہلے نازل ہو چکا تھا، لہذا یہ حکم گنتی میں موجود ہونا چاہئے، اس لئے سامری نسخہ یہاں صحیح معلوم ہوتا ہے ۱۱

سے یوطبات کو چلے، اس ملک میں پانی کی ندیاں ہیں، اس موقع پر خداوند نے لاوی کے قبیلہ کو اس غرض سے الگ کیا کہ وہ خداوند کے عہد کے صندوق کو اٹھایا کرے، اور خداوند کے حضور کھڑا ہو کر اس کی خدمت کو انجام دے، اور اس کے نام سے برکت دیا کرے جیسا آج تک ہوتا ہے“ (آیات ۸ تا ۶)

یہ عبارت گنتی کے باب ۳ کے مخالف ہے، گنتی میں راستے کی منزلوں کی تفصیل اس سے بہت مختلف بیان کی گئی ہے، اور سامری نسخے نے کتاب استثناء میں بھی گنتی ہی کی موافقت کی ہے، گنتی کی عبارت مندرجہ ذیل ہے:

”اور حثمونہ سے چل کر موسیٰ روت میں ڈیرے کھڑے کئے، اور موسیٰ روت سے روانہ ہو کر بنی یعقان میں ڈیرے ڈالے، اور بنی یعقان سے چل کر حور ہجد جاد میں خیمہ ہوئے، اور حور ہجد جاد سے روانہ ہو کر یوطبات میں خیمہ کھڑے کئے، اور یوطبات سے چل کر عبرونہ میں ڈیرے ڈالے، اور عبرونہ سے چل کر عھیون جابر میں ڈیرا کیا، اور عھیون جابر سے روانہ ہو کر دشت صین میں ہو قادس ہے قیام کیا، اور قادس سے چل کر کوہ ہود کے پاس جو ملک اودم کی حد ہے خیمہ زن ہوئے، یہاں ہارون کا ہن خداوند کے حکم کے مطابق کوہ ہور پر چڑھ گیا، اور اس نے ہرٹل کے ملک مصر سے نکلنے کو چالیسویں برس کے پانچویں مہینے کی پہلی تاریخ کو وہیں دفن پائی، اور جب ہارون نے کوہ ہود پر وفات پائی تو وہ ایک سو تیس برس کا تھا، اور عواد کے کنعانی بادشاہ کو جو ملک کنعان کے جنوب میں رہتا تھا، بنی اسرائیل کی آمد کی خبر ملی، اور اسرائیل کوہ ہور سے کوچ کر کے حثمونہ میں ٹھہرے، اور حثمونہ سے کوچ کر کے خونون میں ڈیرے ڈالے“ (آیات ۳۰ تا ۳۲)

آدم کلارک نے اپنی تفسیر کی جلد اول ص ۹، ۷، ۸۰ میں کتاب الاستثناء کے دسویں باب کی شرح میں کھنی کاٹ کی ایک بہت طویل تقریر نقل کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نسخہ سامری کے متن کی عبارت صحیح ہے، اور عبرانی کی غلطی، اور چار آیتیں ۵، ۱۰ کے درمیان والی یعنی ۶ سے ۹ تک اس محض اجنبی ہیں، اگر ان کو ساقط کر دیا

جائے تب بھی بہترین ربط قائم رہتا ہے، لہذا یہ آیات کاتب کی غلطی سے اس جگہ لکھی گئیں، جو کتاب الاستثناء کے دوسرے باب کی تھیں، اس تقریر کو نقل کرنے کے بعد اس نے اس پر اپنی پسندیدگی کا اظہار کیا اور کہا کہ :
 ”اس تقریر کے انکار میں جلد بازی نہیں کرنا چاہئے“
 ہم کہتے ہیں کہ ان چار آیتوں کے الحاقی ہونے پر خود وہ آخری جملہ دلالت کرتا ہے جو اٹھویں آیت کے آخر میں پایا جاتا ہے
انہی سو اں اختلاف :

کتاب استثناء عبرانی باب ۳۲ آیت ۵ میں ہے :
 ”یہ لوگ اس کے ساتھ بڑی طرح سے پیش آئے، ان کا عجیب ایسا عجیب نہیں جو
 اُس کے فرزندوں کا ہو، یہ سب کچھ رو اور ٹیڑھی نسل ہیں“
 اور یونانی و سامری نسخوں میں یہ آیت اس طرح ہے :
 ”یہ لوگ اس کے ساتھ بڑی طرح سے پیش آئے، یہ اُس کے فرزند نہیں، یہ اُن
 کا عجیب ہے“

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ :
 ”یہ عبارت اصل کے زیادہ قریب ہے“
 منسٹر ہارسل جلد اول صفحہ ۳۱۵ میں کہتا ہے کہ :
 ”اس آیت کو سامری اور یونانی نسخوں کے مطابق پڑھا جائے،

۱۰ کیتھولک بائبل)
 (بن استثناء، ۱۰ : ۷ کے تحت ایک حاشیہ
 دیا گیا ہے جس میں لکھا ہے کہ : ”آیات ۷، ۸ کے بارے میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی تشریحی حاشیہ تھا
 جو سفروں کے کسی ریکارڈ سے لے لیا گیا تھا، اور اس کی جگہ شاید استثناء، ۹ : ۲۰ کی تشریح کرنے
 کے لئے اُسے بڑھا دیا گیا“ ۱۱ اس میں یہ جملہ ہے کہ : ”جیسا آج تک ہوتا ہے“ یہ جملہ بھی اس آیت
 کے الحاقی ہونے پر دلالت کرتا ہے ۱۲ تنقی
 ۱۳ چنانچہ موجودہ ترجمہ یونانی و سریانی نسخے ہی کے مطابق ہیں، ۱۲

اور ہیوبی کینٹ اور کنی کاٹ اور عربی کے متن میں اس مقام پر تحریف کی گئی ہے اور یہ عبارت عربی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۴۲ء اور ۱۸۲۸ء میں اس طرح ہے :

اخطوا الیہ دھوبدی من ابناء القباۃ ایہا الجیل الاعرج المثلثی، اس کی طرف قدم بڑھاؤ، وہ بدی کے فرزندوں سے بری ہے اے ٹیڑھی اور کجرو نسل“

پیسواں اختلاف :

کتاب پیدائش عبرانی کے باب ۲ آیت ۲ میں یوں ہے :
”اور ابرہام نے اپنی بیوی سارہ کے حق میں کہا کہ وہ میری بہن ہے، اور جرار کے بادشاہ ابی ملک نے سارہ کو بلالیا،“

ہنری اسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے :

”یہ آیت یونانی نسخے میں اس طرح ہے کہ :“ اور کہا اپنی بیوی سارہ کی نسبت کہ یہ میری بہن ہے، کیونکہ اس کو بیوی کہنے سے اندیشہ ہوا کہ ایسا کہنے سے شہر والے اس کو قتل کر ڈالیں گے، پس فلسطین کے بادشاہ نے کچھ لوگوں کو بھیج کر سارہ کو بلوالیا“

لہذا یہ عبارت کہ :“ ان کو بیوی کہنے سے اس امر کا ڈر ہوا کہ اس کی وجہ سے شہر والے اس کو قتل کر دیں گے“ عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے،

اکیسواں اختلاف :

کتاب پیدائش باب ۳ اور آیت ۳۶ کے سامری نسخے میں یہ عبارت ہے :
”خداوند کے فرشتے نے یعقوب سے کہا کہ اے یعقوب ! یعقوب نے کہا حاضر ہوں، فرشتے نے کہا، اپنی نگاہ اٹھا اور بکروں اور دنبوں کو دیکھ، جو بکریوں اور بکیروں کو (مار رہے ہیں) اور وہ ابلق (بچے والی) اور چٹلی ہیں، اور اور جو کچھ لابن نے

اظهار الحق کے عربی نسخے میں ایسا ہی ہے، مگر کتاب کے انگریزی مترجم نے اس کا ترجمہ مار رہے ہیں“ کے بجائے ”کی طرف جا رہے ہیں“ سے کیا ہے ۱۲ لے یہاں اظهار الحق میں اصل لفظ مٹھرتا ہے، جس کا ترجمہ اترنے سیاق و سباق کے مطابق ”بچے والی“ سے کیا ہے، لیکن چونکہ سامری نسخہ ہمارے پاس نہیں

تیرے ساتھ کیا وہ تو نے دیکھ لیا، میں بیت ایل کا خدا ہوں، جہاں تو نے
پتھر کو مسح کیا تھا، اور میرے لئے نذر مانی تھی۔“

مگر عبرانی نسخے میں یہ عبارت نہیں ہے،

بائیسواں اختلاف :

کتاب خروج نسخہ سامری باب ۳ آیت ۳ کے پہلے جملے کے بعد یہ عبارت موجود ہے :

”موسیٰؑ نے فرعون سے کہا کہ خدا کہتا ہے کہ اسرائیل میرا پہلو ٹھہا ہے، پھر میں نے
تجھ سے کہا کہ میرے بیٹے کو آزاد کر دے تاکہ وہ میری پرستش کرے، اور تو نے
اس کو آزاد کرنے سے انکار کیا، اگاہ ہو اب میں تیرے جوان بیٹے کو قتل کر دوں گا۔“

یہ عبارت عبرانی نسخے میں موجود نہیں ہے،

تیسواں اختلاف :

کتاب گنتی عبرانی کے باب ۲۲ کی آیت ۷ میں اس طرح ہے :

”اس کے چرسوں سے پانی بہے گا، اور سیراب کھیتوں میں اس کا بیج پڑے گا، اس
کا بادشاہ اجاج سے بڑھ کر ہوگا، اور اسکی سلطنت کو عروج حاصل ہوگا۔“

اور یونانی نسخے میں یوں ہے کہ :

”اور اُس سے ایک انسان ظاہر ہوگا جو بہت سی قوموں پر حکومت کرے گا، اور اس
کی سلطنت اجاج کی سلطنت سے بھی بڑی ہوگی، اور اسکی بادشاہت بلند ہوگی۔“

چوبیسواں اختلاف :

کتاب اجار عبرانی کے باب ۹ آیت ۲۱ میں یہ جملہ موجود ہے :

”موسیٰؑ کے حکم کے مطابق“

اُس کے بجائے یونانی اور سامری نسخوں میں یہ جملہ ہے :

”جیسا کہ حکم دیا رب نے موسیٰؑ کو۔“

۱۲ یہ عربی سے ترجمہ ہے، سامری نسخہ دستیاب نہیں ہے ۱۲ تلقی

پچیسواں اختلاف :

کتاب گنتی عبرانی کے باب ۲۶ آیت ۱۰ میں اس طرح ہے کہ :
 "اسی موقع پر زمین نے منہ کھول کر قورح سمیت ان کو بھی نگل لیا تھا، اور وہ سب عبرت
 کا نشان ٹھہرے"

سامری نسخے میں یوں ہے کہ :

"اور ان کو زمین نگل گئی، اور جب کہ وہ لوگ مر گئے، اور آگ نے قورح کو مع ڈھلئی
 سوا شخص خاص کے جلا دیا، تو یہ بڑی عبرت کی چیز ہوئی"

ہنری واسکاٹ کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ عبارت سیاق کے مناسب اور زبور نمبر ۱۰۶ کی
 آیت ۷ کے مطابق ہے،

پچھیسواں اختلاف :

عیسائیوں کے مشہور محقق لیکلرک نے سامری اور عبرانی نسخوں کے درمیان
 پائے جانے والے اختلافات کا استخراج کر کے انہیں چھ قسموں پر تقسیم کیا ہے :

- ① وہ اختلافات جن میں سامری نسخہ عبرانی سے زیادہ صحیح ہے، ایسے اختلافات گیارہ ہیں،
- ② وہ اختلافات جن میں قرینہ اور سیاق سامری نسخے کی صحت کا مقتضی ہے، وہ
 کل سات اختلافات ہیں،

③ وہ اختلافات جن میں سامری نسخے میں کچھ زیادتی پائی جاتی ہے، ایسے اختلافات کی
 تعداد تیرہ ہے،

④ وہ اختلافات جن میں سامری نسخے میں تحریف کی گئی ہے، اور تحریف کرنے والا
 محقق اور بڑا ہوشیار تھا، ایسے اختلافات ۱۷ ہیں،

⑤ وہ اختلافات جن میں مضمون کے لحاظ سے سامری نسخہ زیادہ پاکیزہ ہے ایسے اختلافات
 دس ہیں،

⑥ وہ اختلافات جن میں سامری نسخہ ناقص ہے، ایسے اختلافات کی تعداد دو ہے،

(نقشہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

اختلافات مذکورہ کی تفصیل

قسم اول کل گیرہ اختلافات

کتاب پیدائش میں ۹ اختلاف	کتاب خروج میں ۲ اختلاف
آیت ۴ باب ۲ و ۷: ۱۹ و ۱۹: ۱۹ و ۱۰ و ۲۰: ۲ و ۱۶ و ۲۳: ۱۴ و ۳۴: ۱۰ و ۱۱: ۲۹ و ۲۶: ۵۰	آیت ۲ باب ۷ و ۲: ۴

دوسری قسم کل سات اختلافات

کتاب پیدائش میں چھ	کتاب استثناء میں ایک
۲۹: ۳۱ و ۲۶: ۳۵ و ۱: ۱۷ آیات ۳۷ و ۳۴ و ۳۳: ۲۱ و ۳: ۲۷	۳۲: ۵

تیسری قسم کل تیرہ اختلافات

کتاب پیدائش میں تین	کتاب خروج میں سات
۱۵: ۲۹ و ۳۶: ۳۰ و ۱۶: ۲۱	۱۸: ۷ و ۲۳: ۸ و ۵: ۹ و ۲۰: ۲۱ و ۵: ۲۲ و ۱۰: ۲۳ و ۹: ۳۲

لہ واضح ہے کہ اس نقشے میں پہلا نمبر آیت کا ہے اور دوسرا باب کا، یعنی ۳: ۷ کا مطلب یہ ہے کہ ساتویں

کتاب احبار میں دو	کتاب استثناء میں ایک
۱۰:۱ و ۱۴:۳	۵:۲۱
پوتھی قسم سترہ اختلافات	
کتاب پیدائش میں تیرہ ^{۱۳}	کتاب خروج میں تین ^۳
۲:۲ و ۱۰:۳ و ۵:۹ و ۱۹:۱۰ و ۲۱:۲ ۱۱:۳ و ۱۸:۱۲ و ۱۹:۱۶ و ۲۰:۳۸ و ۵۵:۵۵ باب ۲۲ و ۳۵:۴ و ۳۶:۶ و ۴۱:۵۰	۱:۵ و ۱۳:۶ و ۱۵:۵ کتاب گنتی میں ایک ^۱ ۲۲:۳۲
پانچویں قسم کل دس اختلافات	
کتاب پیدائش میں چھ ^۶	کتاب خروج میں دو ^۲
۵:۸ و ۱۱:۳ و ۱۹:۹ و ۳۲:۳۴ و ۴۰:۳۷ ۳۹:۲۵ و ۴۳:۳۹	۲:۱۲ و ۱۴:۱۰
کتاب گنتی میں ایک ^۱	کتاب استثناء میں ایک ^۱
۴:۱۲	۲۰:۱۶
چھٹی قسم کل دو اختلافات	
کتاب پیدائش میں دو ^۲	
۲۵:۱۲ و ۲۰:۱۶	

عیسائیوں کا مشہور محقق ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ء جلد ثانی میں کہتا ہے:
 "مشہور محقق لیکرک نے عبرانی اور سامری نسخوں کا بڑی جالفتانی اور تحقیق کے ساتھ
 مقابلہ اور موازنہ کیا، اور ان مقامات کا استخراج کیا، ان مقامات میں سامری نسخہ

مقابلہ عبرانی نسخے کے صحت کے زیادہ قریب ہے۔"

کوئی شخص بھی گمان نہیں کر سکتا کہ محقق لیکرک کے بیان کردہ اختلافات
 کی تعداد جو عبرانی اور سامری نسخوں میں پائے جاتے ہیں صرف ساٹھ ہی میں منحصر
 ہے، اس لئے کہ اختلافات نمبر ۴، ۸، ۱۰، ۱۵، ۱۷، ۱۸، ۲۲، ۲۴، ۲۵، ان ساٹھ
 میں داخل نہیں ہیں، بلکہ لیکرک کا مقصود صرف ان مقامات کو ضبط کرنا ہے جن
 میں اس کے نزدیک عبرانی و سامری نسخوں میں بہت شدید اور زیادہ اختلاف
 ہے، ورنہ ان ساٹھ میں ہمارے بیان کردہ اختلافات میں سے صرف چار شامل ہیں، اب
 جب ہم اپنے بیان کردہ اختلافات کو جو کل چھتیس ہیں مشترک اختلافات کو نظر انداز کرنے کے بعد شامل کر لیں تو ان اختلافات
 و شواہد کی مقدار جو تورات کے تینوں نسخوں میں پائی جاتی ہے بیاسی ہو جاتی
 ہے، ہم اس مقدار پر اکتفاء کرتے ہیں، اور ان اختلافات کے درپے نہیں ہوتے جو
 تورات کے عبرانی اور یونانی نسخوں اور عہد عتیق کی دوسری کتابوں کے درمیان پائے
 جاتے ہیں، سمجھ دار کے لئے اتنی مقدار کافی ہے، ثابت ہو گیا کہ تیسرے اعتبار سے بھی
 معترض کا اعتراض پہلے کی طرح بالکل غلط ہے،



قرآن کریم پر تفسیر اعتراض گمراہی کی نسبت اللہ کی جانب

قرآن کریم میں کہا گیا ہے کہ ہدایت اور گمراہی اللہ کی جانب سے ہے، جنت میں نہریں اور حویریں اور محلات ہیں، اور کافروں کے ساتھ جہاد کرنا واجب ہے یہ یمنوں کا قبیح اور بُرے ہیں، جو اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن جو ایسے قبیح مضامین پر مشتمل ہے وہ اللہ کا کلام نہیں ہو سکتا،

یہ اعتراض عیسائیوں کا بڑا معرکہ الارا اور زبردست اعتراض ہے، یہاں تک کہ شاید ہی کوئی کتاب جو مسلمانوں اور اسلام کی تردید میں ان کی جانب سے نکلتی ہے وہ اس اعتراض کے ذکر و بیان سے خالی ہوتی ہو، عیسائی حضرات اس اعتراض کے بیان کرنے میں اپنے اپنے ذہنی و عقلی تفاوت کے مطابق عجیب عجیب تقریریں کرتے ہیں ان تقریروں کا پڑھنے والا عیسائیوں کے انتہائی تعصب کو دیکھ کر حیران رہ جاتا ہے،

جواب

پہلی بات کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس قسم کا مضمون عیسائیوں کی مقدس کتابوں میں بہت سے مقامات پر موجود ہے، لہذا ان کو یہ ماننا پڑے گا کہ ان کی مقدس کتابیں بھی یقینی طور پر منجانب اللہ نہیں ہیں، ہم کچھ آیات ناظرین کے فیصلے کے لئے نقل کرتے ہیں،



① مسئلہ تقدیر پر بائبل اور علماء
نصاریت کے اقوال

کتاب خروج باب ۴ آیت ۲۱ میں ہے:

”اور خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ جب تو مصر

میں پہنچے تو دیکھ وہ سب کرامات جو میں نے

تیرے ہاتھ میں رکھی ہیں فرعون کے آگے دکھانا، لیکن میں اس کے دل کو سخت کر دوں گا،

اور وہ ان لوگوں کو جانے نہیں دے گا۔“

② اور خروج ہی کے باب آیت ۳ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس طرح بیان کیا گیا ہے:

”اور میں فرعون کے دل کو سخت کر دوں گا، اور اپنے نشان اور عجائب ملک مصر میں کثرت سے

دکھاؤں گا۔“

③ خروج ہی کے باب آیت ۱۰ میں ہے:

”اور خداوند نے موسیٰ سے کہا کہ فرعون کے پاس جا، کیونکہ میں ہی نے اس کے

دل اور اس کے نوکروں کے دل کو سخت کر دیا ہے، تاکہ میں اپنے یہ نشان ان کے

بیچ دکھاؤں۔“

④ اور اسی باب کی آیت ۲۰ میں ہے:

”اور خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، اور اس نے بنی اسرائیل

کو جانے نہ دیا۔“

⑤ اور آیت ۲۷ میں ہے:

”لیکن خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، اور اس نے اُن کو جانے ہی نہ دیا۔“

⑥ اور خروج ہی کے باب آیت ۱۰ میں ہے:

”اور خداوند نے فرعون کے دل کو سخت کر دیا، کہ اس نے اپنے ملک سے بنی اسرائیل

کو جانے نہ دیا۔“

⑦ اور کتاب استثناء باب ۲۹ آیت ۴ میں ہے:

”لیکن خداوند نے تم کو آج تک نہ تو ایسا دل دیا جو سمجھے اور نہ دیکھنے کی آنکھیں اور

سننے کے کان دیئے۔“

۸ کتاب یسعیاہ کے باب آیت ۱۰ میں ہے :

”تو ان لوگوں کے دلوں کو چربا دے، اور ان کے کانوں کو بھائی کر، اور اُن کی آنکھیں بند کر دے، تاکہ وہ آنکھوں سے دیکھیں، اور اپنے کانوں سے سُنیں، اور اپنے دلوں سے سمجھ لیں، اور باز آئیں اور شفا پائیں“

۹ اور رومیوں کے نام خط باب ۱۱ آیت ۸ میں ہے :

”چنانچہ لکھا ہے کہ خدا نے اُن کو آج کے دن تک سُست طبیعت دی، اور ایسی آنکھیں جو نہ دیکھیں، اور ایسے کان جو نہ سُنیں“

۱۰ اور انجیل یوحنا باب ۱۲ میں ہے :

”اس سبب سے ایمان نہ لاسکے، کہ یسعیاہ نے پھر کہا، اس نے انہی آنکھوں کو اندھا اور دل کو سخت کر دیا، ایسا نہ ہو کہ وہ آنکھوں سے دیکھیں اور دل سے سمجھیں اور رجوع کریں“

تورات، انجیل اور یسعیاہ کی کتاب سے معلوم ہوا کہ اللہ نے بنی اسرائیل کو اندھا کر دیا تھا، ان کے دلوں کو سخت اور کانوں کو بہرا بنا دیا تھا، تاکہ نہ وہ توبہ کر سکیں نہ خدا اُن کو شفا دے، اسی وجہ سے نہ وہ حق کو دیکھتے ہیں، نہ اُس میں غور کرتے ہیں، نہ اس کو سنتے ہیں، آیت قرآنی خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ الخ کے معنی بھی تو صرف اسی قدر ہیں،

۱۱ کتاب یسعیاہ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۶۷۱ء و ۱۸۳۱ء و ۱۸۴۲ء کے

باب ۶۳ آیت ۱۷ میں یوں کہا گیا ہے :

”اے خداوند تو نے ہم کو اپنی راہوں سے کیوں گمراہ کیا؟ اور ہمارے دلوں کو سخت کیا کہ تجھ سے نہ ڈریں؟ اپنے بندوں کی خاطر اپنی میراث کے قبائل کی خاطر باز آ“

۱۲ کتاب حزقی ایل ترجمہ مذکورہ کے باب ۱۴ آیت ۹ میں ہے :

”اور اگر نبی فریب کھا کر کچھ کہے تو میں خداوند نے اس نبی کو فریب دیا، اور میں اپنا ہاتھ اس پر چلاؤں گا، اور اُسے اپنے اسرائیلی لوگوں میں سے نابود کر دوں گا“

۱۳ موجودہ اردو تراجم بھی اسی کے مطابق ہیں، اسی لئے ہم نے یہ عبارتیں اسی سے نقل کر دی ہیں ۱۲ تفسیر

یسعیاہ کے کلام میں تصریح ہے کہ اے رب! تو نے ہمیں گمراہ کیا، اور حزقی ایل کے کلام میں پیغمبر کو فریب دینے کا تذکرہ ہے:

(۱۳) اور کتاب سلاطین اول باب ۲۲ آیت ۱۹ میں ہے:

”تب اُس نے کہا کہ اچھا تو خداوند کی سخن کو سن لے، میں نے دیکھا کہ خداوند اپنے تخت پر بیٹھا ہے، اور آسمانی لشکر اس کے داہنے اور بائیں کھڑے ہیں، اور خداوند نے کہا کون اخی اب کو بہکائے گا، تاکہ وہ چڑھائی کرے، اور رامت جلعاد میں کھیت لگے؟ تب کسی نے کچھ کہا اور کسی نے کچھ، لیکن ایک روح نکل کر خداوند کے سامنے کھڑی ہوئی، اور کہا میں اُسے بہکاؤں گی خداوند نے اس سے پوچھا کس طرح؟ اُس نے کہا میں جا کر اس کے سب نبیوں کے منہ میں جھوٹ بولنے والی روح بن جاؤں گی، اُس نے کہا تو اُسے بہکائے گی اور غالب بھی ہوگی، روانہ ہو جا، اور ایسا ہی کر، سو دیکھ خداوند نے نے تیرے ان سب بیبیوں کے منہ میں جھوٹ بولنے والی روح ڈالی ہے اور خداوند نے تیرے حق میں بد حکم دیا“

یہ روایت صراحتاً یہ بتلا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے، اور لوگوں کو گمراہ کرنے اور فریب دینے کے لئے اسی طرح مجلس مشاورت منعقد ہوتی ہے جس طرح لندن میں کسی سرکاری بات پر غور کرنے کے لئے پارلیمنٹ کا اجلاس ہوا کرتا ہے، اس مجلس مشاورت میں تمام آسمانی لشکر شرکت کرتے ہیں، اور مشورے کے بعد اللہ تعالیٰ اگر اخی کی روح کو بھیجتا ہے، پھر یہ روح لوگوں کو گمراہ کرتی ہے، اب آپ ہی غور فرمائیے کہ جب خود اللہ میاں اور آسمانی لشکر ہی انسان کو گمراہ کرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بے چارہ ناتواں انسان کیسے نجات پاسکتا ہے؟

اور یہاں ایک اور عجیب بات قابل غور ہے، وہ یہ کہ جب اللہ تعالیٰ نے خود مشورے کے بعد گمراہی کی روح کو اخی اب کے گمراہ کرنے کے لئے بھیج دیا تو حضرت میکاہ علیہ السلام نے اس مجلس کے سربستہ راز کو کیسے افشا کر دیا؟ اور اخی اب کو اس کی اطلاع کیونکر دی؟

لے یعنی میکاہ علیہ السلام نے،

(۱۴) تفصیلیں کیوں کے نام دوسرے خط باب آیت ۱۱ میں ہے :

”اسی سبب سے (یعنی ان کے حق کو قبول نہ کرنے کے سبب سے) خدا ان کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجے گا، تاکہ وہ جھوٹ کو پس جانیں، اور جتنے لوگ حق کا یقین نہیں کرتے بلکہ ناراستی کو پسند کرتے ہیں وہ سب سزا پائیں“

اس عبارت میں نصاریٰ کا مقدس پولس بیانگ دہل کہہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہلاک ہونے والوں کے پاس گمراہ کرنے والی تاثیر بھیجتا ہے جس سے وہ جھوٹ کی تصدیق کرتے ہیں، اور سزا پاتے ہیں،

(۱۵) اور جب مسیح علیہ السلام ان شہروں کو قیامت کے عذاب سے ڈرا کر فارغ ہوئے جنہوں نے توبہ نہیں کی تھی تو فرمایا :

”اے باپ! آسمان اور زمین کے خداوند! میں تیری حمد کرتا ہوں کہ تو نے یہ

باتیں داناؤں اور عقلمندوں سے چھپائیں، اور بچوں پر ظاہر کیں، ہاں اے باپ!

کیونکہ ایسا ہی تجھے پسند آیا“ (متی باب ۱۳)

(۱۶) کتاب یسعیاہ ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۶۷۱ء و ۱۸۳۱ء و ۱۸۴۲ء کے باب ۲۵

آیت ۷ میں ہے :

”میں ہی روشنی کا موجد اور تاریکی کا خالق ہوں، میں سلامتی کا بانی اور

بلا کو پیدا کرنے والا ہوں، میں ہی خداوند یہ سب کچھ کرنے والا ہوں“

(۱۷) نوحہ یرمیاہ کے باب ۳ آیت ۳۸ میں ہے :

”کیا بھلائی اور بُرائی حق تعالیٰ ہی کے حکم سے نہیں ہے؟“

فارسی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۳۸ء میں بھی ہے

”آیا خیر و شر از دہان خدا صادر نمی شود؟“

اس استفہام انکاری کا مطلب یہی تو ہے کہ خیر و شر دونوں اللہ سے صادر ہوتے ہیں

۱۷ آیت نمبر ۲۵، ۲۶

۱۷ موجودہ اردو تراجم چونکہ اس کے مطابق ہیں، اس لئے عبارت وہیں سے نقل کر دی گئی ہے ۱۲ ات

(۱۸) مذکورہ تراجم کی کتاب میکاہ باب ۱۲ میں ہے :
 ”کیونکہ خداوند کی طرف سے بلا نازل ہوئی جو یروشلم کے پھاٹک تک پہنچی“
 اور فارسی ترجمے کی عبارت ہے :

”اما ہریدی بدروازہ اور شلم از خداوند نازل شد“
 لہذا معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جس طرح خیر کے خالق ہیں، اسی طرح شر کے خالق بھی وہی ہیں،

(۱۹) رومیوں کے نام خط کے باب ۲۹ میں ہے :
 ”کیونکہ جن کو اس نے پہلے سے جانا ان کو پہلے سے مقرر بھی کیا، کہ اس کے بیٹے کے ہمشکل ہوں، تاکہ وہ بہت سے بھائیوں میں پہلوٹھا ٹھہرے“
 اور اسی خط کے باب ۱۱ میں ہے :

(۲۰) ”اور ابھی تک نہ تولڑ کے پیدا ہوئے تھے، اور نہ انھوں نے نیکی یا بدی کی تھی“
 کہ اس سے کہا گیا کہ بڑا چھوٹے کی خدمت کرے گا، تاکہ خدا کا ارادہ جو برگزیدگی پر موقوف ہے اعمال پر مبنی نہ ٹھہرے، بلکہ بلانے والے پر، چنانچہ لکھا ہے کہ میں نے یعقوب سے تو محبت کی مگر عیسو سے نفرت،

پس ہم کیا کہیں؟ کیا خدا کے ہاں بے انصافی ہے؟ ہرگز نہیں! کیونکہ وہ موسیٰ سے کہتا ہے کہ جس پر رحم کرنا منظور ہے اس پر رحم کروں گا، اور جس پر ترس کھانا منظور ہے اس پر ترس کھاؤں گا، پس یہ نہ ارادہ کرنے والے پر منحصر ہے نہ دوڑ دھوپ کرنے والے پر، بلکہ رحم کرنے والے خدا پر، کیونکہ کتاب مقدس

لے اس عبارت میں پولس یہ کہنا چاہ رہا ہے کہ حضرت مسیح کا صیغہ وارث (ہمشکل) ہونے کے لئے ضروری ہے کہ انسان اس قسم کی تکلیفیں بھی برداشت کرے جیسی حضرت مسیح نے برداشت کی تھیں، اس لئے اللہ تعالیٰ بعض اوقات انسان کو حضرت مسیح کا مشابہ قرار دینے کے لئے اس پر مصیبتیں بھی نازل کرتا ہے، (تفسیر عہد نامہ جدید، از ناگس، ص ۱۰۰ ج ۲) مصنف کے اس عبارت کو پیش کرنے کا منشاء یہ ہے کہ اس عبارت سے خدا کا خالق مقرر ہونا بھی معلوم ہوتا ہے، ۱۲ تقی

میں فرعون سے کہا گیا ہے کہ میں نے اسی لئے تجھے کھڑا کیا ہے کہ تیری وجہ سے
اپنی قدرت ظاہر کروں، اور میرا نام تمام روئے زمین پر مشہور ہو، پس وہ
جس پر چاہتا ہے رحم کرتا ہے، اور جسے چاہتا ہے سخت کر دیتا ہے،
پس تو مجھ سے کہے گا پھر وہ کیوں عیب لگاتا ہے؟ کون اس کے ارادے
کا مقابلہ کرتا ہے؟ اے انسان بھلا تو کون ہے جو خدا کے سامنے جواب دیتا
ہے؟ کیا بنی ہوئی چیز بنانے والے سے کہہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے کیوں ایسا بنایا؟
کیا کبھار کو مٹی پر اختیار نہیں کہ ایک ہی لونڈے میں سے ایک برتن عزت
کے لئے بنائے اور دوسرا بے عزتی کے لئے؟ (آیات ۱۱ تا ۲۱)

پولس کی مذکورہ بالا عبارت تقریر کے مسئلے کو ثابت کرنے کے لئے کافی
ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ ہدایت اور گمراہی دونوں اللہ کی طرف
ہوتی ہیں، اور اس معاملے میں حضرت اشعیاہ علیہ السلام کا وہ ارشاد بہت خوب
ہے جو کتاب یسعیاہ باب ۴۵ آیت ۹ میں مذکور ہے:

روافسوس اس پر جو اپنے خالق سے جھگڑتا ہے!

ٹھیکرا تو زمین کے ٹھیکروں میں سے ہے، کیا

مٹی کبھار سے کہے کہ تو کیا بناتا ہے؟ کیا تیری

دستکاری کہے اس کے تو ہاتھ نہیں؟

غالباً انہی آیات کے پیش نظر فرقہ پروٹسٹنٹ کا پیشوا لوتھر عقیدہ بصر کی طرف

لے یہاں تک مصنف نے اکیس حوالوں سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ بائبل کے نزدیک خدا انٹر کا بھی خالق ہے،
اور وہ لوگوں کو گمراہ بھی کرتا ہے، بائبل اس قسم کی عبارتوں سے لبریز ہے، جو اس دعوے کا ثبوت مہیا کرتی ہیں،
مزید دیکھیے یرمیاہ ۱: ۳۰، رومیوں ۱: ۲۸، ۲: ۲، تیمتھیس ۳: ۸، ططس ۱: ۱۶، اور ۲: ۲، کورنٹیوں ۱۳: ۵،
۱۴: ۱۲، "عقیدہ بصر کا مطلب یہ ہے کہ انسان نہ لکے آگے مجبور محض ہے، وہ اپنے اختیار سے کوئی کام نہیں کر
سکتا، نیکی ہو یا بدی، تمام کام اس سے خدا کرتا ہے، اسے خود نیکی یا بدی میں سے کسی ایک کو پسند کر کے اس
پر عمل کرنے کا اختیار نہیں ہے، ۱۲ تھی

مائل رہا ہے، چنانچہ اس کا کلام بظاہر اسی پر دلالت کرتا ہے، کیتھولک ہیرلڈ کی جلد ۹ ص ۲۷ میں اس مقتدا کے اقوال درج کئے گئے ہیں، ہم ان میں سے دو قول نقل کرتے ہیں،

عقیدہ جبر کے بارے میں لو تھر کی رائے ”انسان کی پیدائش گھوڑے کی طرح ہوئی ہے، اگر اس پر خدا کا تسلط ہو جائے

تو وہ اسی طرح چلے گا، جس طرح خدا چلائے گا، اور اگر اس پر شیطان کا تسلط ہو جائے تو وہ شیطان کی طرح چلے گا، وہ اپنی طرف سے کسی سوار کو پسند کرنے کا اختیار نہیں رکھتا، بلکہ دونوں سوار کو شش کرتے ہیں کہ اس پر قبضہ اور تسلط حاصل کر لیں۔“

کیتھولک ہیرلڈ ہی میں اس کا دوسرا قول اس طرح منقول ہے :
”جب کسی مقدس کتاب میں یہ حکم پایا جائے کہ فلاں کام کرو تو سمجھ لو کہ یہ کتاب اس اچھے کام کے نہ کرنے کا حکم دے رہی ہے، کیونکہ تم اس کے کرنے پر قادر نہیں ہو“
بظاہر اس کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جبر کا معتقد ہے،

پادری ٹامس انگلس کی رائے

پادری موصوف اپنی کتاب موسوم مرآۃ الصدق مطبوعہ ۱۸۵۱ء کے صفحہ ۳۳ پر فرس پروٹسٹنٹ پر طعن کرتے ہوئے کہتا ہے :
”اُن کے پُرانے داعظوں نے یہ بیہودہ اقوال اُن کو سکھائے ہیں :
① خدا گناہ کا موجب ہے،

لے سینٹ ٹھامس ایگوائنس اپنی مشہور کتاب (میں)
لکھتا ہے ”لہذا جس طرح تقدیر الہی انسان کو غنیمت سے ہمکنار کرتی ہے، اس طرح خدا کی لعنت (خدا کے اس ارادے کو شامل ہے، جس کے ذریعے وہ ایک شخص کو گناہ میں مبتلا

- (۲) انسان کو گناہ سے بچنے کا کوئی اختیار نہیں،
 (۳) دسوں احکام پر عمل کرنا ناممکن ہے،
 (۴) کبائر خواہ کتنے ہی بڑے کیوں نہ ہوں، اللہ کی نگاہ میں انسان کو نہیں گھٹاتے،
 (۵) فقط ایمان نجات کے لئے کافی ہے، کیونکہ ہم کو ایمان ہی پر سزا و جزا دی جا سکتی ہے، یہ تعلیم بہت ہی مفید اور سکون سے لبریز ہے،
 (۶) اور دین کی اصلاح کا علمبردار یعنی نوٹنر کہتا ہے کہ صرف ایمان لاؤ اور یقین رکھو کہ تم کو نجات حاصل ہوگی، روزے کی مشقت اور تقویٰ کے بوجھ اور اعتراف کی مشقت، اور اعمالِ حسنہ کی مشقت کی ضرورت نہیں، تم کو بلاشبہ اعلیٰ درجے کی نجات ملے گی، جس قسم کی خود میسج کو ملی، خوب دلیری سے گناہ کرو، ہاں البتہ ایمان لاؤ اور یقین رکھو، ایمان تم کو نجات دے گا، اگرچہ تم ایک دن میں ہزار مرتبہ زنا یا قتل کے گناہ میں ملوث ہوتے رہو، تم فقط ایمان قائم رکھو، میں کہتا ہوں کہ تمہارا ایمان تم کو نجات دے گا۔

معلوم ہوا کہ فرقہ پر وٹسٹنٹ کے علماء نے قرآن حکیم کے حق میں جو پہلی بات کہی تھی وہ بلاشبہ مردود اور خود ان کی مقدس کتابوں اور مقتدا کے قول کے خلاف ہے خدا کے شر پیدا کرنے سے خدا کا شر بد ہونا لازم نہیں آتا، بالکل اسی طرح جس طرح سیاہ و سپید رنگوں کے پیدا کرنے سے خدا کا سیاہ یا سپید ہونا لازم نہیں آتا، اور شر کے پیدا کرنے سے وہی حکمت ہے، جو شیطان کے پیدا کرنے میں ہے، جو ہر برائی کی اصل اور تمام مفسد کی جڑ ہے، باوجودیکہ علم الہی ازلی میں یہ بات تھی کہ شیطان سے فلاں فلاں کام صادر ہوں گے، اسی طرح جو حکمت انسانی طبائع میں شہوت اور حرص کے پیدا کرنے کی ہے، حالانکہ وہ تمام مفسد جو افراد انسانی میں ان دونوں خصلتوں پر مرتب ہونے والے ہیں علم الہی ازلی میں تھے، اسی طرح اللہ کو قدرت تھی (گذشتہ سے پیوستہ) کرتا ہے، اور اس گناہ کی وجہ سے اس پر عذاب مسلط کرتا ہے، (بیسک رائٹنگس آف سینیٹ تھامس ایکواٹس ص ۲۲۲ ج اول، نیویارک ۱۹۴۵ء) تھامس ایکواٹس خود کہتے ہیں کہ اس لئے

اگر تھامس انگلس کے نزدیک یہ عقیدہ قابل اعتراض ہے تو یہ اعتراض صرف پر وٹسٹنٹ ہی نہیں کہتے بلکہ یہ بھی

کہ شیطان کو پیدا نہ کرتا، یا اگر پیدا کیا تھا تو اسے گمراہ کرنے کی قدرت نہ دیتا، اور شر سے اس کو روک دیتا، اس کے باوجود نہ صرف پیدا کیا، بلکہ کسی حکمت کی بناء پر اس کو بُرائی سے نہیں روکا، اسی طرح اس کو قدرت تھی کہ بُرائی کو پیدا نہ کرتا لیکن اس کے پیدا کرنے میں حکمت ملے ہے،

جنت کی لذتیں دوسری بات کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ اس امر میں کہ جنت حور و قصور اور دوسری نعمتوں پر مشتمل ہے، عقلی طور پر کوئی قباحت نہیں ہے، نیز مسلمان یہ نہیں کہتے کہ جنت کی لذتیں جسمانی لذتوں تک محدود ہیں، جس طرح فرقہ پر وٹسٹنٹ کے علماء غلطی سے یا عوام کو غلطی میں ڈالنے کے لئے کہتے ہیں، بلکہ ہم قرآنی نصوص اور تصریحات کی بناء پر یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ جنت روحانی اور جسمانی ہر دو قسم کی لذتوں پر مشتمل ہے، ان میں سے پہلی لذت دوسری سے بڑھی ہوئی ہے، مؤمنین کو دونوں قسم کی لذتیں نصیب ہونگی، سورہ توبہ میں حق تعالیٰ کا ارشاد ہے :

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً
فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنْ
اللَّهِ أَكْبَرُ. ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ۝

اللہ نے مومن مردوں اور عورتوں سے
ان باغات کا وعدہ کیا ہے جن کے نیچے
نہریں بہتی ہیں، وہ ان میں ہمیشہ
رہیں گے، اور غیر فانی باغات میں پاکیزہ
رہائش گاہوں کا وعدہ کیا ہے، اور اللہ
کی رضا اور خوشنودی ان سب سے بڑھ

کر ہے، یہی عظیم کامیابی ہے :

اس میں رضوان من اللہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی خوشنودی اور

ملہ اور یہ حکمت بالکل ظاہر ہے کہ بُرائی کو ظاہر کئے بغیر نہ انسانوں کی آزمائش ہو سکتی ہے، اور نہ اچھائی کی قدر معلوم ہو سکتی ہے، اگر تاریکی نہ ہوتی تو روشنی میں کوئی لطف نہ ہوتا، اگر گرمی اور جس نہ ہوتی تو بارش بے معنی تھی، اور اگر بیماری نہ ہوتی تو صحت میں کوئی کیف نہ تھا، ۱۲ نفی

رضا پھیلی بیان کردہ جنت کی تمام نعمتوں سے مرتبہ اور درجے میں بڑی ہے، باغات سے بھی اور بہروں سے بھی، اور عمدہ عمدہ مکانوں سے بھی، یہ ارشاد اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جنت میں اللہ کا سب سے بڑا عطیہ روحانی لذتیں ہیں، یہ دوسری بات ہے کہ جسمانی لذتیں بھی ملیں گی، اسی وجہ سے آگے فرمایا کہ وَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ کیونکہ انسان کی خلقت دو جوہروں سے ہوئی ہے، ایک لطیف علوی، اور دوسرا کثیف سفلی، جسمانی سعادت و شقاوت کا حصول ان دونوں ہی کے ساتھ وابستہ کیا گیا ہے، جب جسمانی منافع اور فوائد کے ساتھ ساتھ روحانی سعادتوں کا حصول بھی ہو تو بلاشبہ روح ان سعادتوں کے حاصل کرنے میں کامیاب ہو سکتی ہے، جو اس کے لائق اور مناسب ہیں، اسی طرح جسم ان سعادتوں کے حاصل کرنے میں کامیاب ہوگا جو اس کی شان کے لائق ہیں، یقیناً فوز عظیم کا مصداق صرف یہی ہو سکتا ہے، اور اگر علماء پروٹسٹنٹ یہ کہیں کہ جنت میں ان دونوں قسموں کی لذتوں کا اجتماع بھی ہمارے خیال میں نامناسب ہے، تو ہم اس کے جواب میں صرف اس قدر کہیں گے کہ گھبرائیے نہیں، خدائے چاہا تو آپ کو یہ لذتیں نصیب نہیں ہوں گی،

جنت کی لذتوں کے بارے میں عیسائی نظریات

ناظرین کو باب اول سے معلوم ہو چکا ہے کہ ہمارے نزدیک انجیل کا مصداق وہ کتاب ہے جو صرف عیسیٰ پر نازل کی گئی اب اگر اتفاق سے مسیح

کا کوئی قول بظاہر کسی قرآنی حکم کے معارض ہو تو اس امر کو نظر انداز کرتے ہوئے کہ وہ خبر واحد کے طور پر منقول ہے، اور مقدس کتابوں کا قرآن کے مخالف ہونا قرآن کے لئے قطعی بھی مضر نہیں (جیسا کہ آپ کو دوسرے اعتراض کے جواب میں معلوم ہو چکا ہے) پھر بھی ہم کہہ سکتے ہیں کہ اس قول کی یقیناً کوئی تائید کی جائے گی، اور عیسائیوں نے اس بحث کو پڑھنے سے پہلے یہ سمجھ لیجئے کہ پروٹسٹنٹ فرقے کے نزدیک جنت کی تمام تر لذتیں روحانی ہونگی، جسمانی نہیں ہونگی، علماء پروٹسٹنٹ اپنے اس نظریے کو ثابت کرنے کے لئے بائبل کی بعض عبارتوں سے استدلال کرتے ہیں، مصنف اس کا رد فرما رہے ہیں،

کے نظریے کے مطابق جنتیوں کا فرشتوں کے مشابہ ہونا خود انکی کتابوں کے فیصلے کے مطابق کھانے اور پینے کے منافی نہیں ہو سکتا، کیا ان حضرات کو معلوم نہیں کہ وہ فرشتے جو ابراہیمؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے، اور آپ نے ان کے آگے بھٹنا ہوا بچھڑا، کھی اور دودھ پیش کیا تھا وہ فرشتے ان سب چیزوں کو نوش جان کر گئے چنانچہ اس کی تصریح کتاب پیدائش کے باب ۱ میں موجود ہے۔

اسی طرح وہ دو فرشتے جو لوط علیہ السلام کے پاس آئے، اور انھوں نے ان کے لئے کھانا، روٹی اور پرندے کا سالن تیار کیا تھا، دونوں فرشتوں نے خوب کھایا، جیسا کہ کتاب پیدائش کے باب ۱۹ میں صاف طور پر لکھا ہے،

زیادہ تعجب تو اس پر ہے کہ جب عیسائی حضرات حشر جسمانی کے قائل ہیں، تو پھر جسمانی لذتوں کے مستبعد ہونے کے کیا معنی؟ ہاں الروہ مشرکین عرب کی طرح سرے سے حشر ہی کے منکر ہوتے، یا ارسطو کے ماننے والوں کی طرح حشر جسمانی کے منکر اور حشر روحانی کے قائل ہوتے، تو بھی بظاہر ان کے استبعاد کے لئے کوئی گنجائش ہو سکتی تھی،

نیز عیسائیوں کے نظریے کے مطابق اللہ کا جسمانی ہونا اور کھانا پینا اور حملہ جسمانی لوازمات اس لحاظ سے ہیں کہ وہ انسان بھی ہے، ادھر عیسیٰ علیہ السلام، یحییٰ علیہ السلام کی طرح ریاضت گزار اور نفیس کھانوں اور شراب نوشی سے احتراز و اجتناب کرنے والے نہیں تھے، جس کی بناء پر ان کے منکرین ان کو بسیار خوری اور بسیار نوشی کا طعنہ دیتے ہیں، (جیسا کہ انجیل متی کے باب ۱ میں تصریح موجود ہے) ہمارے نزدیک گو انکی ذات گرامی پر یہ اعتراض بالکل نامعقول ہے، تاہم یہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ بلاشبہ عیسیٰ علیہ السلام جسمانی لحاظ سے خالص انسان ہی انسان تھے، پھر جس لے پیدائش ۸: ۱۸ میں تصریح ہے کہ فرشتوں نے یہ چیزیں کھائیں، یاد رہے کہ قرآن کریم نے بھی یہ واقعہ ذکر کیا ہے، مگر اس نے صاف کہا ہے کہ فرشتوں نے پھر طے کو ہاتھ بھی نہیں لگایا (سورۃ ذاریات، مصفٰیٰ یہاں الزامی طور پر انصاری کے قول کے مطابق جواب دے رہے ہیں ۱۲ ات

طرح اس دنیا میں رہتے ہوئے عمدہ کھانے اور مشروبات ان کے حق میں روحانی لذتوں سے مانع نہیں بن سکے بلکہ آپ پر روحانی احکام ہی کا غلبہ رہا اسی طرح جسمانی لذتیں جنتیوں کے لئے روحانی لذتوں سے مانع نہیں ہو سکیں گی، جب کہ وہ جنت میں ہونگے۔

اس حقیقت یہ ہے کہ علماء پر ولسنٹ کا یہ نظریہ کہ جنت میں جسمانی لذتیں نہیں ہونگی، خود بائبل کے بے شمار اقوال کے مخالف ہے جنہیں ہم مختصراً درج ذیل کرتے ہیں،

کتاب پیدائش میں ہے: ”اور خداوند خدا نے آدم کو حکم دیا کہ تو باغ کے ہر درخت کا پھل بے روک ٹوک کھا سکتا ہے“ (۱۶: ۳) اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں کھانے کے درخت بہت سے تھے اس پر کہا جاتا ہے کہ حضرت آدم کی جنت زمین پر تھی اور آخرت کی جنت آسمان پر اس لئے ایک کو دوسری پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لیکن اول تو حضرت آدم کی جنت کا زمین پر ہونا ہمیں تسلیم نہیں، بائبل کی کوئی عبارت بھی اس پر دلالت نہیں کرتی، اور اگر بفرض محال مان لیا جائے کہ وہ زمین پر تھی، تب بھی اسکی کیا دلیل ہے کہ آخرت والی جنت حضرت آدم کی جنت سے مختلف ہوگی، بلکہ انجیلوں سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی جنت میں بھی جسمانی لذتیں ہونگی پچھلے اناجیل میں ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے عشاء ربانی کے واقعے میں حواریوں سے ارشاد فرمایا:

”میں تم سے کہتا ہوں کہ انکوڑ کا یہ شیرہ پھر کبھی نہ پیو گا، اس دن تک کہ تمہارے ساتھ اپنے باپ کی بادشاہی میں نہ پیو“ (متی ۲۶: ۲۹، مرقس ۱۴: ۲۵، لوقا ۲۲: ۱۸، اسی طرح انجیل میں ایک اور جگہ یوم آخرت کا بیان کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ: ”اور یورپ پچھم اتر دکھن سے لوگ آکر خدا کی بادشاہی کی ضیافت میں شریک ہونگے“ (لوقا ۱۳: ۲۹) اگر جنت میں جسمانی لذتیں نہیں ہوں گی تو انکوڑ کا شیرہ پینے اور خدا کی بادشاہی کی ضیافت میں شریک ہونے کے کیا معنی؟ یہی وجہ ہے کہ اکثر پرانے عیسائی علماء نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ جنت میں جسمانی اور روحانی دونوں قسم کی لذتیں ہوں گی، چنانچہ سینٹ آگسٹائن کہتا ہے کہ مجھے یہی راتے بھلی معلوم ہوتی ہے کہ جنت جسمانی بھی ہے اور روحانی بھی“

اور سینٹ تھامس ایکوئینس نے

(میں پوری تفصیل کے ساتھ ان لوگوں

اپنی کتاب)

تیسری بات کا جواب انشاء اللہ چھٹے باب میں آرہا ہے، کیونکہ جہاد کا
اعتراض عیسائیوں کے خیال کے مطابق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کئے جانے
والے اعتراضوں میں سے بڑا اعتراض اور عیب شمار کیا جاتا ہے، اس لئے ہم اس
کو اسی موقع پر مطاعن کی بحث میں ذکر کریں گے،

قرآن کریم پر چوتھا اعتراض

قرآن کریم میں وہ مضامین نہیں پائے جاتے جو روح کے مقتضیات اور اس
کے پسندیدہ ہو سکتے ہیں،

جواب

دو چیزیں جو روح کے مقاصد اور مقتضیات ہیں، اور جو اس کی پسند اور
چاہت کی چیزیں ہیں وہ صرف دو ہیں، کامل اعتقادات اور نیک اعمال، اور قرآن
کریم ان دونوں قسم کے مضامین کو مکمل طور پر بیان کرتا ہے، جیسا کہ پہلے اعتراض
کے جواب سے واضح ہو چکا ہے، اب ان چیزوں کے قرآن میں مذکور نہ ہونے سے
جو علماء پروٹسٹنٹ کے خیال کے مطابق روح کے مقاصد میں سے ہیں قرآن کریم
کا ناقص ہونا اسی طرح لازم نہیں آتا جس طرح توریت اور انجیل اور قرآن میں ان چیزوں
کے مذکور نہ ہونے سے کوئی نقص لازم نہیں آتا، جو مشرکین ہند کے علماء یعنی برہمنوں
کے خیال میں روح کی پسندیدہ ہیں، چنانچہ آپ نے برہمنوں کا یہ اعتراض سنا
ہو گا کہ جانور کا ذبح کرنا محض کھانے اور لذت کے لئے ہے، اور روح کے تقاضوں کے
خلاف ہے، بلکہ عقل کے نزدیک بھی ناپسندیدہ حرکت ہے اس کا امکان ہی نہیں کہ اللہ
رکذشتہ سے پیوستہ کے دلائل کا رو کیا ہے جو جنت کے جسمانی ہونے سے انکار کرتے ہیں، (ملاحظہ ہو
لبیگ رائٹنگس آف سینٹ تھامس ایگوائس، ص ۹۴۴ تا ۹۴۶، ج اول)،

کی طرف سے ایسے شیعہ فعل کی اجازت دی جائے، تو جو کتاب اس قسم کے مضمون پر مشتمل ہوگی وہ خدائی کتاب نہیں ہو سکتی،

قرآن کریم پر پانچواں اعتراض

اختلافات مضامین

قرآن میں جا بجا معنوی اختلاف پائے جاتے ہیں، مثلاً آیت :
لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ
”دین کے معاملے میں کوئی زبردستی نہیں ہے“

اور:

فَذَكِّرْنَا إِنْ مَدَّ كُرُّهُ
”پس اے نبی! آپ نصیحت کیجئے، آپ نصیحت کریں تو اسے ہی تو ہیں، آپ ان کے داروغہ نہیں“

اور:

قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ
وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ
تَهْتَدُوا وَادْمَعُوا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ۝

”بلاشبہ آپ کہہ دیجئے کہ تم اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو، پھر اگر وہ اعتراض کریں تو رسول کے اعمال رسول کے ساتھ ہیں اور تمہارے اعمال تمہارے ساتھ، اور اگر تم اس کی اطاعت کرو گے تو ہدایت پاؤ“

گے اور رسول پر سوائے واضح تبلیغ کے اور کوئی ذمہ داری نہیں“

یہ تمام آیتیں ان آیات کے مخالف ہیں جن میں جہاد کا حکم پایا جاتا ہے، اسی طرح اکثر آیتوں میں کہا گیا ہے کہ مسیح انسان اور صرف رسول ہیں، اس کے برعکس دوسرے موقع پر اس کے خلاف یہ کہا گیا ہے کہ وہ نوع انسانی میں سے نہیں ہیں بلکہ ان کا مقام بلند تر ہے، پہلا مضمون سورہ نساء کی آیت ذیل میں ہے :

إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ
”بلاشبہ عیسیٰ بن مریم اللہ کے رسول

رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ وَدُوحٍ مِّنْهُ
اور اللہ کا وہ کلمہ ہیں، جو اللہ نے مریم پر
نازل کیا، اور اللہ کی رُوح ہیں،

اور دوسرے مضمون سورہ تحریم کی آیت ذیل میں موجود ہے :

وَمَرْيَمَ ابْنَةَ عِمْرَانَ الَّتِي
أَحْسَنَتْ فَرْجَهَا فَنفَخْنَا فِيهِ
مِنْ دُوحِنَا
”اور مریم بنت عمران جس نے اپنی شرمگاہ
کو بدکاری سے، محفوظ رکھا، تو ہم نے اس
میں اپنی رُوح پھونک دی،“

بڑے زبردست اختلافات ہیں، اسی لئے میزان الحق میں مصنف نے اس کتاب کے باب
فصل ۳ میں انہی دو کے بیان پر اکتفاء کیا ہے،

جواب: پہلے اختلاف کی نسبت تو یہ کہا جائے گا کہ اس کو اختلاف کہنا ہی
غلط ہے، بلکہ یہ حکم جہاد کے حکم سے قبل کا ہے، جب جہاد کا
حکم نازل ہوا تو پہلا حکم منسوخ ہو گیا اور نسخ کو اختلاف معنوی کہنا بالکل لغو ہے، ورنہ لازم
آئے گا کہ توریت اور انجیل کے تمام احکام منسوخ ہو گئے، اختلاف معنوی تسلیم کیا جائے،
اسی طرح مطلقاً توریت اور انجیل کے احکام میں بھی تضاد مانا جائے، جیسا کہ آپ کو
تیسرے باب سے وضاحت کے ساتھ معلوم ہو چکا ہے، اس کے علاوہ ارشاد خداوندی
”لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ“ منسوخ نہیں ہے،

دوسرے اختلاف کا جواب آپ کو کتاب کے مقدمہ کے امر ہفتم سے معلوم ہو چکا
ہے، وہاں پر آپ کو یہ چیز واضح ہو چکی ہے کہ یہ دونوں قسم کی آیات ہرگز اس پر دلالت
نہیں کرتیں کہ عیسیٰ بن مریم نوع انسانی میں سے نہیں ہیں، آیات مذکورہ سے یہ معنی سمجھنا
محض فاسد خیالی اور لغوبات ہے، تعجب اور حیرت تو یہ ہے کہ یہ عقلمندان اختلافات اور
غلطیوں کو نگاہ اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے جو ان کی کتابوں میں بھرے پڑے ہیں، جن کا نمونہ
آپ نے پہلے باب کی تیسری فصل میں دیکھ لیا ہے،

۱۵ اور اس حکم کا جہاد کے حکم کے ساتھ کوئی تعارض بھی نہیں ہے، تفصیل اپنے مقام پر آئے گی،

۱۶ ملاحظہ ہو، ص ۲۹۳ جلد اول،

تیسری فصل

احادیث کی صحت کا ثبوت

اس فصل میں ہم ان احادیث کی صحت کا بیان کریں گے جو کتب صحاح میں منقول ہیں، اور یہ فصل تین فائدوں پر مشتمل ہے:

زبانی روایات بھی قابل اعتماد ہو سکتی ہیں، پہلا فائدہ

تمام اہل کتاب خواہ یہودی ہوں یا عیسائی، پہلے ہوں یا پچھلے، زبانی روایات کو ایسا ہی معتبر مانتے ہیں جیسا لکھی ہوئی روایتوں کو، بلکہ

یہودی حضرات تو ایسی روایات کو لکھی ہوئی روایتوں سے زیادہ مترتب اور

درجہ دیتے ہیں، عیسائیوں کے مشہور فرقے کیتھولک کے نزدیک دونوں برابر درجے

کی ہیں، اور دونوں ہی واجب التسلیم ہیں، اور ایمان کی اصل ہیں، البتہ عیسائیوں کا

دوسرا فرقہ پروٹسٹنٹ ان روایات کا ایسا ہی منکر ہے، جیسا کہ یہودیوں کا فرقہ

صدوقی، مگر فرقہ پروٹسٹنٹ والے اپنے اس انکار میں مجبور ہیں، اس لئے کہ اگر وہ

ان روایات کا انکار نہ کریں تو ان کے لئے اپنے اصل مذہب اور نو ایجاد عقیدوں کو ثابت

کر نامشکل ہو جائے گا، اس کے باوجود وہ بھی بہت سے موقعوں پر زبانی روایات کے محتاج نظر آتے ہیں، اور اسی اعتبار کی سند اُن کی مقدس کتابوں میں ملتی ہے چنانچہ اگر خدا نے چاہا تو ناظرین پر یہ سب چیزیں عنقریب واضح ہو جائیں گی،

مثلاً اور تالمود کی حقیقت آدم کلاک اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۹۵۱ء جلد ثانی میں کتاب عزراء کے دیباچے کی شرح میں

یوں کہتا ہے :

”یہودیوں کا قانون دو قسم کا تھا، ایک لکھا ہوا جس کو وہ توریت کہتے تھے، اور دوسرا بغیر لکھا ہوا، جس کو زبانی روایات کہا جاتا ہے، یہ اُن کو بزرگوں کے ذریعے پہونچی تھیں، ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر دونوں قسم کے قوانین دیئے تھے، جن میں سے ایک بذریعہ تخریر ہم تک پہونچا، اور دوسرا بزرگوں کے واسطے سے جو اُن کو نسلاً بعد نسل بیان کرتے چلے آئے آئے، اس لئے ان کا عقیدہ ہے کہ دونوں مرتبے میں مساوی اور منجانب اللہ ہونے اور واجب التسلیم ہونے میں قطعی برابر ہیں، بلکہ یہ لوگ دوسری قسم کو ترجیح دیتے ہیں، اور یہ کہتے ہیں کہ لکھا ہوا اکثر ناقص اور پیچیدہ ہوا کرتا ہے، اور اُسے بغیر زبانی روایات کے پورے طور پر ایمان کی بنیاد قرار نہیں دیا جاسکتا، اور زبانی روایتیں نہایت واضح اور مکمل طور پر قانون کی تشریح کرتی ہیں، اسی لئے یہ لوگ لکھے ہوئے قوانین کی ان تفسیروں کا قطعی انکار کرتے ہیں جو زبانی روایات کے مخالف پائی جائیں، اور یہ بات یہودیوں میں مشہور ہے کہ وہ عہد جو بنی اسرائیل سے لیا گیا تھا وہ اس لکھے ہوئے قانون کو کے لئے ہرگز نہ تھا، بلکہ ان زبانی روایات ہی کے لئے لیا گیا تھا،

لہٰذا یہ دونوں یہودیوں کی مذہبی کتابیں ہیں جن کا مفصل تعارف آدم کلاک اور ہوزن کے الفاظ میں آپ کے سامنے آرہا ہے، ۱۲ ایت ۱۵ بنی اسرائیل سے یہ عہد لیا گیا تھا کہ وہ خدا کے دیئے ہوئے احکام کی پابندی کریں گے، دیکھئے استثناء (۱:۲۹)، تقی

گویا انھوں نے اس جیلے سے لکھے ہوئے قانون کو نظر انداز کر دیا، اور زبانی روایتوں کو اپنے دین کی بنیاد قرار دیا، بالکل اسی طرح رومانیہ کے کتھیولک قصر کے لوگوں نے اپنے مذہب کے لئے اسی طریقے کو اختیار کیا، اور اللہ کے کلام کی تفسیر ان روایتی ہی کے مطابق کرتے رہے، اگرچہ یہ روایتی تفسیر بہت سے مقامات کے مخالف ہی کیوں نہ ہو، ان کی یہ کیفیت ہمارے خدا کے زمانے میں اس درجہ پر پہنچ چکی تھی کہ خدا نے ان لوگوں پر اس معاملے میں گرفت کی کہ تم لوگ اللہ کے کلام کو ان کی سنت کی وجہ سے ہٹل کرتے ہو؟ اور خدائی عہد کے بائے میں بھی انھوں نے حد سے تجاوز کیا، یہاں تک کہ ان روایات کو لکھے ہوئے سے برتر بنا دیا، ان کی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہے کہ مشائخ کے الفاظ توریت کے الفاظ سے زیادہ محبوب ہیں اور توریت کے بعض کلمات اچھے عمدہ اور بعض بالکل نیکے اور ناپسندیدہ ہیں، اور مشائخ کے سارے کلمات عمدہ اور پسندیدہ ہی ہیں، بلکہ مشائخ کے الفاظ پیغمبروں کے کلمات سے بہت ہی بہتر ہیں، مشائخ کے کلمات سے ان کی مراد یہی زبانی روایات ہیں، جو ان کو مشائخ کے واسطے سے پہنچی تھیں، نیز یہودیوں کی کتابوں میں لکھا ہے کہ لکھا ہوا قانون پانی کی طرح ہوتا ہے، اور مشنا اور تالمود کی بیان کردہ روایات جو دونوں مذہبوں میں منضبط ہیں سیاہ مزج والی شراب کے مانند ہیں، نیز ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ لکھا ہوا قانون نمک کے مانند ہے، اور مشنا اور تالمود سیاہ مزج اور میٹھے تخم کی طرح ہیں، اس قسم کے اور بھی اقوال ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ لکھے ہوئے قانون کے مقابلے میں زبانی روایت کی برتری اور فوقیت کے قائل ہیں، اور اللہ کے کلام کا مفہوم ان زبانی روایات کی روشنی میں سمجھتے ہیں، اس لئے لکھے ہوئے قانون کی حیثیت ان کی نگاہ میں مردہ جسم سے زیادہ نہیں ہے، اور زبانی روایات ان کے خیال میں اُس روح

کے مانند ہیں جو حیات اور زندگی کی بنیاد ہے ،
 ان زبانی روایات کے بنیادی ہونے کی دلیل وہ لوگ یہ پیش کرتے ہیں
 کہ جب خدائے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو توریت دی تھی ، تو توریت
 کے معانی اور تفسیر بھی سمجھائی تھی ، اور یہ بھی حکم دیا تھا کہ توریت کو لکھا جائے ،
 اور تفسیر کو یاد رکھا جائے اور اس کو صرف زبانی طریقے پر دوسروں تک
 پہنچایا جائے ، اور وہ اسی طرح نسل بعد نسل منقول ہوتی رہیں اسی لئے پہلی
 قسم کے لئے یہ لوگ ”قانون مکتوب“ کے الفاظ اور دوسری قسم کے لئے —
 ”زبانی قانون“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں ، اور وہ فتاویٰ جو ان روایات
 کے مطابق ہوں ان کا نام ”قوانین موسیٰ“ ، (جو ان کو کوہ سینا پر ملے تھے)
 رکھتے ہیں ،

ان کا یہ بھی دعویٰ ہے کہ موسیٰ ؑ کو توریت جس طرح چالیس روز میں
 دی گئی تھی جو ان کے اور خدا کے درمیان براہ راست مکالمہ اور بات چیت
 کی حیثیت رکھتی ہے ، اسی طرح ان کو زبانی روایات بھی عطا کی گئی تھیں ، اور
 موسیٰ ؑ دونوں کو کوہ طور سے لے کر آئے اور بنی اسرائیل کو پہنچا دیا ، جس
 کی صورت یہ ہوئی کہ آپ نے اپنے بھائی ہارون کو کوہ طور سے واپسی کے بعد
 اپنے خیمہ میں بلایا اور پہلے ان کو لکھا ہوا قانون سکھایا ، پھر وہ روایات سکھائیں
 جو لکھے ہوئے قانون کی شرح اور تفسیر تھیں جن کو انھوں نے خدا کے ہاں سے
 حاصل کیا تھا ، ہارون ؑ تعلیم حاصل کرنے کے بعد موسیٰ ؑ کے داہنے ہاتھ آ
 بیٹھے ، اور ہارون کے دو بیٹے الیعزر اور ایتھر داخل ہوئے ، اور جس طرح
 ان کے باپ نے ان دونوں چیزوں کو سکھایا تھا ، ان دونوں نے بھی سیکھا
 پھر ان میں سے ایک موسیٰ ؑ کے بائیں ہاتھ اور دوسرا ہارون کے دائیں
 ہاتھ جا بیٹھا ، پھر ستر مشہور مشائخ حاضر ہوئے ، انھوں نے بھی وہ قوانین
 سیکھے ، اور سب لوگ خیمے میں بیٹھ گئے ، پھر جو لوگ سیکھنے کے مشتاق تھے

انھوں نے بھی سیکھا، پھر موسیٰ اٹھ کھڑے ہوئے، اور ہارون نے سیکھا
 ہوا سبق سنایا، پھر وہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے، تو الیحدرا اور ایتر نے
 سبق سنایا، وہ بھی اٹھ کھڑے ہوئے، پھر ان ستر مشائخ نے لوگوں کے
 سامنے سیکھا، ہوا قانون سنایا، غرض ان سب حاضرین نے چار مرتبہ
 اس قانون کو سنا، اور خوب یاد کر لیا، پھر ان لوگوں نے موسیٰ کی مجلس
 سے واپسی پر تمام بنی اسرائیل کو خبر دی، اور لکھے ہوئے قانون کو
 تحریر کے ذریعے، اور اس کے معانی کو نقل و روایت کے ذریعے دوسری
 نسل تک پہنچایا، اور وہ احکام جو توریت میں لکھے ہوئے تھے ان کی
 تعداد ۶۱۳ تھی، اس لئے اس قانون کو اسی لحاظ سے تقسیم کر لیا،
 اور یہ بھی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے تمام بنی اسرائیل کو خرمج
 مصر کے چھالیسویں سال کے گیارہویں مہینے کی پہلی تاریخ کو جمع کیا تھا،
 اور ان کو اپنی وفات کی بھی اطلاع دے دی، اور حکم دیا کہ اگر کوئی شخص
 اس قانون الہی کا کوئی قول جو میرے ذریعہ سے اس کے پاس پہنچا
 ہے، بھول گیا ہے تو وہ میرے پاس آکر مجھ سے دریافت کر لے، یا کسی
 کو اگر ان اقوال میں سے کسی قول پر اعتراض ہو تو میرے پاس آکر اپنا شک
 دور کر لے، اس کے بعد اپنی آخری زندگی تک تعلیم ہی میں مشغول رہے
 (یعنی گیارہویں مہینے کی پہلی تاریخ سے بارہویں مہینے کی چھٹی تاریخ تک)
 اور لکھا ہوا اور بے لکھا ہوا دونوں قسم کے قوانین سکھا دیئے، اور اپنے
 ہاتھ سے لکھے ہوئے "قانون مکتوب" کے تیرہ نسخے بنی اسرائیل کو عطا
 کئے، یعنی ہر فرقے کو ایک ایک نسخہ دیدیا گیا، تاکہ وہ ان کے پاس نسلاً
 بعد نسل محفوظ رہے، اور ایک نسخہ لادی کی اولاد کو بھی عطا کیا، تاکہ
 وہ عبادت خانے میں محفوظ رہے،

اور زبانی قانون (یعنی زبانی روایات) یوشعہ کو سنایا، پھر آپ

اسی مہینے کی ساتویں تاریخ کو وہ نبو پرچڑھ گئے، اسی مقام پر آپ کی وفات ہو گئی، یوشعؑ نے موسیٰؑ کی وفات کے بعد یہ روایات مشائخ کے حوالے کر دیں، اور انھوں نے پیغمبروں کے سپرد کیں، پھر ہر بنی دوسرے آنے والے نبی کے حوالے کرتا رہا، یہاں تک کہ ارمیاءؑ نے باروخؑ تک اور باروخؑ نے عزرائیلؑ تک اور عزرائیلؑ نے علماء کے اُس مجمع تک پہنچا دیا، جن میں سب سے آخر شمعون صادق تھے، پھر اُس نے ایشی کوئوس تک، اور انھوں نے یوئی بن یحناں تک اور اُس نے یوسی بن یوسیر تک پھر اس نے نتھان اریلی اور یوشع بن برخیا تک، پھر ان دونوں نے یہوداہ بن یحییٰ اور شمعون بن شطاۃ تک اور انھوں نے شمایا اور ابی طلیون تک، پھر ان دونوں نے ہلل تک اور اس نے اپنے بیٹے شمعون تک، اور گمان یہ ہے کہ یہ شمعون وہی شمعون ہیں جنھوں نے ہمارے نجات دہندہ خدا کو مریم سے اپنے ہاتھوں میں لیا تھا، جب کہ وہ اپنے ایام نفاس سے پاک ہو کر عبادت گاہ میں آئی تھیں، پھر اس نے اپنے بیٹے کلاٹیل تک پہنچایا، اس کلاٹیل سے ہی پولس نے سیکھا، پھر اُس نے اپنے بیٹے شمعون کو سکھایا، اور اس نے اپنے بیٹے کلاٹیل کو، پھر اس نے اپنے بیٹے ربی یہوداہ حق ددش کو، پھر یہوداہ نے ان تمام روایات کو کتابی شکل میں جمع کر کے اس کا نام مشنا رکھا۔

پھر آدم کلا رک کہتا ہے :

”یہودی اس کتاب کی بے حد تعظیم کرتے ہیں، ان کا یہ عقیدہ ہے کہ اس کتاب میں جو کچھ ہے سب منجانب اللہ ہے، جو اس نے موسیٰؑ پر کوہ طور کے مقام پر لکھے ہوئے قانون کی طرح وحی کیا تھا، اس لئے اس کی طرح یہ بھی واجب التسلیم ہے جیسے یہ کتاب تصنیف ہوئی ہے برابر یہودیوں میں درس و تدریس کے طور پر رائج ہے، بڑے بڑے علماء نے اس کی دو شرحیں لکھی ہیں، پہلی شرح تیسری

صدی میں اور شلیم میں لکھی گئی، اور دوسری شرح چھٹی صدی کے شروع میں بابل کے اندر لکھی گئی، ان دونوں شرحوں کا نام کمراب ہے، کیونکہ کمراب کے معنی لغت میں "کمال" کے ہیں، ان کے خیال میں ان دونوں شرحوں سے متن کی پوری پوری توضیح ہو گئی ہے، شرح اور متن دونوں کے مجموعے کا نام تالمود ہے، ویسے الگ الگ امتیاز کے لئے یوں کہا جاتا ہے کہ تالمود اور شلیم، اور تالمود بابل، موجودہ زمانے کا یہودی مذہب مکمل طور پر ان دونوں "تالمودوں" میں جو انبیاء کی کتابوں سے خارج ہیں درج ہے اور چونکہ "تالمود اور شلیم" پیچیدہ ہے، اس لئے ان کے یہاں موجودہ زمانے میں تالمود بابل زیادہ مروج ہے۔

اور ہورن اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۲۲ء جلد ۲ حصہ اول کے باب میں کہتا ہے، "مشناوہ کتاب ہے جو یہودیوں کی مختلف روایتوں پر اور مقدس کتابوں کے متون کی شرحوں پر مشتمل ہے، ان کا خیال اس کے بارے میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو کوہ طور پر جس وقت توریت عطا فرمائی تھی اسی وقت یہ روایات بھی دے دی تھیں، پھر موسیٰ سے ہارون کو اور یوشع سے الیعزر کو اور ان سے دوسرے پیغمبروں کو اور ان سے دوسرے مشائخ کو، اسی طرح ایک پشت سے دوسری پشت کو چلتے ہوئے شمعون تک پہنچیں، یہ وہی شمعون تھے جنہوں نے ہمارے نجات دہندہ خدا کو اپنے ہاتھوں میں لیا تھا، ان سے مکلائیل کو پھر اس سے یہوداہ حق دوش کو پہنچیں، اس نے بڑی محنت سے چالیس سال میں ان کو دوسری صدی میں کتابی صورت میں جمع کیا، یہ کتاب نسلاً بعد نسل یہودیوں میں اس وقت سے مستعمل چلی آتی ہے، اور اکثر اس کتاب کی عزت لکھے ہوئے قانون کی نسبت زیادہ ہوتی ہیں، پھر کہتا ہے کہ :

مشنا کی دو شرحیں ہیں، جن میں سے ہر ایک کا نام کرا ہے، ایک "کرا اور شلیم" جو بعض محققین کی رائے کے مطابق تیسری صدی میں اورشلیم میں لکھی گئی، اور فارمون کی رائے کے مطابق پانچویں صدی میں، دوسری "کرا بابل"، جو چھٹی صدی میں بابل کے اندر لکھی گئی، "یہ کرا"، قطعی یہودہ قصوں اور کہانیوں پر مشتمل ہے، لیکن یہی یہودیوں کے نزدیک زیادہ معتبر ہے اور اس کا پڑھنا پڑھانا ان میں مروج ہے، یہ لوگ ہر مشکل اور پیچیدہ معاملے میں اس یقین کے ساتھ اس کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ وہ ان کی رہنمائی کرے گی، کرا کا نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس لفظ کے معنی کمال کے ہیں، ان کا خیال یہ ہے کہ یہ شرح توریت کا کمال ہے، اور کسی شرح کا اس سے بہتر ہونا ناممکن ہے، اور نہ اس کے بعد اور کسی شرح کی ضرورت باقی رہتی ہے، اور جب متن کے ساتھ کرا اور شلیم کو شامل کر لیا جائے تو مجموعے کو "تالمود اور شلیم" کہا جاتا ہے، اور جب "کرا بابل" کو متن کے ساتھ ملا لیا جائے تو مجموعے کو "تالمود بابل" کہا جاتا ہے۔

اقل یہ کہ یہودی زبانی روایات کا توریت کی طرح اعتبار کرتے ہیں، بلکہ بے اوقات ان کی اس سے زیادہ تعظیم کرتے ہیں، وہ ان کو بمنزلہ روح اور توریت کو بمنزلہ جسم سمجھتے ہیں، پھر جب توریت کی پوزیشن یہ ہے تو دوسری کتابوں کا اندازہ آپ خود کر سکتے ہیں،

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ان روایات کا جامع یہوداہ حق دوش ہے جس نے ان کو دوسری صدی کے آخر میں جمع کیا، یہ روایات ایک ہزار سات سو سال تک محض ربانی یادداشت کی حیثیت رکھتی تھیں، پھر اس دوران میں یہود پر بڑے بڑے مصائب اور اور شوائد بھی واقع ہوئے، مثلاً بخت نصر اور ایتھنوکس اور طیطوس وغیرہ کے حادثے

سے "تالمود بابل" اور "تالمود یروشلم" میں سے ہر ایک کے پھر دو دو حصے ہیں، پہلے حصے کو "ہلکہ" کہا جاتا ہے اور دوسرے حصے کو "ہجدہ" ہلکہ میں چھ سو تیرہ احکام ہیں، اور ہجدہ میں روایات اور فقے، (تاریخ صحف سماوی از سید نواب علی صاحب، ص ۲۸، کراچی ۱۹۶۳ء)، ت

جن میں تواتر کی صورت یقیناً منقطع ہو گئی تھی، اور کتاب میں بھی ضائع اور برباد ہو چکی تھیں، جیسا کہ دو سکر باب سے معلوم ہو چکا ہے، ان حالات کے باوجود یہود کے نزدیک اس کا اعتبار تو ریت سے بھی زیادہ ہے،

تیسری بات یہ معلوم ہوئی کہ یہ روایتیں اکثر طبقات میں صرف ایک ایک راوی سے منقول ہوتی رہیں جیسے کملائیل اول و دوم اور سمعون دوم و سوم، حالانکہ یہود کے نزدیک یہ لوگ انبیاء میں بھی شامل نہیں ہیں، اور عیسائیوں کے نزدیک شدید ترین کافرا و منکرین مسیح میں سے ہیں، اس کے باوجود یہ روایات یہود کے نزدیک ایمان کی بنیاد اور اصل عقائد ہیں، اس کے برعکس ہماری نزیدیک وہ صحیح حدیث بھی جو آحاد کی روایت سے منقول ہو، عقائد کی بنیاد پر گزار نہیں دی جاسکتی، چوتھی بات یہ معلوم ہوئی کہ جب ”کمر بابل“ چھٹی صدی میں لکھی گئی ہے، تو اس کے یہودہ قصبے کہانیاں ہورن کے قول کے موافق دو ہزار سال تک محض زبانی روایت کے ذریعے محفوظ تھے،

جب محققین فقہ پر وٹسٹنٹ کے اعتراض کے مطابق یہود کی پوزیشن ہے تو اس سے تمام مسیحی متقدمین کا اندازہ کرنا کچھ مشکل نہیں، یو سی بیس جس کی تاریخ علماء کیتھولک اور فرقہ پر وٹسٹنٹ دونوں کے یہاں معتبر ہے اپنی تاریخ مطبوعہ ۱۸۴۸ء کی کتاب کے باب ۹ میں یعقوب حواری کے حال میں یوں کہتا ہے کہ:

”کلیمنٹس نے ایک قابلِ داشت قصہ اپنی ساتویں کتاب میں اس یعقوب کے حال کے بیان میں نقل کیا ہے، ظاہر یہ ہے کہ کلیمنٹس نے یہ قصہ ان زبانی روایات سے نقل کیا ہے، جو اس کو اپنے باپ دادوں سے پہونچی تھیں“

اس کے بعد تیسری کتاب کے تیسرے باب میں ص ۱۲۳ پر ارنیوس کا قول نقل کرتا ہے:

”افس کا گر جاجس کو پوس نے تعمیر کیا تھا اور جس میں یوحنا حواری نے

۱۵ دیکھئے ص ۸۹ و ۹۰ جلد دوم ۱۵ یعنی تین سے کم اس کے راوی ہوں،

سلطنت ٹر جانوس تک قیام کیا، حواریوں کی احادیث کا پختہ گواہ ہے۔“

پھر اسی صفحہ پر کلیمنٹس کا یہ قول نقل کیا ہے :

”یوحنا حواری کی نسبت ایسا قصہ جو سچا اور واقعی ہے جس میں اصلاً جھوٹ

نہیں ہے اور جو سینوں میں محفوظ چلا آتا ہے۔“

پھر کتاب ثالث کے باب ۲۲ ص ۱۲۶ میں کہتا ہے :

”مسیح کے شاگردوں کی تعداد حواریین کی طرح بارہ ہے، اور، رسول ہیں، اور

دوسرے بہت سے لوگ ہیں جو حالات مذکورہ سے ناواقف نہ تھے، (یعنی ان

حالات سے جن کو انجیل والوں نے لکھا ہے) لیکن ان میں سے فقط یوحنا اور

متی نے انہیں لکھا ہے اور زبانی روایات سے بھی معلوم ہوا کہ ان دونوں کا لکھنا

بھی ضرورت کی وجہ سے تھا۔“

پھر کتاب ثالث کے باب ۲۸ صفحہ ۱۳۲ میں کہتا ہے :

”ارینیوس نے اپنی تیسری کتاب میں ایک قصہ لکھا ہے جو اس لائق ہے کہ لکھا

جائے اس کو یہ واقعہ پولیکارپ سے بطور زبانی روایت کے پہنچا۔“

پھر کتاب رابع کے باب ص ۱۴۷ میں کہتا ہے :

”میں نے اور شلیم کے پادریوں کے حالات ترتیب وار کسی کتاب میں نہیں

دیکھے مگر زبانی روایت سے ثابت ہے کہ وہ تھوڑی مدت تک رہے۔“

پھر کتاب ثالث کے باب ۳۶ صفحہ ۱۳۸ میں کہتا ہے :

”زبانی روایت کے ذریعے ہم کو معلوم ہوا ہے کہ وہ لوگ جب اگناکس کو قتل

کرنے کے لئے روم لے گئے، تاکہ اس کو صرف عیسائی ہونے کے جرم میں دزدوں

کے آگے ڈال دیا جائے، اور اس کا گذر ایشیا پر فوجی حفاظت میں ہوا،

تو راستے میں جس قدر مختلف گرجا ملے وہاں کے لوگوں نے اس کی نصیحتوں

اور اقوال سے قوت حاصل کی، اس نے ان لوگوں کو ان بدعات سے بھی باخبر

کیا جو اس زمانے میں پھیلی ہوئی تھیں، اور ان کو زبانی روایات کے ساتھ

چھٹے رہنے کی سخت تاکید کی، اور مزید یادداشت کے لئے اس نے بہتر سمجھا کہ ان روایات کو لکھ لیا جائے، اور ان پر اپنی گواہی بھی ثبت کر دی، پھر کتاب ثالث کے باب ۳۹، ص ۲۲ پر کہتا ہے کہ:

”میں پیاس نے اپنی کتاب کے دیباچے میں کہا ہے کہ میں تمہارے فائدے کے لئے وہ تمام چیزیں لکھے دیتا ہوں جو مجھ تک مشائخ کے ذریعے پہونچی ہیں، اور پوری تحقیق کے بعد میں نے ان کو محفوظ کر لیا تھا تاکہ اس پر میری مزید شہادت سے ان کی تحقیق اور سچائی اور زیادہ ثابت ہو جائے، کیونکہ میں ہمیشہ سے ان لوگوں کی روایات سننا پسند نہیں کرتا جو بکثرت لغو گوئی کرتے ہیں، اور دوسری نصیحتوں کی بھی تعلیم کرتے ہیں، بلکہ میں نے صرف ایسے لوگوں سے احادیث سنی ہیں جو سوائے ان سچی نصیحتوں کے جو ہماری سچے خداوند سے منقول ہیں اور کچھ نہیں جانتے، اور مشائخ کے متبعین میں سے جن جن سے میں ملا ہوں، ان سے میں نے یہ سوال کیا کہ اندراؤس یا پطرس یا فیلیپس یا تو مایا یعقوب یا متی یا ہمارے خدا کے کسی شاگرد نے یا ارسینیون یا حضرت یوحنا نے جو ہمارے خدا کے مرید تھے کیا کہا؟ کیونکہ مجھ کو جو فائدہ زبانی روایات سے ہوا وہ کتابوں سے قطعی نہیں ہوا“

پھر کتاب رابع کے باب ص ۱۵۱ میں کہتا ہے:

”بجیسی بوس کنیسا کے مورخین میں مشہور ہے، میں نے اس کی تالیفات سے بہت سی چیزیں نقل کی ہیں، جن کو اس نے حواریں سے بذریعہ زبانی روایات کے نقل کیا ہے، اس مہنت نے حواریں کے مسائل کو جو اس کو زبانی روایات کے طور پر پہنچے آسان عبارت میں پانچ کتابوں میں لکھا ہے“

پھر کتاب رابع کے باب ص ۱۵۸ پر پولیکارپ کے حال میں اربنیوس کا قول نقل کیا ہے:

”پولیکارپ نے ہمیشہ انہی چیزوں کی تعلیم دی جو اس نے حواریں سے اور

کنیسہ کی لغت سے بذریعہ روایت حاصل کی تھیں، اور جو سچی باتیں تھیں“
پھر کتاب خامس کے باب میں ارینیوس کے واسطے سے روم کے اسقفوں کی فہرست
نقل کرتا ہوا ص ۲۰۱ پر کہتا ہے :

”رب تہر دس تک جو اس سلسلے کا بار ہواں اسقف ہے جو ہم تک صحیح اور
سچے واسطے سے اور عواریوں سے بذریعہ زبانی روایات کے پہونچا ہے“
پھر کتاب خامس کے باب ص ۲۰۶ میں کلیمنٹس کا قول نقل کرتا ہے :
”میں نے یہ کتا پس بڑائی اور برتری حاصل کرنے کے لئے نہیں لکھی ہیں، بلکہ
اپنے بڑھاپے کے خیال سے، اور اس لئے تاکہ میری بھول کا تریاق ہو سکے،
بطور تفسیر کے میں نے ان کو جمع کیا ہے، گویا یہ ان الہامی مسائل کی شرح ہیں
جن کی بدولت میں بلندی اور بزرگی کو پہونچا، اور سچوں، برکتوں والوں میں
شامل ہوا، ان میں سے بونی کو کس بھی ہے جو یونان میں تھا، اور دوسرا جو
میکینیا کریشیا میں مقیم تھا، باقی دوسرے لوگ سب مشرق کے رہنے والے تھے،
ان میں ایک شامی اور دوسرا عبرانی، فلسطین کا باشندہ تھا، اور وہ شیخ
جن کی خدمت میں میں سب سے آخر میں پہونچا ہوں، وہ مصر میں گوشہ تنہائی
دگنامی میں رہتے تھے، جو سارے مشائخ سے افضل تھے، ان کے بعد پھر
میں نے کسی شیخ کے تلاش کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی، کیونکہ ان سے بہتر
کوئی شیخ دنیا میں موجود نہ تھا، یہ تمام مشائخ وہ سچی روایات محفوظ اور
زبانی یاد رکھتے تھے جو مقدس پولس و یعقوب و یوحنا پولس سے پشت
در پشت اور نسل بعد نسل نقل ہوتی چلی آئی تھیں“

پھر کتاب خامس کے باب ص ۲۱۹ پر ارینیوس کا قول نقل کرتا ہے :
”میں نے خدا کے فضل سے یہ روایتیں بڑے اہتمام اور کوشش کے ساتھ
سُنی ہیں اور ان کو اپنے سینے کی تختی پر بجائے کاغذ کے لکھا ہے، اور عرصہ
دراز سے میرا معمول ہے کہ میں ایمان داری سے ان روایات کا تکرار اور

اعادہ کرتا رہتا ہوں،

پھر کتاب خامس کے باب ۲۲ ص ۲۲۲ میں کہتا ہے،

”پولی کرائیس اسقف نے ایک روایت جو اس کو زبانی روایات کے طور پر پہنچی تھی، اپنے اس خط میں لکھی ہے جو اس نے کینسہ روم اور وکٹر کو بھیجا تھا“

پھر کتاب خامس کے باب ۲۵ ص ۲۲۶ پر کہتا ہے :

”مارکٹوس اور تھیوفیلوس و کاسیوس جو فلسطین کے اسقف ہیں، اور کینسہ صور کے اسقف نیز اسقف تولماہی کلاروس اور دوسرے لوگ جو ان اسقفوں کے ہمراہ آئے تھے، ان سب نے بہت سی چیزیں اس روایت کے سلسلے میں جو ان کو عید فصیح کے بارے میں حواریں سے پہنچی تھی، اور بذریعہ زبانی روایات نسلاً بعد نسل منقول ہوتی چلی آئی تھیں پیش کیں، اور سب کتاب کے آخر میں لکھا کہ اس کی نقیصہ کر اگر تمام کینسوں کو بھیج دی جائیں، تاکہ جو لوگ سیدھی راہ سے جلد بھٹک جاتے ہیں ان کے لئے بھاگنے کی کوئی گنجائش نہ رہے“

پھر کتاب دس کے باب ۲۶ ص ۲۲۶ میں کلیمنٹس اسکندریانوس کے حال کے بیان میں (جو حواریوں کے تبع تابعین میں سے تھے) کہتا ہے :

”وہ اپنی اس کتاب میں جس کو عید فصیح کے بیان میں تالیف کیا ہے کہتا ہے کہ مجھ سے دوستوں نے درخواست کی کہ میں ان روایتوں کو جو اسقفوں سے میں نے سنی ہیں آنے والی تسلوں کے فائدے کے لئے لکھ دوں“

پھر کتاب سادس کے باب ۳ ص ۲۶۳ میں کہتا ہے :

”ایفریکا تو س اپنے اس رسالے میں جو اس زمانے میں بھی موجود ہے، اور جس کو اس نے ارستدیس کے پاس بھیجا تھا میسج کے نسب کے بارے میں جو روایت اسے اس کے باپ دادوں کے واسطے سے پہنچی تھی اس کے مطابق وہ مٹی اور لوقا کے متعارض بیانات میں تطبیق دیتا ہے“

ان سترہ اقوال سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ عیسائیوں کے متقدمین زبانی روایتوں پر بڑا بھاری اعتماد کرتے تھے، جان ملٹر کیتھولک اپنی کتاب میں جوڈربی میں ۱۸۴۳ء میں طبع ہوئی ہے جیمس بروون کے نام اپنے دو خط میں کہتا ہے :

”میں اس سے پہلے بھی لکھ چکا ہوں کہ فرقہ کیتھولک کے ایمان کی بنیاد صرف وہ کلام اللہ نہیں ہے جو لکھا ہوا ہے، بلکہ عام ہے، خواہ لکھا ہوا ہو یا بے لکھا ہوا، یعنی کتب مقدسہ اور زبانی روایات اس تشریح کے مطابق جو کینسہ کیتھولک نے کی ہے“

پھر اسی خط میں کہتا ہے :

”ارینوس نے اپنی کتاب کی جلد نمبر ۳ باب نمبر ۵ میں کہا ہے کہ طالبین حق کے لئے اس سے زیادہ آسان اور سہل اور کوئی صورت نہیں ہے کہ وہ ہر کینسہ میں ان زبانی روایات کی جستجو اور تلاش رکھیں جو حواریں سے منقول ہیں اور ان کو سارے عالم میں پھیلا دیں“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ارینوس نے اپنی کتاب کی جلد ۱ کے باب نمبر ۳ میں کہا ہے کہ قوموں کی زبانیں اگرچہ مختلف ہیں، لیکن زبانی روایتوں کی حقیقت ہر مقام پر یکساں ہو گئی، جرمنی کے کینسے تعلیم و عقائد میں فرانس اور اسپین اور مشرقی مصر اور لیبیا کے کینسوں کے خلاف نہیں ہیں،

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ارینوس نے جلد نمبر ۳ کے باب نمبر ۲ میں کہا ہے کہ چونکہ سارے کلیسیوں کے سلسلوں کا حال طوالت سے خالی نہیں ہے، اس لئے رومی کلیسیا کی روایت اور عقیدے کو بنیاد قرار دیا جائے گا، جو بے زیادہ قدیم اور بڑا مشہور ہے، جس کے بانی پطرس اور پولس ہیں، باقی تمام کینسے اسکی موافقت کرتے ہیں، کیونکہ وہ زبانی روایات حواریں سے نسلاً بعد نسل منقول ہوتی آئی“

ہیں وہ سب اس میں محفوظ ہیں“

پھر اسی رسالے میں کہتا ہے :

”ارینوس نے کتاب رابع کے باب ۴ میں کہا ہے کہ ہم اگر فرض کر لیں کہ حواریں نے ہمارے لئے کتابیں نہیں چھوڑیں، پھر بھی ہم کہیں گے کہ یا تو ہم پر یہ بات لازم ہے کہ ہم ان زبانی روایتوں کے ذریعے ثابت ہونے والے احکام کو مانیں، جو حواریں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں جن کو حواریں نے ایسے لوگوں کے حوالے کیا تھا جنہوں نے ان کو کلیسہ تک پہنچا دیا، اور یہ وہی روایتیں ہیں جن کے مطابق وہ وحشی لوگ عمل کرتے ہیں، جو مسیح پر بغیر حروف اور روشنائی کے استعمال ایمان لائے تھے“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ٹرٹولین نے اپنی کتاب میں جس کو اس نے اہل بدعت کے رد میں تالیف کیا ہے، اور جو شہر عنان میں طبع ہوئی ہے صفحہ ۳۶، ۳۷ میں کہا ہے کہ بدعتی لوگوں کی عادت ہے کہ وہ صرف کتب مقدسہ سے استدلال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ کتب مقدسہ کے علاوہ اور کوئی چیز ایمان کی بنیاد ہونے کے لائق نہیں ہے، قومی لوگوں کو اس جیلے سے عاجز کرتے ہیں، اور کمزوروں کو اپنے جال میں پھانستے ہیں، اور درمیانی قسم کے لوگوں کو شک میں مبتلا کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ ایسے لوگوں کو بھی اس بات کی اجازت نہ دو کہ وہ غالی کتب مقدسہ سے استدلال کریں، کیونکہ اس مباحثے سے ذرہ برابر بھی فائدے کی توقع نہیں جو کتب مقدسہ کے ساتھ کیا جائے، سوائے اس کے کہ دماغ اور پیٹ دونوں خالی ہو جائیں، اس لئے کتب مقدسہ کی طرف رجوع کرنا محض غلط ہے، کیونکہ ان کتابوں سے کسی بات کا قطعی فیصلہ ممکن نہیں، اور اگر کچھ حاصل بھی ہوگا تو وہ ناقص ہوگا، اور اگر یہ بات بھی نہ ہوتی تب بھی اس صورت میں مباحثے کا طرہ لقیہ یہ ہوتا کہ سب سے پہلے یہ تحقیق کی جاتی ہے کہ ان

کتب مقدسہ کا تعلق کن لوگوں سے ہے؟ اور کس شخص نے کس شخص کو کس وقت پہنچائیں؟ جسکی بدولت ہم عیسائی قرار پائے، اس لئے کہ جس مقام میں بھی دین مسیحی کے احکام اور عقائد موجود ہوں گے، وہاں انجیل اور اس کے معانی اور دین مسیحی کی ان تمام روایتوں کی صداقت موجود ہوگی جو صرف زبانی ہیں؟

پھر اسی خط میں کہتا ہے :

”آریجن نے کہا ہے کہ یہ بات ہمارے لئے مناسب نہیں ہے کہ ہم ان لوگوں کا اعتبار کریں جو کتب مقدسہ سے نقل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ کلام ہمارے آگے ہے، تم اس کو دیکھو، اور اسی پر غور کرو، کیونکہ یہ بات ہمارے لئے لائق نہیں ہے کہ ہم کینسے کی روایت کو ترک کر دیں، یا ہم اس چیز کے سوا کسی اور شے کے معتقد ہوں، جو ہم تک اللہ کے کتبوں سے مسلسل روایت کے ذریعے پہونچی ہے“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”باسیلیوس نے کہا ہے کہ بہت سے مسائل کینسہ میں محفوظ ہیں، جن کو وعظ و نصیحت کے طور پر پیش کیا جاتا ہے، کچھ تو ان میں سے کتب مقدسہ سے لئے گئے ہیں، اور کچھ زبانی روایتوں سے، اور دین میں دونوں قوت کے لحاظ سے برابر ہیں، جس شخص کو شریعت عیسوی سے تھوڑی سی بھی واقفیت ہوگی وہ اس پر اعتراض نہیں کرے گا“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”ایپی فالیس نے جو کتاب بدعتی لوگوں کے مقابلے میں تالیف کی ہے اس میں کہا ہے کہ زبانی روایتوں کو استعمال کرنا ضروری ہے، کیونکہ کتب مقدسہ میں تمام چیزیں موجود نہیں ہیں“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :

”اکریزاسم نے تھسلیونیکوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۲ کی شرح

۱۵ اس آیت کے الفاظ آگے ص ۹۲۱ پر دیکھیے

میں تصریح کی ہے کہ اس سے صاف ثابت ہوا کہ حواریں نے ہم تک تمام باتیں تحریر کے ذریعہ نہیں پہنچائیں، بلکہ بہت سی چیزیں بغیر تحریر کے بھی پہنچائی ہیں، اعتبار میں دونوں برابر ہیں، اسی لئے ہماری رائے ہے کہ کلیسا کی روایت ہی ایمان کی بنیاد ہے، اور جب بھی ہم کو کوئی بات زبانی روایت سے ثابت ملے گی اس سے زیادہ اور کوئی خبر ہم تلاش نہیں کریں گے۔

پھر اسی خط میں کہتا ہے :-

”آگسٹائن ایک ایسے شخص کے حق میں جس کو اہل بدعت سے ہیشتمہ (اصطباغ) حاصل ہوا ہو لکھتا ہے کہ اگرچہ اس بارے میں کوئی تحریری سند تو موجود نہیں ہے، لیکن یہ چیز قابل لحاظ ہے کہ یہ رسم زبانی روایت کے ذریعے جاری ہوئی ہے، کیونکہ بہت سی چیزوں کی نسبت عام کلیسا تسلیم کرتے ہیں کہ ان کو حواریں نے تجویز کیا ہے، حالانکہ وہ لکھی ہوئی نہیں ہیں۔“

پھر اسی خط میں کہتا ہے کہ :-

”اسقف ون سنٹ نے کہا ہے کہ مبتدعین کو کتب مقدسہ کی تفسیر عام کینسوں کی روایت کے مطابق کرنا چاہئے۔“

ان بارہ اقوال سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ گئی کہ زبانی روایتیں فقہ کیتھولک کے یہاں ایمان کی بنیادی چیز ہیں، اور متقدمین کے نزدیک معتبر کیتھولک ہیرلڈ کی جلد نمبر ۳، ص ۶۳ میں ہے کہ :-

”ربنی دوسی قدسی نے بہت سے شواہد اس بات کے پیش کئے ہیں کہ کلام مقدس کا متن حدیث اور زبانی روایت کی مدد کے بغیر سمجھا جانا ممکن نہیں ہے، کیتھولک کے مشائخ نے ہر زمانے میں اسکی پیروی کی ہے، اور ٹرولین کہتا ہے کہ مسیح نے جن باتوں کی تعلیم حواریوں کو دی تھی ان کو سمجھنے کے لئے ان کلیساؤں کی جانب رجوع کرنا ضروری ہے جن کو حواریں نے قائم کیا، اور ان کو اپنی تحریرات اور زبانی روایات کی تعلیم دی۔“

ان مذکورہ روایات سے معلوم ہوا کہ یہودیوں کے نزدیک روایات و احادیث کی عظمت تو ریت کی عظمت سے زیادہ ہے، اسی طرح عیسائیوں کے تمام متقدمین مثلاً کلیمنٹس، اریئوس، کلاروس، سکندریانوس، ایفریکانوس، ٹرولین، آریجن، باسیلیس ایپی فانیس، کریزاسٹم، آگسٹائن، ون سنت اسقف وغیرہ تمام زبانی روایتوں کی عظمت کے قائل ہیں، اور ان کو معتبر اور مستند مانتے ہیں، اور انکاشس نے اپنی آخری عمر میں زبانی روایتوں کو منطبوطی کے ساتھ تھامے رہنے کی وصیت کی تھی، اسی طرح کلیمنٹس اپنے مشائخ کی تاریخ میں لکھتا ہے:

”وہ لوگ ان سچی روایتوں کے حافظ تھے جو پطرس، یعقوب، یوحنا، پولس سے نسلاً بعد نسل منقول ہوتی آئی ہیں“

ایپی فانیس نے کہا:

”جو نفع مجھ کو دوستوں کی زبانی روایتوں سے پہونچا وہ کتابوں سے نہیں پہونچ سکا“

اریئوس نے کہا: کہ

”خدا کے فضل سے میں نے احادیث کو کامل غور و اہتمام کے ساتھ سنا، اور بجائے کاغذ کے سینے میں لکھ لیا ہے، اور عرصہ دراز سے میری عادت اور معمول ہے کہ میں ایمانداروں سے ان روایتوں کا تکرار اور اعادہ کرتا رہا ہوں“

اور یہ بھی کہا کہ:

”طالبین حق کے لئے اس سے زیادہ سہل صورت نہیں کہ وہ کلیساؤں میں ان زبانی روایتوں کو تلاش کریں جو حواریین سے منقول چلی آئی ہیں، اور ان کو سارے عالم میں پھیلائیں“

اور یہ بھی لکھا کہ:-

”اگر ہم یہ مان بھی لیں کہ حواری ہمارے لئے کتابیں نہیں چھوڑ گئے، پھر بھی ہم کہیں گے کہ ہم پر لازم ہے کہ ان احکام کو مانیں جو ایسی زبانی روایتوں سے ثابت

ہوں جو حواریین سے منقول ہوتی آئی ہیں۔“

اور آریجن اور ٹرٹولین دونوں ایسے شخص کو ملامت کرتے ہیں جو احادیث کا منکر ہو، باسیلوس نے کہا ہے کہ جو مسائل کتب مقدسہ سے مستنبط ہوں وہ اور جو احادیث سے ماخوذ ہوں وہ دونوں اعتبار میں برابر ہیں، اور کلیسا کی روایت بنیادِ ایمان ہے، اور جب کوئی بات زبانی روایت سے ثابت ہو جائے، پھر مزید کسی چیز کی تلاش کی ضرورت نہیں ہے،

آگسٹائن نے صاف کہہ دیا ہے کہ بہت سی چیزوں کے متعلق عام کلیسا تسلیم کرتے ہیں کہ حواریین نے ان کو مقرر کیا ہے حالانکہ وہ لکھی ہوئی نہیں ہیں، اس لئے انصاف کی بات یہ ہے کہ سب کو ردِ گردِ بنا تعصب اور جہالت سے خالی نہ ہوگا، اور خود انجیل بھی اسکی تکذیب کرتی ہے۔

زبانی روایات کے حق میں انجیل کی شہادتیں

چنانچہ انجیل مرقس کے باب آیت ۲۲

میں یوں ہے کہ :-

”اور بے تمثیل ان سے کچھ نہ کہنا سنا، لیکن خلوت میں اپنے خاص شاگردوں سے سب باتوں کے معنی بیان کرتا تھا۔“

اور یہ بات بعید ہے کہ یہ تمام تفسیریں یا ان میں سے بعض منقول نہ ہوں، اور یہ بھی ناقابلِ یقین ہے کہ حواری تو تفسیر کے محتاج ہوں اور ہمارے ہمعصر لوگ ان سے بے نیاز اور مستغنی ہوں، اور انجیل یوحنا کے باب آیت ۲۵ میں ہے کہ :

”اور بھی بہت سے کام ہیں جو یسوع نے کئے، اگر وہ جدا جدا لکھے جاتے تو

میں سمجھتا ہوں کہ جو کتابیں لکھی جائیں ان کے لئے دنیا میں گنجائش نہ ہوتی۔“

انجیل کی اگرچہ یہ بات مبالغہ اور غلو سے خالی نہیں ہے لیکن اس میں کوئی شک

نہ یعنی حضرت مسیح علیہ السلام اپنی ہر بات کو تمثیلات میں کہا کرتے تھے، اور تنہائی میں ان تمثیلات کی تشریح کرتے تھے ۱۲ لوقا

ہیں سکا یہ کہنا کہ ”اور بہت سے کام ہیں“ یہ مسیحؑ کے تمام افعال کو شامل اور عام ہے ،
خواہ وہ معجزات ہوں یا دوسری چیزیں ، اور بات بعید ہے کہ ان میں سے کوئی چیز
زبانی روایت سے منقول نہ ہو ،

اور تھسیلینکیوں کے نام دوسرے خط کے باب آیت ۱۵ میں ہے :
”اے بھائی ! ثابت قدم رہو ، اور جن روایتوں کی تم نے ہماری زبانی یا خط کے

ذریعے تعلیم پائی ہے ان پر قائم رہو“
اس کے یہ الفاظ کہ ”خواہ زبانی ہوں یا خط کے واسطے سے“ صاف اس پر دلالت کر رہے
ہیں کہ بعض چیزیں تو ہم تک بذریعہ تحریر پہنچی ہیں ، اور بعض روبرو بات چیت
کے ذریعے سے ، لہذا ضروری ہوا کہ عیسائیوں کے نزدیک دونوں معتبر ہوں
جیسا کہ اس مقام کی شرح میں کرنا اسٹم نے تصریح کی ہے ،
کرنہیوں کے نام پہلے خط کے باب آیت ۳۲ میں دعوئی ترجمہ مطبوعہ ۱۸۴۲ء
کے مطابق اس طرح ہے :

”اور باقی باتوں (کی) میں آکر (تم کو نصیحت کروں گا)“

اور ظاہر ہے کہ یہ باتیں جن کی نصیحت کرنے کا وعدہ پولس نے کیا ہے لکھی ہوئی نہیں
ہیں اور یہ بات بعید ہے کہ ان میں سے کوئی بھی منقول نہ ہو ،

”اور تھیمتھیس کے نام دوسرے خط کے باب اول آیت ۱۳ میں ہے :

”جو صحیح باتیں تو نے مجھ سے سُنیں اسے ایمان اور محبت کے ساتھ جو مسیح یسوع
میں ہے ان کا خاکہ یاد رکھ“

اور اس عبارت میں یہ الفاظ کہ ”جو صحیح باتیں تو نے مجھ سے سُنیں“ صاف دلالت کر رہے

۱۵ پر وٹسٹنٹ بائبل میں یہ آیت نمبر ۱۵ ہے ، اور کیتھولک بائبل میں آیت نمبر ۱۴ ،

۱۵ دیکھئے ص ۹۱۴ ،

۱۶ یہ اظهار الحق میں نقل کی ہوئی عربی عبارت کا ترجمہ ہے ، بائبل کے جتنے ترجمے ہمارے پاس
ہیں ، ان سب میں عبارت یہ ہے ”اور باقی باتوں کو میں آکر درست کر دوں گا“ ۱۲ تقی

ہیں کہ بعض باتیں زبانی بھی نقل کی گئی ہیں، اور اسی خط کے باب آیت ۲ میں ہے:
 ”اور جو باتیں تو نے بہت سے گواہوں کے سامنے مجھ سے سنی ہیں، اُن کو
 ایسے دیانت دار آدمیوں کے سپرد کرو اور وہ کو بھی سکھانے کے قابل
 ہوں۔“

دیکھئے! اس عبارت میں نصاریٰ کا مقدس پیشوا تیمتھیس کو وضاحت کے
 ساتھ یہ تعلیم دے رہا ہے کہ تم نے جو زبانی باتیں مجھ سے سنی ہیں وہ نہ صرف یہ کہ
 یاد رکھو بلکہ ایسے لوگوں کو پہنچاؤ جو دوسروں تک پہنچانے کی صلاحیت رکھتے ہوں،
 اور یوحنا کے دوسرے خط کے آخر میں ہے:

”مجھے بہت سی باتیں تم کو لکھنا ہے، مگر کاغذ اور سیاہی سے لکھنا نہیں
 چاہتا بلکہ تمہارے پاس آنے اور رو برو بات چیت کرنے کی امید رکھتا ہوں
 تاکہ تمہاری خوشی کامل ہو۔“
 اور تیسرے خط کے آخر میں ہے:

”مجھے لکھنا تو تجھ کو بہت کچھ تھا، مگر سیاہی اور قلم سے تجھ کو لکھنا نہیں
 چاہتا بلکہ تجھ سے جلد ملنے کی امید رکھتا ہوں، اس وقت ہم رو برو بات
 چیت کریں گے۔“

یہ دونوں آیات اس بات کو بتاتی ہیں کہ یوحنا نے بہت سی باتیں وعدے کے
 مطابق زبانی بتائی ہیں، اب یہ چیز بعید ہے کہ وہ تمام باتیں یا ان میں سے بعض
 بذریعہ روایت منقول نہ ہوں،

لہذا ان بیانات مذکورہ سے ثابت ہوا کہ فرقہ پروٹسٹنٹ میں سے جو شخص
 مطلقاً احادیث کے معتبر ہونے کا انکار کرتا ہے وہ جاہل ہے، یا پھر انتہائی متعصب
 اور ہٹ دھرم ہے، اور اس کی بات کتب مقدسہ اور جمہور علماء منتقدین کے خلاف
 ہے، اور بعض منتقدین کے فیصلے کے مطابق اس کا شمار بدعتیوں میں ہے، اس کے
 ساتھ ساتھ وہ اپنے فرقے کی بہت سی طبع زاد چیزوں میں روایات کا اعتبار کرتے پر

مجبور ہے، مثلاً یہ کہ بیٹا جو ہر کے اعتبار سے باپ کے برابر ہے، اور یہ کہ روح القدس باپ اور بیٹے سے نکلا ہے، اور یہ کہ مسیح دو طبیعتوں والا اور ایک اقنوم ہے، وہ دو ارادوں والا ہے، خدائی اور انسانی، اور یہ کہ وہ مرنے کے بعد جہنم میں داخل ہوا، وغیرہ وغیرہ، حالانکہ یہ خرافات بعینہ عہد جدید میں کہیں نہیں پائی جاتیں، اور یہ لوگ ان چیزوں کے معتقد محض روایات اور تقلید کی بناء پر ہوئے ہیں۔

زبانی روایات کے معتبر ہونے پر نیز اس سے یہ بھی لازم آئے گا کہ کتب مقدسہ کے اجزاء کا انکار کیا جائے مثلاً انجیل مرقس و لوقا

بائبل کی دوسری شہادتیں

کا اور کتاب اعمال الحارین کے انیس ابواب کا انکار کرنا پڑے گا، کیونکہ یہ سب زبانی روایات کے ذریعے لکھے گئے ہیں، نہ انھیں مشاہد کے ذریعے لکھا گیا ہے اور نہ وحی کے ذریعے، جیسا کہ باب اول میں معلوم ہو چکا ہے، اسی طرح کتاب امثال کے پانچ بابوں کا بھی (۲۵ سے ۲۹ تک) انکار کرنا پڑے گا، کیونکہ یہ سب حزقیاہ کے عہد میں ان زبانی روایتوں سے جمع کئے گئے ہیں جو ان کے یہاں رائج تھیں، اور ان روایات کی تدوین اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات کے درمیان دو سو ستر سال کا عرصہ ہے، چنانچہ کتاب امثال کے باب ۲۵ آیت ۱ میں ہے:

”یہ بھی سلیمان کی امثال ہیں جن کی شاہ یہوداہ حزقیاہ کے لوگوں نے نقل کی تھی“

آدم کلارک مفسر اپنی تفسیر مطبوعہ ۱۸۰۱ء میں اس آیت کی شرح کرتے ہوئے کہتا ہے:

”معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کے آخر میں کچھ واقعات ہیں جو پادشاہ حزقیاہ کے حکم سے ان زبانی روایات سے جمع کئے گئے ہیں جو عہد سلیمان سے مشہور چلی آرہی تھیں، ان واقعات کو ان روایات سے ہی لوگوں نے جمع کیا، پھر ان

کو اس کتاب کا ضمیمہ بنا دیا، ممکن ہے کہ حذقیہ کے دوستوں سے آشیہ
شہیاد وغیرہ مراد ہوں، جو اس عہد کے پیغمبروں میں سے ہیں، اس
صورت میں یہ ضمیمہ بھی سند کے لحاظ سے باقی کتاب کی طرح ہو جائے گا،
ورنہ اس کو کتاب مقدس کا ضمیمہ کیونکر بنا سکتے تھے؟

اس میں مفسر مذکور کا یہ کہنا کہ بادشاہ کے حکم سے زبانی روایتیں جمع کی گئی
ہیں، ہمارے دعوے کی واضح دلیل ہے، رہا اس کا یہ کہنا کہ ممکن ہے یہ نقل کرنے والے
بھی پیغمبر ہوں، سو یہ بات بالکل غلط ہے، اس لئے کہ خالی احتمال بغیر کسی دلیل کے
مخالف پر حجت نہیں ہو سکتا، دلیل ان لوگوں کے پاس کوئی بھی نہیں ہے، محض
احتمال اور ظنی چیز ہے، اور یہ کہنا کہ اگر یہ روایتیں پیغمبروں سے مرفی نہ ہوتیں تو اس
کو کتاب مقدس کے ساتھ کیونکر شامل کر سکتے تھے باطل ہے، کیونکہ یہودیوں
کے نزدیک زبانی روایات کا درجہ توریت کے درجے سے زیادہ ہے، جب
توریت باوجودیکہ وہ مشائخ کی روایات سے تقریباً سترہ سو سال بعد جمع کی گئی
ہے یہودیوں کے نزدیک معتبر اور سند بن گئی، نیز کرا بابل کے قصے کہا نیاں
بھی معتبر ہو گئے باوجودیکہ وہ دو سو سال بعد جمع کئے گئے ہیں، تو پھر ان پانچ بابوں
نے کیا تصور کیا (جو صرف دو سو ستر سال بعد جمع کئے گئے) کہ وہ معتبر نہ مانے جائیں؟

بعض محققین علماء پر وٹسٹنٹ کا اعتراف

بعض محققین علماء پر وٹسٹنٹ نے انصاف سے کام لیتے ہوئے اعتراف
کیا ہے کہ زبانی روایات بھی لکھی ہوئی کتاب کی طرح معتبر ہیں، کتاب کیتھولک ہیرلڈ
جلد نمبر ۲ صفحہ ۶۳ میں اس طرح ہے :

”ڈاکٹر بریٹ جو فقیہ پر وٹسٹنٹ کے فضلاء میں سے ہے، اپنی کتاب کے
ص ۷۳ پر کہتا ہے کہ یہ بات کتب مقدسہ سے واضح ہے کہ دین عیسوی پہلے

اسقفوں اور حواریوں کے تابعین کو زبانی روایت کے ذریعے حوالے کر دیا گیا تھا، اور ان کو اس بات کا حکم دیا گیا تھا کہ وہ اسکی حفاظت کریں، اور پچھلی نسل کے حوالے کر دیں، اور کسی مقدس کتاب سے خواہ وہ پولس حواری کی ہو، یا کسی دوسرے حواری کی، یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انھوں نے ان تمام چیزوں کو جن کو نجات میں دخل ہے اجتماعی طور پر یا انفرادی طریقے پر لکھا ہو، اور اس کو قانون بنایا ہو، جس سے یہ بات سمجھی جائے کہ دین عیسوی میں کوئی ایسی ضروری چیز جس کو نجات میں دخل ہے، سوائے لکھی ہوئی چیز کے نہیں ہے، اور اسی کتاب کے صفحہ ۳۲، ۳۳ میں کہتا ہے کہ تم دیکھتے ہو کہ پولس وغیرہ حواریوں کو کہ انھوں نے جس طرح احادیث کو ہم تک بذریعہ تحریر پہنچایا ہے اسی طرح زبانی روایات کے ذریعے بھی پہنچایا ہے، تو ان لوگوں کے لئے بڑی ہلاکت ہے جو دونوں کو محفوظ نہ رکھیں اور احادیث عیسویہ ایمان کے باب میں لکھی ہوئی کے مانند معتبر ہیں اور شپ مون ٹیک کہتا ہے کہ حواریں کی احادیث ایسی ہی معتبر ہیں جیسے ان کے خطوط اور تحریریں، پروٹسٹنٹ راولیوں میں سے کوئی شخص اس کا انکار نہیں کر سکتا کہ حواریں کی زبانی تقریریں ان کی تحریرات سے بڑھتی ہیں، جلنگ درتھ کہتا ہے کہ: کہ یہ جھگڑا کہ کونسی انجیل قانونی ہے اور کونسی قانونی نہیں ہے زبانی روایت سے ختم ہو سکتا ہے جو ہر جھگڑے کے لئے انصاف کا قاعدہ ہے،

پادری تھا مس انگلستان کیتھولک کا فیصلہ

پادری تھا مس اپنی کتاب مرآة الصدق مطبوعہ ۱۸۵۱ء کے صفحہ ۱۸۰ و ۱۸۱ پر کہتا ہے:

واسقف مانی سیک جو پروٹسٹنٹ کے علماء میں سے ہے، اس بات

کی شہادت دیتا ہے کہ چھ سوا احکام ایسے ہیں جن کو اللہ نے دین میں مقرر کیا ہے، اور کلیسا ان کا حکم کرتا ہے، لیکن ان کے بارے میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ کتاب مقدس نے نہ ان کو کسی مقام پر بیان کیا ہے نہ تعلیم دی ہے۔ اس فاضل کے اعتراف کے مطابق چھ سوا احکام زبانی روایت سے ثابت ہوئے ہیں اور فرقہ پروٹسٹنٹ کے نزدیک واجب التسلیم ہیں

دوسرا فائدہ: اہم باتیں یاد رہتی ہیں

یہ بات صحیح تجربے سے ثابت ہے کہ جو چیز عجیب اور مہتم بالشان ہوتی ہے وہ اکثر لوگوں کو یاد ہوتی ہے، اور جو معمولی اور سرسری ہوتی ہے وہ عموماً اہم نہ ہونے کی وجہ سے محفوظ نہیں رہتی، یہی وجہ ہے کہ اگر آپ ایسے لوگوں سے جو کسی مخصوص کھانے یا مخصوص کھانوں کے عادی نہ ہوں یہ سوال کریں کہ آپ نے گذشتہ کل یا پرسوں کو کتنا کھانا کھا یا سٹھا؟ تو یہ بات ان کو اس لئے یاد نہیں ہوگی کہ نہ تو ان کو اس کا خاص اہتمام ہوتا ہے، نہ ان کی نگاہ میں کھانا کوئی عجیب اور اہم معاملہ ہے کہ وہ ہر کھانے کو یاد رکھیں، یہی صورت تمام عمومی افعال و اقوال کی ہے، لیکن اگر آپ ان سے اُس دُمدار ستارے کے متعلق دریافت کریں جو صفر ۱۲۵۹ھ مطابق مارچ ۱۸۷۳ء میں نمودار ہوا تھا، اور پورے ایک مہینے تک فضا ئے آسمانی پر چمکتا رہا، اور کافی لمبا تھا، تو یہ واقعہ اکثر دیکھنے والوں کو محفوظ ہوگا، یہ دوسری بات ہے کہ اس کے نمودار ہونے کا مہینہ اور سال ان کو یاد نہ رہا ہو، حالانکہ اس واقعہ کو اکیس سال سے زیادہ ہو چکے ہیں یہی کیفیت بڑے بڑے زلزلوں اور بڑی بڑی لڑائیوں اور نادر واقعات کی ہوتی ہے،

چونکہ مسلمانوں کو ہر زمانے میں حفظِ قرآن کا اہتمام رہا ہے، اس لئے ان

میں قرآن کے حافظ اس زمانے میں بھی اسلامی ممالک میں ایک لاکھ سے زیادہ موجود ہیں، حالانکہ اکثر ملکوں سے اسلامی سلطنت مٹ گئی، اور ان ممالک میں دینی امور میں سُستی بھی پیدا ہو گئی، اگر کسی عیسائی کو ہمارے اس دعوے میں کوئی شک ہو تو وہ تجربہ کر لے، اور صرف جامع ازہر میں جا کر دیکھ لے، جہاں اُس کو ہر وقت ایک ہزار سے زائد حافظ قرآن ملیں گے، جنہوں نے کامل تجوید کے ساتھ قرآن کو یاد کیا ہے، اور اگر مصر کے دیہات میں تلاش کیا جائے تو مسلمانوں کا کوئی بھی گاؤں قرآن کے حافظوں سے خالی نہیں ملے گا، مصر کے بہت سے خچر، ٹٹو اور گدھے ہانکنے والے حافظ قرآن ملیں گے، پھر اگر وہ منصف مزاج ہو گا تو ضرور اقرار کرے گا کہ یہ گدھے اور ٹٹو ہانکنے والے یقیناً اس معاملے میں ان پاپاؤں، بشپوں، اور پادریوں سے فائق ہیں جو اس زمانے میں مشرق سے مغرب تک پھیلے پڑے ہیں، حالانکہ یہ زمانہ عیسائی دنیا کی علمی ترقی اور عروج کا ہے، چہ جائیکہ وہ گذشتہ عیسائی دور جس کی ابتداء ساٹویں صدی سے پندرہویں صدی تک ہے، جس میں علماء پرولسٹنٹ کے اعتراف کے مطابق جہالت علماء کا شعار تھا، ہمارا خیال تو یہ ہے کہ تمام یورپین ممالک میں مجموعی طور پر بھی توریت یا انجیل کے یادوؤں کتابوں کے دستس حافظ بھی ایسے نہیں ملیں گے جن کو کوئی ایک کتاب یادوؤں کتابیں ان گدھے اور خچر ہانکنے والے حافظوں کے برابر یاد ہوں،

فائدہ :- میں آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ اربنوس نے کہا ہے کہ :
 ”میں نے اللہ کے فضل سے یہ حدیثیں بڑے غور و تدبیر سے سُنی ہیں، اور میں نے ان کو اپنے سینے میں لکھا ہے، نہ کہ کاغذ میں، اور میرا معمول عرصہ دراز سے یہ ہے کہ میں ان کو دیانت کے ساتھ دہراتا رہا ہوں“
 اور یہ بھی کہا تھا کہ :

”قوموں کی زبانیں اگرچہ مختلف ہوں، لیکن زبانی روایت کی حقیقت ایک ہی رہتی ہے، اس لئے کہ جرمنی، کلیسا تعلیم اور عقائد کے معاملے میں فرانس، اسپین“

مشرق، مصر، یبیا کے کلیساؤں کے مخالف نہیں ہیں۔“

ولیم میور تاریخ کلیسا مطبوعہ ۱۸۲۸ء کے باب ۳ میں کہتا ہے کہ :

”معتقدین عیسائیوں کے یہاں ایمانی عقیدوں میں جو عقیدے ایسے ہیں کہ ان کا اعتقاد نجات کے لئے ضروری ہے، ان میں سے ایک بھی ان کے پاس لکھا ہوا نہیں ہے، حالانکہ وہ بچوں کو اور ان اشخاص کو جو مذہب عیسوی میں داخل ہوتے ہیں زبانی طور پر سکھائے جاتے ہیں، اور یہ عقیدے ہر قریب و دور مقامات پر یکساں ہی چلے آتے تھے، پھر جب ان کو کتابت کے ذریعے ضبط کیا گیا اور مقابلہ کیا گیا تو ٹھیک اور مطابق پایا گیا، اور سوائے معمولی لفظی اختلاف کے نفس مطلب اور اصل مقصد میں کوئی فرق نہیں پایا گیا۔“

معلوم ہوا کہ جو بات اہم اور مہتم بالشان ہوتی ہے وہ محفوظ رہتی ہے، اس میں زمانہ دراز گزرنے کی وجہ سے کوئی خلل واقع نہیں ہوتا، یہ وصف اور خصوصیت قرآن کریم میں نمایاں ہیں، حالانکہ بارہ سو اسی سال کا طویل عرصہ گزر چکا ہے، مگر وہ جس طرح ہر زمانے میں تحریف کے ذریعے محفوظ رہا، اسی طرح ہر دور میں ہزاروں لاکھوں سینوں کے ذریعے محفوظ چلا آتا ہے، پھر اس زمانے میں عیسائیوں کے بہت سے فرقے ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کے خواص اور بڑے بڑے عالموں کی جانب نگاہ ڈالیں، اور عوام اور جہلاء کو نظر انداز کریں تو بھی ہم دیکھتے ہیں کہ ان کو کبھی اپنی کتاب مقدس کی تلاوت کرنا نصیب نہیں ہوتا،

معلم میکائیل مشاقہ جو علماء پروٹسٹنٹ میں سے ہے اپنی کتاب الدلیل الی طاعۃ الانجیل مطبوعہ ۱۸۲۹ء کے صفحہ ۳۱۶

معلم میکائیل

پر کہتا ہے :

”میں نے ایک روز فرقہ کیتھولک کے ایک کاہن سے پوچھا کہ کتاب مقدس کی مطالعہ کی نسبت مجھ کو کس طرح بتاؤ کہ تم نے اپنی زندگی میں اس کو کتنی مرتبہ پڑھا ہے؟ اس نے جواب دیا کہ پہلے تو میں کبھی کبھی پڑھ لیا کرتا تھا، اور بسا اوقات

تمام کتابیں ، لیکن اب ۱۲ سال سے رعیت کی خدمت میں منہمک ہونے کی وجہ سے مجھے کتاب مقدس کے مطالعہ کی کبھی فرصت نہیں ملی ، تعجب کی بات یہ ہے کہ اکثر عوام کلیسا کے ان ناخداؤں کی جہالت سے واقف ہیں ، پھر بھی جب یہ لوگ انہیں ہدایت بخشنے والی کتابوں کا مطالعہ کرنے سے روکتے ہیں تو عوام مان جاتے ہیں۔“

تیسرا فائدہ: تدوین حدیث کی مختصر تاریخ

صحیح حدیث مسلمانوں کے یہاں بھی اس طریقے اور شرائط کے مطابق ، جو عفریب ہم تفصیل سے بیان کریں گے معتبر ہے ، اور چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی :

”اتقوا الحدیث عنی الاما
علمتمہ فمن کذب علی
متعمدا فلیتیوا مقعدہ
من النار“

”مجھ سے حدیثیں صرف وہ نقل کرو
جن کے بارے میں تمہیں علم ہو ، باقی باتیں
بیان کرنے سے بچو اس لئے کہ جو شخص
مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ بولے گا وہ اپنا
ٹھکانا دوزخ میں بنالے۔“

حدیث متواتر ہے ، جس کو ۶۲ صحابہ نے جن میں عشرہ مبشرہ بھی شامل ہیں روایت کیا ہے ، اس بناء پر قرن اول سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کا اہتمام رہا ہے ، اُن کا یہ اہتمام عیسائیوں کے اہتمام سے بہت زیادہ ہے ، جیسا کہ ان کو ہر زمانے میں حفظ قرآن کا اہتمام عیسائیوں کے کتب مقدسہ کے حفظ کرنے کے اہتمام سے زیادہ رہا ہے ، مگر سچا کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے اپنے زمانے میں بعض مجبوریوں کی بناء پر ان روایتوں کو کتابی نہ یہ حدیث معنی متواتر ہے دلہاجد ہذا اللفظ الذی ذکرہ المصنف وللروایۃ طرق کثیرۃ اخرجہا الشیخان والترمذی والبزار عن علی والمغیرۃ وابن مسعود راجع جمع الفوائد ، ص ۲۷ ، ج اول ،

شکل میں جمع نہیں کیا، جس کی ایک بڑی مصلحت یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام قرآن کریم کے ساتھ مخلوط اور مشتبہ نہ ہو جائے، البتہ تابعین میں سے امام زہریؒ، ربیع بن صبیحؒ، سعید وغیرہ رحمہم اللہ جیسے بزرگوں نے اس کی تدوین اور جمع کی ابتداء کی، مگر انہوں نے فقہی ابواب کی ترتیب کے مطابق ان کو ترتیب نہیں دیا، لیکن چونکہ یہ ترتیب عمدہ اور بہترین تھی، اس لئے طبع تابعین نے اسی ترتیب کو اختیار کیا، چنانچہ امام مالکؒ نے جن کی پیدائش ۹۵ھ میں ہے مدینہ میں مؤطا تصنیف کی، اور مکہ میں ابو محمد عبد المالك بن عبد العزيز بن جریج رح نے، شام میں عبد الرحمن بن اوزاعی رح نے، کوفہ میں سفیان ثوری رح نے، بصرہ میں حماد بن سلمہ رح نے حدیث میں کتابیں جمع کیں، پھر بخاریؒ اور مسلمؒ نے اپنی صحیحین تصنیف کیں، اور ان میں صرف صحیح حدیثوں کے ذکر پر اکتفاء کیا اور دوسری کمزور اور ضعیف روایتوں کو ترک کر دیا،

اعلمہ محدثین نے احادیث کے معاملے میں انتہائی جانفشانی اور محنت کی، چنانچہ ”اسماء الرجال“ کا ایک عظیم الشان فن قائم کیا، جس کے ذریعے ہر ایک ناقل حدیث کا پورا حال اور کچا چٹھا معلوم ہو سکے، کہ اسکی دیانت اور یادداشت کا کیا حال ہے؟ اور صحاح کے مصنفوں میں سے ہر ایک نے ہر روایت کی سند اپنے سے لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک بیان کرتے ہوئے روایت کی، اور بخاریؒ کی بعض حدیثیں ثلاثی ہیں، لہٰذا اس کے باوجود بعض صحابہؓ کے پاس احادیث کے لکھے ہوئے مجموعے موجود تھے، جنہیں انہوں

نے کامل احتیاط کے ساتھ قرآن کریم سے الگ رکھا ہوا تھا، چنانچہ عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ کے بارے میں ابو داؤد کی روایت میں تصریح ہے کہ انہوں نے آنحضرتؐ کے حکم سے احادیث لکھی ہیں (جمع الفوائد) ص ۶۱ ج ۱ بعض روایات میں ہے کہ انہوں نے اپنے مجموعے کا نام ”الصیحة الصادقة“ رکھا تھا، اس

کے علاوہ حال ہی میں ہمام بن منبہؒ کا جمع کیا ہوا ایک مجموعہ حدیث دریافت ہوا ہے، جو انہیں حضرت ابو ہریرہؓ نے املا کرایا تھا، جو اس بات کا کھلا ثبوت ہے کہ اس وقت ہی سے کتابت حدیث کی ابتداء ہو چکی تھی تفصیل کا یہاں موقع نہیں، اس مسئلے کی مسلسل اور محققانہ بحث حضرت مولانا مناظر احسن صاحب گیلانی رح کی کتاب تدوین حدیث مطبوعہ مجلس علمی، کراچی میں ملے گی، ۱۲ تفریق،

یعنی صرف تین واسطوں سے براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مل جاتی ہیں،

پھر صحیح حدیث کی تین قسمیں قرار دی گئی ہیں :

حدیث کی تین قسمیں

۱، متواتر ۲، مشہور ۳، خبر واحد۔

حدیث متواتر وہ کہلاتی ہیں جس کو ایسی جماعت دوسری جماعت سے نقل کرتی ہے کہ جن سب کا کسی جھوٹی بات پر متفق ہو جانا عقل کے نزدیک محال ہو، اس کی مثال نماز کی رکعتوں والی روایت یا زکوٰۃ کی مقداروں والی روایت وغیرہ،

خبر مشہور وہ ہے کہ جو صحابہؓ کے دور میں تو اخبار آحاد، کی طرح تھی، پھر تابعین کے زمانے میں یا تبع تابعین کے دور میں مشہور ہو گئی، ان دونوں زمانوں میں سے کسی ایک زمانے میں تمام امت نے اس کو قبول کر لیا، اور اب وہ متواتر کے درجے کی ہو گئی، مثلاً سنگساری کا حکم زنا کے سلسلے میں،

خبر واحد وہ ہے کہ جس کو ایک راوی نے دوسرے ایک راوی سے یا ایک جماعت سے یا ایک جماعت نے ایک شخص سے روایت کیا ہو،

متواتر حدیث علم یقینی کو مستلزم ہے، اور اس کا انکار کفر ہے، حدیث مشہور علم طمانیت کی موجب ہے، اس کا انکار بدعت اور فسق ہے، خبر واحد دونوں قسم کے علم کی موجب نہیں مگر واجب العمل ہونے کی حد تک معتبر ہے، نہ اس سے عقائد کا ثبات ممکن ہے اور نہ اصول دین کا، اور اگر دلیل قطعی کے خلاف ہو خواہ وہ عقلی ہو یا نقلی تو اگر تاویل ممکن ہے تو اس میں تاویل کی جاوے گی ورنہ اسے چھوڑ دیا جائے گا، اور اس کی جگہ دلیل قطعی پر عمل ضروری ہو گا،

حدیث صحیح اور قرآن میں فرق

یہ فرق تین طرح سے ہے : اول یہ کہ قرآن پورا کا پورا تواتر کے طریقے پر منقول ہے،

۱۔ علم طمانیت حاصل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو بات خبر مشہور سے ثابت ہو اس کے بارے میں اگرچہ متواتر کی طرح یقین تو نہیں ہوتا مگر اس کے صحیح ہونے کا غالب گمان اور اطمینان ہو جاتا ہے،

بالکل اسی طرح جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں نازل ہوا تھا، اس کے نقل کرنے والوں نے اس کے کسی لفظ کو کسی دوسرے لفظ سے نہیں بدلا، خواہ وہ اس کے ہم معنی ہی کیوں نہ ہو، اس کے برعکس صحیح حدیث کا روایت بالمعنی کے طور پر نقل کرنا ایسے ناقل کے لئے جائز تھا جو لغت عرب کا ماہر اور ان کے طرز کلام سے واقف ہو، دوسرا فرق یہ ہے کہ قرآن چونکہ سارا متواتر ہے، اس لئے اس کے کسی جملے کا انکار بھی مستلزم کفر ہے، برخلاف حدیث صحیح کے کہ اس کی ایک قسم یعنی متواتر کے علاوہ اور کسی کے انکار سے کفر لازم نہیں آتا،

تیسرا فرق یہ ہے کہ بہت سے احکام کا تعلق خالی قرآن کے الفاظ سے بھی ہے جیسے نماز کا صحیح ہونا اور اس کی عبارت کا معجز ہونا بخلاف حدیث کے کہ اس کے الفاظ سے احکام کا کوئی تعلق نہیں ہے، اب تینوں بیان کردہ فوائد کے بعد آپ کے خوب ذہن نشین ہو گیا ہو گا کہ اس خاص طریقے پر صحیح حدیث کا اعتبار کرنے سے مسلمانوں پر کسی قسم کی بُرائی یا اعتراض لازم نہیں آ سکتا۔



۱۰ روایت بالمعنی کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لفظ ارشاد فرمائے تھے راوی بعینہ ان الفاظ کو تو نقل نہیں کرتا مگر ان کا مفہوم پوری طرح ادا کر دیتا ہے، تفقہ ۱۱ یعنی کوئی شخص کسی مخصوص حدیث مشہور یا خواص کے انکار کرنے سے کافر نہیں ہوتا، لیکن یہ واضح ہے کہ جو شخص احادیث کو اصولی طور پر ہی حجت تسلیم نہ کرتا ہو وہ تمام مسلمان مکاتیب فکر کے نزدیک کافر ہے، اس کی مثال تقریباً ایسی ہے جیسے کہ نصاریٰ کے یہاں اگر کوئی شخص بائبل کی کسی آیت کو الحاقی قرار دیدے تو وہ ان کے نزدیک عیسائیت سے خارج نہیں ہوتا، چنانچہ بہت سے نصرانی علماء نے بائبل کی بہت سی عبارتوں کو الحاقی تسلیم کیا ہے، لیکن جو شخص بائبل کو اصولی طور پر تسلیم نہ کرے اُسے وہ عیسائیت سے خارج قرار دیتے ہیں ۱۲ تفقہ

تصانیف

حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم العالی

✽ اسلام اور جدید معیشت و تجارت	✽ تقلید کی شرعی حیثیت
✽ اندلس میں چند روز	✽ جہان دیدہ
✽ اسلام اور سیاست حاضرہ	✽ حضرت معاویہؓ و تاریخی حقائق
✽ اسلام اور جدت پسندی	✽ حجیت حدیث
✽ اصلاح معاشرہ	✽ حضور ﷺ نے فرمایا
✽ اصلاحی خطبہ (۱۶ جلد)	✽ حکیم الامتؒ کے سیاسی افکار
✽ اصلاحی مواعظ ۳ جلد	✽ درس ترمذی کامل ۳ جلد
✽ اصلاحی مجالس ۳ جلد	✽ دنیا میرے آگے
✽ احکام اعتکاف	✽ دینی مدارس کا نصاب و نظام
✽ اکابر علمائے دیوبند کیا تھے؟	✽ ذکر و فکر
✽ آسان نیکیاں	✽ ضبط ولادت
✽ بائبل سے قرآن تک کامل ۳ جلد	✽ عیسائیت کیا ہے؟
✽ بائبل کیا ہے؟	✽ علوم القرآن
✽ پر نور دعائیں	✽ عدالتی فیصلے ۲ جلد
✽ تراشے	✽ فرد کی اصلاح
✽ سود پر تاریخی فیصلہ	✽ فقہی مقالات ۲ جلد

✽ قادیانی فتنہ اور ملت اسلامیہ کا موقف	✽ ہمارا تعلیمی نظام
✽ ملکیت زمین اور اس کی تحدید	✽ ہمارا معاشی نظام
✽ مآثر حضرت عارفی	✽ تکملہ فتح المہم کامل ۶ جلد
✽ میرے والد میرے شیخ	✽ بحوث فی قضایا فقیہ معاصرہ ۲ جلد
✽ نقوش رفتگاں	✽ احکام الذبائح
✽ نشری تقریریں	✽ نظرۃ عابرة
✽ نقوش و تاثرات	✽ ماہی النصرانیہ
✽ نفاذ شریعت اور اس کے مسائل	✽ فتاویٰ عثمانی ۲ جلد
✽ نمازیں سنت کے مطابق پڑھیں	✽ انعام الباری
✽ ہمارے عائلی مسائل	✽ تذکرے
✽ البلاغ حضرت مفتی اعظمؒ نمبر ۲ جلد	✽ البلاغ حضرت عارفی نمبر

ENGLISH BOOKS

The Noble Quran 2 Volume	✽ Islam and Modernism
An Introduction to Islamic Finance	✽ Saying of Muhammad
The Historic Judgment on Interest	✽ Spiritual Discourses
Contemporary Fatawa	✽ Islamic Months
The Language of the Friday Khutbah	✽ What is Christianity
Discourses on the Islamic way of life	✽ Ramadan Prayers
The Legal Status of Following a madhab	✽ Quranic Science
Legal Ruling Slaughtered Animals	✽ The Authority of Sunnah
Perform Salah Correctly	✽ Easy Good Deeds

تصانیف

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب مدظلہم العالی

- | | | |
|---------------------------------|------------------------------------|---------------------------------|
| ✽ حیات مفتی اعظم | ✽ نوادر الفقہ ۲ جلد | ✽ اللہ کا ذکر |
| ✽ درس مسلم ۲ جلد | ✽ علمائے دیوبند کے تین فرائض منصبی | ✽ جہاد کشمیر اور ہماری ذمہ داری |
| ✽ دینی جماعتیں اور موجودہ سیاست | ✽ حج کے بعد زندگی کیسے گزاریں | ✽ مخلوق خدا کو فائدہ پہنچاؤ |
| ✽ علامات قیامت اور نزول مسیح | ✽ مسئلہ تقدیر کا آسان حل | ✽ دوسرا جہاد افغانستان |
| ✽ علم الصیغہ | ✽ شرح عقود رسم المفتی | ✽ دینی تعلیم اور عصبيت |
| ✽ عورت کی سربراہی کی شرعی حیثیت | ✽ مکاتبات الایمان وحیہ | ✽ محبت رسول اور اس کے تقاضے |
| ✽ فقہ اور تصوف ایک تعارف | ✽ مقالات الفقہیہ | ✽ ملت اسلام اور ملت کفر |
| ✽ کتابت حدیث عہد رسالت | ✽ ضابطہ المفطرات فی مجال التداوی | ✽ مستحب کام اور ان کی اہمیت |
- دعہد صحابہ میں
- | | |
|------------------------------|-----------------------------|
| ✽ میوے مرشد حضرت عارفی | ✽ رسائل |
| ✽ یورپ کے تین معاشی نظام | ✽ دینی مدارس اور نفاذ شریعت |
| ✽ احکام زکوٰۃ | ✽ خدمت خلق |
| ✽ یہ تیرے..... پر اسرار بندے | ✽ حب جاہ ایک باطنی بیماری |
| ✽ گلگت کے پہاڑوں میں | ✽ طلبائے دین سے خطاب |
| ✽ یادگار آپ بیتی (سفرنامہ) | |
| ✽ انبیاء کی سرزمین (سفرنامہ) | |